

وَصَلُّوا عَلَيْهِمْ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ يَكُونُونَ عِنْدَ بَعْثِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زُمْرَةِ الْأَمْوَاتِ وَالْمَيِّتِ لَا يَكُونُ مَكَلَفًا.

(تفسیر جلد ۲ صفحہ ۷۷۳ مرآۃ القرآن زیر آیت وَاِذَا اخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ)

یعنی کل انبیاء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت فوت ہو کر زمرۃ اموات میں شامل ہو چکے تھے اور کسی حکم پر عمل کرنے کے لیے وہ مکلف نہ رہے تھے۔

۱۹۔ حضرت خواجہ محمد یار سا اپنی کتاب فعل الخطاب کے صفحہ ۳۴ پر تحریر فرماتے ہیں :-

وَمُوسَى وَعِيسَى عَلَى نَسَبِنَا وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَوَاذِبٌ كَوَاذِبٌ كَوَاذِبٌ
الَّذِي خَوَّلَ فِي شَرِّ بَعْثِهِمْ - کہ اگر حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ آنحضرت کے زمانہ کو پاتے تو ان پر آپ کی شریعت میں داخل ہونا لازم تھا۔

حیات مسیح کا عقیدہ مسلمانوں میں کیونکر آیا ؟

فتح ابیان جلد ۲ صفحہ ۴ پر لکھا ہے :- فَيَقِي زَادَ الْمَعَادِ لِلْحَافِظِ ابْنِ قَتِيمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ
تَعَالَى مَا يَذْكُرُ أَنَّ عِيسَى رُفِعَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً لَا يُعْرَفُ بِهِ أَثَرٌ
مُتَّصِلٌ يَجِبُ التَّصَدُّقُ إِلَيْهِ قَالَ الشَّامِيُّ وَهُوَ حَقًّا قَالَ قِيَانُ ذِي لَيْلٍ إِنَّمَا يُرْوَى عَنِ
النَّصَارَى۔

ترجمہ :- حافظ بن قتیم کی کتاب زاد المعاد میں لکھا ہے کہ جو کہا جاتا ہے کہ حضرت عیسیٰ ۳۳ کی عمر میں اٹھاتے گئے اس کی تائید کسی حدیث سے نہیں ہوتی تا اس کا ماننا واجب ہو۔ شامی نے کہا ہے کہ جیسا کہ امام ابن قیم نے فرمایا ہے فی الواقعہ ایسا ہی ہے۔ اس عقیدہ کی بناء حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نہیں بلکہ یہ نصاریٰ کی روایات ہیں اور ان سے ہی یہ عقیدہ آیا ہے۔

تردید حیات مسیح ناصری علیہ السلام

پہلی دلیل اور اس کی تردید
وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ... بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ (النساء ۱۵۸، ۱۵۹) ترجمہ :- نہ انہوں (یہود و مسعود) نے مسیح کو قتل کیا اور نہ صلیب پر مارا، بلکہ اللہ نے مسیح کو اٹھالیا۔

بَنُ الْبَطَالِيهِ کا ابطال

استدلال علماء :- (۱) بن اضرابیہ البطالیہ ہے جو ابطال جملہ اولیٰ و اثبات جملہ ثانیہ کی غرض سے آتا ہے جب نہ قتل ہوئے اور نہ مصلوب ہوئے تو یقیناً زندہ آسمان پر اٹھاتے گئے۔
جواب :- آسمان پر جانے اور مقتول و مصلوب ہونے میں کوئی ضدیت نہیں۔ کیا جو مقتول ہو، نہ مصلوب

وہ آسمان پر اٹھایا جاتا ہے کیا آنحضرتؐ و حضرت موسیٰؑ کو زندہ آسمان پر مانتے ہو؟ کیونکہ وہ مقتول ہوئے اور نہ مصلوب۔

جواب ۱۔ آیت مذکورہ میں بَلْ کو البطالیہ قرار دینا غلط ہے بوجہ بات ذیل۔ قرآن کریم میں ہے وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ۝ بَلِ اذْكُرْ عَلِيمُهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ ۚ وَالنَّارُ لَاحِلَةٌ فِي الْاٰخِرَةِ ۚ وَالنَّارُ لَاحِلَةٌ فِي الْاٰخِرَةِ ۚ (النمل ۶۷، ۶۸)

الف۔ اس آیت میں تین دفعہ بَلْ آیا ہے اور تینوں جگہ البطالیہ نہیں بلکہ ترقی و اِنْتِقَالِ مِنْ غَرَضٍ اِلَى اٰخَرٍ کے لیے آیا ہے بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ ۚ وَالِی آیت میں بَلْ کا ماقبل اور مابعد کلام خدا ہے۔ پس بَلْ البطالیہ نہیں ہو سکتا۔

ب۔ بخوبیوں نے لکھا ہے کہ قرآن کریم میں بَلْ البطالیہ نہیں آ سکتا۔ ہاں جب خدا تعالیٰ کفار کا قول نقل کرے تو بغرض تردید اس میں بَلْ البطالیہ آ سکتا ہے ورنہ اصالتاً خدا تعالیٰ کے کلام میں البطالیہ وارد نہیں ہو سکتا۔ ملاحظہ ہو۔

۱۔ مشہور نحوی ابن مالک کہتا ہے۔ اِنَّمَا لَا تَقَعُ فِي الشَّرْذِلِ اِلَّا عَلَى هَذَا التَّوَجُّهِ رَأَى بِاِنْتِقَالِ مِنْ قَرْضِ اِلَى اٰخَرٍ (القمر المبین جلد ۱۳) کہ قرآن کریم میں بَلْ سوائے ترقی کے اور کسی صورت میں (یعنی بغرض البطلان) نہیں آتا۔

۲۔ قَالَ الشَّيْطَانُ بَعْدَ اَنْ كُنَّ ذٰلِكَ اَيْضًا قَهْدًا ۚ اَلَسْقَوْلُ مُصَافِرًا عَلٰی مَا قَالَ ابْنُ مَالِكٍ مِنْ عَدَمِ مَوْجُوعِ الْاَضْرَابِ الْاَبْطَالِيَّ فِي الْقُرْآنِ (القمر المبین جلد ۱۳) کہ سیوطی نے بہت سے اقوال اور مثالیں نقل کر کے لکھا ہے کہ یہ تمام مثالیں ابن مالک کے اس قول کی تائید کرتی ہیں کہ قرآن میں بَلْ البطالیہ نہیں آتا۔

۳۔ قَالَ الَّذِي قَرَأَهُ النَّاسُ فِي اَضْرَابِ الْاَبْطَالِ اِنَّهُ اَلْوَاقِعُ بَعْدَ غَلْطِ اَوْنِشِيَانِ اَوْ تَبْدِيلِ رَأٰی وَالْقُرْآنُ مَسْرُوءٌ عَنْ ذٰلِكَ (القمر المبین جلد ۱۳) کہ بخوبیوں نے لکھا ہے کہ بَلْ البطالیہ یا تو غلطی یا نسیان کے بعد آتا ہے اور یا تبدیلی راستے کے موقع پر۔ اور قرآن مجید میں یہ تینوں باتیں نہیں پائی جاسکتیں۔ اس لیے قرآن میں البطالیہ نہیں آ سکتا۔ فَجَوَابُ اِنَّهُ يُحْكَمُ بِرَحْمَةِ الشَّيْبِ کہ ابن مالک کے قول کا مطلب یہ ہے کہ حکایت عن الغیر بَلْ البطالیہ آ سکتا ہے ورنہ نہیں۔

استدلال ۲۔ قَتَلُوْهُ كِیْ ضَمِيرٌ مَرَجٌ حَضَرَ مَعِ الْجَسْمِ هِیْیَ تُوْرَفَعُهُ مِنْ بَیْ حَضَرَ هِیْیَ مَعَ الْجَسْمِ اُتْحَاةً گئے ہیں۔

جواب ۲۔ اول تو رَفَعَ کے معنی یہ نہیں لیکن اگر ہوں بھی تب بھی یہ ضروری نہیں کہ رَفَعَهُ والی ضمیر کا مرجع حضرت عیسیٰ مع الجسم ہی ہوں۔ چنانچہ دیکھئے قرآن مجید میں ہے لَا تَقُولُوا لِمَنْ یَقْتُلُ سَبِيلَ اللّٰهِ اَمْوَاتٌ بَلْ اَحْیَآءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ (البقرہ ۱۵۵) نہ کو ان لوگوں کو مردہ جو خدا کی راہ میں شہید کئے گئے بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس۔ اب اَحْیَآءُ کا مبتداء محذوف ہے

اس کا مرجع من یقتل ہے مگر کوئی نہیں کہتا کہ وہ اسی جسم کے ساتھ زندہ ہیں۔ حالانکہ لفظ من میں یہی جسم مراد ہے۔ پس کیا ضرور ہے کہ ہم رَفَعَ میں جسم بھی مراد ہیں۔

پھر سورۃ ناس میں ہے قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا أَحْقَرَكَ • مِنْ آتَى شَيْءٍ وَخَلَقَهُ •
ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَكَ • (عبس : ۲۲ تا ۲۸)

آمَاتَهُ اور فَأَقْبَرَكَ کی ضمائر کا مرجع الْإِنْسَانُ ہے جو روح اور جسم سے مرکب ہے مگر کیا قبر میں روح اور جسم دونوں اکٹھے رکھے جاتے ہیں ؟

موت تو نام ہی اخراج التُّرُوحِ مِنَ الْجَسَدِ کا ہے۔ اگر روح مع الجسم مدفون ہو تو پھر زندہ دفن ہوا، جو محال ہے پس یہاں اقْبَرَكَ کی ضمیر کا مرجع انسان بمعنی مجروح جسم ہوگا۔

ب۔ علم دلیع کی اصطلاح میں اسے صنعتِ استخدام کہتے ہیں۔ وَشَيْءٌ أَلَا شَيْءٌ خَدَّ أَمْرَهُمْ
أَنْ يَرَادَ بِالْفِعْلِ مَعْنَى تَحْنَنَانٍ أَحَدٌ هُمَا شَيْءٌ بِشَيْءٍ الْآخَرُ أَوْ يَرَادُ بِأَحَدٍ ضَمِيرٌ يَسْتَعِينُ بِهِ
أَحَدٌ هُمَا شَيْءٌ بِالْآخَرِ الْآخَرُ تَعْنِيهِ الْمَفْتَاحُ مِنْهُ، کہ ایک لفظ جو ذمہ منی ہو اس کی طرف دو ضمیریں پھیر کر اس سے دو الگ الگ مفہوم مراد لینا۔ مثالیں اوپر درج ہیں۔

پھر یہی اگر کوئی کہے کہ عینیٰ تو جسم اور روح دونوں کے مجموعہ کا نام ہے پھر تم اپنی روح کا رفع کیوں مراد لیتے ہو ؟

تو اول تو اسے کتنا چاہیئے کہ کسی کا نام مختلف حیثیتوں سے ہوتا ہے مثلاً کہیں زید سیاہ ہے تو صرف جسم مراد ہوگا۔ حالانکہ ہم نے لفظ زید بولا تھا جو جسم اور روح دونوں کا نام تھا مگر قرینہ حالی نے اس جگہ اس معنی کو روک دیا۔ یا کہیں زید نیک ہے تو صرف روح مراد ہوگی۔ اسی طرح رفع ہمیشہ روح کا ہوتا ہے۔ اس خالی جسم کے تعلق توازن سے یہی قانون الہی ہے فَيَهْمَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَ
يُنْعَمُ تَخْرُجُونَ • (الاعراف : ۷۹)

لفظ رَفَعَ کی بحث

دوم۔ ہم حضرت عیسیٰ کے رفع کے قائل ہیں، مگر وہ رفع تھا روحانی جو کہ جسم سے اعلیٰ ہے جس طرح کہ روح جسم سے اعلیٰ ہے۔

جواب ہے ۔۔ بندہ کے لیے جب لفظ رفع استعمال ہو تو ہر جگہ درجات کا رفع مراد ہوتا ہے خصوصاً جب رفع اللہ تعالیٰ کی طرف ہو کیونکہ اس کی شان اعلیٰ ہے۔

قرآن مجید اور لفظ رَفَعَ

۱۔ وَهَمَّ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ (الانعام ۴) کہ وہ خدا آسمان میں بھی ہے اور زمین میں بھی۔

۲- اَيْنَمَا تَوَلُّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ (البقرة ۱۱۶) کہ جہر تم منکر و اُوہر ہی اللہ ہے۔
 ۳- تَحْنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (۱۰۰) کہ ہم انسان کی شہدگ سے زیادہ قریب ہیں۔ تو اس کی طرف رفع کے لیے آسمان پر جانا ضروری نہیں، بلکہ وہ رفع اسی زمین پر ہوتے ہوئے ہو جاتا ہے۔ چنانچہ سب مسلمان جانتے ہیں کہ آنحضرت بن السجدین (دو سجدوں کے درمیان) جو دُعا پڑھا کرتے تھے اس میں ایک لفظ وَ اَرْفَعْنِي بھی ہے۔ یعنی اے اللہ میرا رفع کر۔

(کتاب ابن ماجہ)

سب مومن مانتے ہیں کہ آپ کا رفع ہوا مگر زمین پر ہی رہ کر۔ بھائیو! جب وہی لفظ رَفَعَ آنحضرت کے لیے آتا ہے تو اس سے آسمان پر جانا مراد نہیں لیتے اور جب عِثِّی کے لیے آوے تو وہاں مراد لیتے ہو۔ اس پر بوجہی است! پھر طرفیکہ تمام قرآن و احادیث میں کہیں بھی اس لفظ رَفَعَ کے معنی آسمان پر جانا نہیں۔ چنانچہ دیکھتے فرمایا:-

۱- وَ كُنْشِئْنَا لَمْ رَفَعْنَاهُ سَمًا وَ اَرْضًا اَخْلَدَ اِلَى الْاَرْضِ (الاعراف: ۱۷۷) اور اگر ہم چاہتے تو اس کا رفع کرتے لیکن وہ جھک گیا زمین کی طرف۔ اس جگہ بالاتفاق درجات کی ترقی مراد ہے۔ آسمان پر نہ جانے کا ارادہ بتانا نظر نہیں۔

۲- وَ رَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا (مریم: ۵۸) یعنی ہم نے ادریس کا رفع بلند مکان پر کیا۔

۳- فِي بُيُوتِ اٰیٰتِ اللّٰهِ اَنْ تَرْفَعَ (النور: ۳۷)

۴- فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ مَّرْفُوعَةٍ (عبس: ۱۵۱)

۵- وَ قُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ (الواقعه: ۳۵)

۶- يَرْفَعُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا... وَ دَخَلَتْ (المجادلة: ۱۲)

گویا جب بھی کسی مومن اور عالم کے متعلق اللہ تعالیٰ یہ کہے کہ میں نے اس کا رفع کیا ہے تو اس سے مراد آسمان پر جانا نہیں ہوتا بلکہ درجات کا بلند ہونا ہوتا ہے۔ حضرت عیسیٰ سے زیادہ ان کے زمانہ میں اور کون مومن اور عالم تھا؟ پس آپ کے رفع سے مراد بھی ترقی درجات ہے۔

احادیث اور لفظ رَفَعَ

۱- اِذَا تَوَاصَّ الْعَبْدُ رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ (کنز العمال جلد ۲ ص ۲۷۷)
 کہ جب بندہ فروتنی کرتا ہے (خدا کے آگے گرتا ہے) تو اللہ تعالیٰ اس کا ساتویں آسمان پر رفع کرتا ہے۔
 نوٹ: یہ حدیث معادۃ زبان کے لحاظ سے بَلَّ رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ کے معنی سمجھنے کے لیے واضح نص ہے کیونکہ اس میں لفظ رفع ہی موجود ہے۔ رفع کرنے والا بھی اللہ ہے اور خاص بات جو اس میں موجود ہے وہ یہ کہ رفع کا مبدی بھی الٰہی ہی آیا ہے۔ جیسا کہ آیت بَلَّ رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ میں ہے۔

اور زائد بات یہ کہ اس میں ساتویں آسمان کا لفظ بھی موجود ہے (السَّمَاءِ السَّابِعَةِ) حالانکہ آیت بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ میں آسمان کا لفظ بھی موجود نہیں ہے۔ وہاں رَفَعَ اللہ کی طرف ہے اور ہم ثابت کر چکے ہیں کہ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمُوتِ وَفِي الْأَرْضِ (الانعام ۴) کہ اللہ تعالیٰ زمین میں بھی ہے اور آسمان میں بھی مگر مندرجہ بالا حدیث میں تو لفظ آسمان بھی موجود ہے مگر پھر بھی مولوی صاحبان اس کا ترجمہ روحانی رَفَعَ یعنی بلندی درجات ہی لیتے ہیں۔ پس ثابت ہو کہ حضرت عیسیٰ کے لیے جو لفظ رَفَعَ استعمال ہوا ہے اس میں بھی رَفَعَ کے معنی بلندی درجات ہی کے ہیں نہ کہ آسمان پر چڑھ جانے کے۔
۲۔ مَا تَوَاضَعُ أَحَدُهُمْ لِلْآخَرِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ (مسلم جلد ۲ ص ۳۲۷) یعنی کوئی ایسا شخص نہیں کہ وہ اللہ کے آگے گرا ہو اور پھر اللہ نے اس کا رَفَعَ نہ کیا ہو (یعنی جو اللہ کے آگے گرسے اللہ اس کا رَفَعَ کرتا ہے)۔

۳۔ آنحضرتؐ اپنے چچا حضرت عباسؓ کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں۔ رَفَعَكَ اللَّهُ يَا عَسِيْرُ (کنز العمال جلد ۵ ص ۲۸) اے میرے چچا اللہ آپ کا رَفَعَ کرے۔
۴۔ اَنْتَوَاضِعُ لَا يَزِيدُ الْعَبْدَ إِلَّا رَفَعَهُ فَتَوَاضَعُوا يَرْفَعُكُمْ اللَّهُ (کنز العمال جلد ۵ ص ۲۸) کہنا کساری انسان کو رَفَعَ میں بڑھاتی ہے۔ پس تم انکساری کرو، اللہ تعالیٰ تمہارا رَفَعَ کرے گا۔
۵۔ مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ (کنز العمال جلد ۲ ص ۲۸) کہ جو شخص اللہ کے آگے گر جائے اللہ اس کا رَفَعَ کرتا ہے۔

۶۔ مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ تَخَشَّعًا لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ (کنز العمال جلد ۲ ص ۲۸) حدیث ۹۹۵ زیر بحث العزیز فی الاخلاق من قسم الاولیٰ کہ جو انکساری کرتے ہوئے اللہ کے آگے گرسے تو اللہ اس کا رَفَعَ کرتا ہے۔

لغات عرب اور لفظ رَفَعَ

۱۔ صحاح جوہری جلد ۱ ص ۹۹۔ اَلرَّفْعُ تَقَرُّبٌ إِلَى الشَّيْءِ۔ رَفَعَ سے مراد کسی چیز کو قریب کرنا ہے۔ گویا رَفَعَ کے معنی قریب کے ہیں۔
۲۔ اقرب الموارد جلد ۱ ص ۴۱۔ رَفَعَهُ إِلَى السُّلْطَانِ أَيْ قَرَّبَهُ۔ قریب کیا اس کو بادشاہ کے یعنی اس کا مقرب بنایا۔

۳۔ لسان العرب جلد ۹ ص ۴۸۸۔ فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى الرَّافِعُ۔ هُوَ الَّذِي يَرْفَعُ الْمُؤْمِنَ بِالْإِسْعَادِ وَأَوَّلِيَاءَهُ بِالتَّقَرُّبِ۔ وَالرَّفْعُ تَقَرُّبُكَ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ وَفِي التَّنْزِيلِ وَتَرُشِي مَرْفُوعَةٍ مُّقَرَّبَةٍ لَهُمْ۔ وَيَقَالُ يَسَاءُ مَرْفُوعَاتُ أَيْ مَكْرُؤَاتُ مِنْ قَوْلِكَ إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ مَنْ يَشَاءُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فِي بُيُوتِ آدَمَ إِنَّ اللَّهَ أَنْ يَرْفَعَ۔ قَالَ الرَّجُلُ قَالَ الْحَسَنُ تَأْوِيلُ أَنْ تَرْفَعَ أَنْ تُعَلِّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا نَهَى فِي رَفَعَ

کا حفظ ہے کیونکہ وہ بلند کرتا ہے مومن کو سعادت کے ساتھ اور اپنے دو تلوں کو قریب کیساتھ۔ اور رفع کسی چیز کو کسی چیز کے قریب کرنا اور قرآن کریم میں ہے یعنی ان کی عزت کی جاتے گی۔

۴۔ تلح العروس جلد ۵ ص ۳۵۵۔ اَلرَّفْعُ ضِدُّ وَضْعٍ وَضْعُهُ حَدِيثُ الدُّعَاوِ۔ اَللَّهُمَّ ارْزُقْنِي كَرْفَعِ وَضْعِ كِي ضِدِّهِ۔ جیسا کہ حدیث دُعَا میں ہے کہ اے میرے رب میرا رفع کر۔

۵۔ منشی الارب جلد ۱ ص ۱۸۱۔ رَفَعَهُ إِلَى السُّلْطَانِ رُفْعَانًا بِالضَّمِّ أَيْ قَرَّبَهُ۔

۶۔ بَلَّ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَحْتَمِلُ رَفَعَهُ إِلَى السَّمَاءِ وَرَفَعَهُ مِنْ حَيْثُ الشَّرِيفِ۔

(مفردات راغب بر حاشیہ نمایان الابرار جلد ۲ ص ۱۸۱)

تفاسیر سے رَفْع کے معنی

انحضرت صلعم کیلئے رَفَعَهُ ۱۔ عجیب بات ہے کہ رَفَعَهُ إِلَيْهِ کے الفاظ بعینہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق میں استعمال ہوئے ہیں اور اس استعمال سے آیت متنازعہ فیہ کے معنی بالکل واضح ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ تفسیر صافی میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

حَتَّى إِذَا دَعَا اللَّهَ رَبَّهُ رَفَعَهُ إِلَيْهِ (تفسیر صافی برکت ۲ زیر آیت وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ) یعنی حتی کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو اپنے پاس بلایا اور آپ کا اپنی طرف رفع کیا (یعنی آپ کو وفات دی)۔

بعینہ اسی طرح انحضرت کے لئے رَفَعَهُ إِلَيْهِ کا لفظ بمعنی وفات کتابِ و ما ثبت بالسنة مؤید پر بھی ہے۔ ان ہر دو حوالوں میں لفظ رفع بھی ہے۔ اللہ فاعل مذکور ہے اور صلہ الی ہے مگر معنی موت کے ہیں۔

۲۔ تفسیر سرسید احمد خان جلد ۲ ص ۴۲۔ پہلی آیت میں اور چوتھی آیت میں لفظ رفع کا بھی آیا ہے جس سے عیسیٰ کی قدر و منزلت کا اظہار مقصود ہے نہ یہ کہ ان کے جسم کو اٹھالینے کا۔

۳۔ تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۶۹۔ وَرَفَعْنَاكَ إِلَى آتِي وَرَفَعْنَاكَ إِلَى دَهْوِكَ قَوْلِهِ تَعَالَى - إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالسُّمْرَادُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ إِنَّهُ تَعَالَى بَشَرًا يَقْبَلُ حَاجَتِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ... الخ۔ رَفَعْنَاكَ إِلَى کے معنی ہیں کہ میں تیرے اعمال کو اٹھانے والا ہوں، یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرح اشارہ ہے إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ اور اس آیت سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو ان کی نیکیوں کے قبول کرنے کی بشارت دی۔ وَرَفَعْنَاكَ إِلَى - هُوَ الرُّفْعَةُ بِالدَّرَجَةِ وَالْمُسْتَقْبَلَةُ لَا بِالْمَكَانِ وَالْجِهَةِ (تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۶۹) یعنی اس آیت سے جو مسیح کا رفع ثابت ہوتا ہے یہ درجات کی ترقی اور عزت کا رفع مراد ہے، رفع مکانی (جیسا کہ غیر احمدی مانتے ہیں) اور جہت والامکان نہیں۔

۴۔ تفسیر جامع البیان ص ۳۲۔ رَافِعًا إِلَىٰ آتِي مَحَلِّ كَرَامَتِي۔ یعنی اپنے عزت کے مقام کی طرف تیار رفع کرنے والا ہوں۔ گویا جنت میں داخل کروں گا۔ بہ فرمودہ يٰۤاَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّاتِي۔
 ۵۔ تفسیر روح البیان جلد ۱ ص ۳۳۔ رَافِعًا إِلَىٰ آتِي إِلَىٰ مَحَلِّ كَرَامَتِي وَمَقَرِّ مَلَأْتُكَ وَجْهًا وَكَرَّمَ ذِكْرًا رَفْعًا۔ إِلَيْهِ لِلشَّعْظِيمِ وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ (إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي) وَ إِنَّمَا ذَهَبَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْعِرَاقِ إِلَى الشَّامِ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا اپنی طرف رفع فرمانا صرف تعلیم کے لیے ہے جبکہ اس قول میں ہے إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي۔ حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام صرف عراق سے شام کی طرف گئے تھے۔

لفظ رَفَعَ کے متعلق چیلنج

مندرجہ بالا تحقیق سے ثابت ہے کہ قرآن مجید، احادیث، تفاسیر اور عرب کے محاورہ کے رو سے لفظ رَفَعَ جب بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی انسان کی نسبت بولا جائے، تو اس کے معنی ہمیشہ ہی بندی درجات اور قُرب روحانی کے ہوتے ہیں۔ ہم نے غیر احمدی علماء کو بار بار یہ چیلنج دیا ہے کہ وہ کلامِ نبی سے ایک ہی مثال اس امر کی پیش کریں کہ لفظ رفع کا فاعل اللہ تعالیٰ مذکور ہو اور کوئی انسان اس کا مفعول ہو، اور رفع کے معنی جسم سمیت آسمان پر اُٹھانے کے ہوں، مگر آج تک اس کی ایک مثال بھی پیش نہیں کی جاسکی اور نہ ہی آئندہ پیش کی جاسکے گی۔

غیر احمدی علماء کے مطالبہ کا جواب

ہمارے مندرجہ بالا چیلنج کا منہ چڑانے کے لئے مولف محمدیہ پاکٹ بک نے بھی اپنی پاکٹ بک ص ۱۹ پر یہ کھوکھلا اپنی جہالت کا مظاہرہ کیا ہے۔
 ”جب رَفَعَ يَرْفَعُ رَفْعًا فَهُوَ رَافِعٌ“ میں سے کوئی بولا جائے جہاں اللہ تعالیٰ فاعل ہو اور مفعول جو ہر ہو (عرض نہ ہو) اور جملہ الیٰ مذکور ہو اور مجبور اس کا ضمیر ہو، اسم ظاہر نہ ہو اور وہ ضمیر فاعل کی طرف رافع ہو، وہاں سوائے آسمان پر اُٹھانے کے دوسرے معنی ہوتے ہی نہیں۔“
 جواب :- تم نے یہ من گھڑت قاعدہ کہاں سے اخذ کیا ہے۔
 کہو کہ جس طرح تم نے رفع کے تعلق اپنے چیلنج میں ایک قاعدہ خود ہی بنایا ہے، اسی طرح ہم نے بھی بنایا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم لفظ رفع کے تعلق چیلنج مندرجہ بالا میں جو شرائط درج کی ہیں وہ ہمارے خود ساختہ یا خود تراشیدہ نہیں بلکہ نعت عرب میں درج ہیں۔ چنانچہ لسان العرب میں لکھا ہے :-
 فِي أَشْأَاءِ اللَّهِ تَعَالَى الرَّافِعُ هُوَ الَّذِي يَرْفَعُ الْمُطْمَئِنَّةَ بِالْإِسْعَادِ وَأَوْبَادًا

بِالْقُرْبِ

کہ رافع اللہ تعالیٰ کا نام ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ وہ ہونوں کا رافع ان معنوں میں کرتا ہے کہ انکو سعادت بخشتا ہے اور اپنے دوستوں کا رافع ان معنوں میں کرتا ہے کہ انکو اپنا مقرب بناتا ہے۔ گویا اللہ کے رافع کا فاعل اور انسان (مومن اولیاء) کے مفعول ہونے کی صورت میں لفظ رافع کے معنی بندی درجات و حصول قرب الہی ہے پس ہمارے چیلنج کی شرائط تو مندرجہ بالا حوالہ لغت پر مبنی ہیں۔ مگر تم بتاؤ کہ تم نے جو قاعدہ درج کیلئے ہے اس کی سند محاورہ عرب میں کہاں ہے ؟

جواب ہے ۱۔ ہمارے من گھڑت قاعدہ کی تفسیر کے لئے مندرجہ ذیل دو مثالیں کافی ہیں:-

۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔ حَتَّى إِذَا دَعَىٰ اللَّهُ نَبِيَّهُ دَرْفَعَهُ إِلَيْهِ تَفْسِير مَاتِي ۱۱۱ زیر آیت وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ (یعنی حَتَّى كَرَّمَ تَعَالَى نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے پاس بلایا، اور ان کا اپنی طرف رافع کر لیا۔

۲۔ حضرت شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی، حافظ عبدالبکر مندرجہ ذیل قول آنحضرت کی وفات کی نسبت نقل کرتے ہیں:-

حَتَّى إِذَا دَعَىٰ اللَّهُ نَبِيَّهُ دَرْفَعَهُ إِلَيْهِ تَفْسِير مَاتِي ۱۱۱ زیر آیت وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ (یعنی حَتَّى كَرَّمَ تَعَالَى نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے پاس بلایا، اور ان کا اپنی طرف رافع کر لیا۔

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت میں حکمت محض یہ تھی کہ مخلوق کو ہدایت ہو اور اخلاق اور دین کی تکمیل ہو پس جب یہ مقصود حاصل ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی طرف رافع فرمایا۔

ان پر دو حوالجات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ کے الفاظ استعمال ہوتے ہیں جن میں اللہ فاعل مفعول جو رہے عرض نہیں، صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذکر ہے اور مجرور اکم ظاہر نہیں بلکہ ضمیر ہے اور یہ ضمیر فاعل کی طرف راجع ہے مگر یہاں معنی آسمان پر مجسم عنصری اٹھانے جانے کے نہیں، بلکہ متفقہ طور پر فوت ہو جانے کے معنی ہیں۔

(لفظ رافع کی دوسری مثالیں پہلے گزر چکی ہیں)۔

قرآن کریم اور لفظ اِلَى

- ۱۔ اِنِّي ذَاهِبٌ اِلَىٰ رَبِّي (الضُّفْتُ ۱۰۰)
- ۲۔ اِنِّي مُهَاجِرٌ اِلَىٰ رَبِّي (العنكبوت: ۲۸)
- ۳۔ اِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ (اليونس: ۵ و الانعام: ۶۱۶)
- ۴۔ قَفِزُوا اِلَىٰ اللّٰهِ (الدَّهْرِيَّت: ۵۱)

۵۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ۔ (البقرہ: ۱۵۶)

۶۔ اَللّٰهُمَّ تُرِّجِعْهُنَّ۔ (۲۹ : ۱۰)

اس استدلال پر چند اعتراضات
اس آیت سے اگر حضرت عیسیٰ کا آسمان پر جانا مراد ہو سکتا ہے تو ماننا پڑیگا کہ اللہ تعالیٰ آسمان پر محدود ہے اور وہ بھی دوسرے

آسمان پر حالانکہ محدودیت باری تعالیٰ محال ہے۔ پس عقیدہ حیات مسیح بھی محال ہے۔

دوم:۔ کتب نحو میں الی کے معنی کھینے ہیں کہ یہ استاء۔ غایت کے لئے آتا ہے تو اب اگر آسمان پر جانے کے معنی درست ہوں تو ماننا پڑے گا کہ نعوذ باللہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے ساتھ ملو یہ چلو بیٹھے ہیں اور درمیان میں کچھ بھی حاصل نہیں۔ ورنہ پورے طور پر الی کے معنی متحقق نہیں ہو سکتے ہیں ان معنوں پر ضد کرنا سراسر جهالت ہے۔

استدلال نمبر ۳
”كَانَ اللّٰهُ عَزِيزًا حَكِيمًا“ (النساء: ۱۵۹) خدا تعالیٰ نے خود اپنی طاقت اور قدرت کا ذکر کر کے بتا دیا ہے کہ یہاں آسمان پر جانا ہی مراد ہے۔

جواب ۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہجرت کے موقع پر غار ثور میں جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو دشمنوں سے بچایا تھا تو اس کا ذکر سورۃ التوبہ ۴۰ میں کر کے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ کیا اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی آسمان پر اٹھائے گئے تھے؟ یا زمین پر ہی رکھ کر خدا تعالیٰ نے حضور کو محفوظ رکھا۔ اور اپنی قدرت کا ثبوت دیا۔

جے۔ قدرت کسی چیز کو چھپانے میں نہیں بلکہ دشمن کے سامنے رکھ کر محفوظ رکھنے میں ہے۔ لہذا تمہارے اعتقاد کی رو سے خدا تعالیٰ بزدل ٹھہرتا ہے۔ کیا زمین پر حضرت عیسیٰ کو رکھنے میں یہودیوں کا خوف تھا؟ (نعوذ باللہ)

حیات مسیح کی دوسری دلیل
وَ اِنَّهُ لَعَلَّمَ دَاوُدَ رِسَالَاتِهَا فَلَا تَسْمَعُ لَنْ يَّهَادَا الزُّخْرُفِ ۷۲

ترجمہ بقول خیر احمدیان: حضرت عیسیٰ قیامت کی نشانی ہیں پس تم اس میں مت شک کرو، بلکہ اس پر ایمان لاؤ۔

جواب ۱۔ اِنَّہ کی ضمیر کا مرجع حضرت عیسیٰ کا ہونا ضروری نہیں بلکہ اس کا مرجع قرآن کریم یا آنحضرت ماننے چاہئیں۔ چنانچہ تفسیر معالم التنزیل میں زیر آیت ہذا لکھا ہے۔

قَالَ الْحَسَنُ وَجَمَاعَةٌ اِنَّہ یعنی اَنَّ الْقُرْآنَ لَعَلَّمَ فَلَسَا عَمَ کہ حضرت امام حسنؓ اور ایک جماعت کا قول ہے کہ اِنَّہ کی ضمیر کا مرجع قرآن کریم ہے۔

پھر تفسیر جامع البیان میں بھی اس آیت وَ اِنَّہ لَعَلَّمَ فَلَسَا عَمَ (الزخرف: ۷۲) کے نیچے لکھا ہے کہ وَقِيلَ الْقَسْمِیْرُ لِلْقُرْآنِ کہ بعض نے اس ضمیر کا مرجع قرآن کریم کو ٹھہرایا ہے۔

پھر تفسیر مجمع البیان میں اس آیت وَ اِنَّہ لَعَلَّمَ فَلَسَا عَمَ (الزخرف: ۷۲) کے تحت لکھا ہے۔ وَقِيلَ اِنَّ مَعْنَاهُ اَنَّ الْقُرْآنَ كَذَلِكَ لَعَلَّمَ فَلَسَا عَمَ لِاِنَّہ اَخْبَرُ الْكُتُبِ کہ بعض نے اس کے یہی معنی کئے

میں کہ قرآن کریم قیامت کی دلیل ہے کیونکہ وہ آخری کتاب ہے۔
اگر تمہاری بات ہی کو درست فرض کر لیا جائے تو اس صورت میں اِنَّہ کی تفسیر کا مرجع ابن مریم مثلاً
(یعنی شیل مسیح) ماننا ہوگا۔

مَثَلٌ لِّمَنْ لَّمْ يَكُنْ فِي الْقِيَامَةِ مِنَ الْإِنْسَانِ (النجم) مانند اور نظیر کے ہیں یعنی شیل۔
وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ (الزحرف) وہ کہ جب
ابن مریم کا شیل بھیجا جائے گا تو خود آنحضرت کی قوم کھانے والے لوگ اس پر تالیاں بجاتے گئے۔
نیز ہنسی الارب فی لغات العرب میں بھی مَثَل کے معنی مانند اور ہتا اور نظیر کے لکھے ہیں چنانچہ
ہمارے بیان کردہ ان معنوں کی تائید شرح بشرح العقائد السنی بالبراس (اجوال سنت کے عقائد کی معتبر
کتاب ہے) کے حاشیہ کی مندرجہ ذیل عبارت سے ہوتی ہے۔

قَالَ مَثَلُ ابْنِ سُلَيْمَانَ وَمَنْ تَابَعَهُ مِنَ الْمُفْسِدِينَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى
وَإِنَّهُ لَعَلَّمٌ لِلنَّاسِ قَالَ هُوَ الْمُفْسِدُ يَكُونُ فِي الْخَيْرِ الزَّمَانِ وَبَعْدَ
خُرُوجِهِ تَكُونُ أَمَارَاتُ النَّاسِ (شرح بشرح العقائد السنی بالنسب) حاشیہ الحافظ
محمد عبدالعزیز الفصاحی (۳۱۳ھ) کہ مقاتل بن سلیمان اور اس کے ہم خیال مفسرین نے لکھا ہے کہ اِنَّہ
لَعَلَّمٌ لِلنَّاسِ سے مراد مہدی ہے جس کی آمد کے بعد قیامت کی نشانیاں ظاہر ہوں گی۔

نوٹ:- تالیاں بجانے کی قرآنی پیشگوئی کو غیر احمدی قریباً ہر منظرہ کے موقع پر پورا لیا کرتے ہیں۔
مالا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اِنَّمَا التَّضَلُّعُ بِلَيْسَاءٍ (بخاری کتاب السنۃ جلد ۱ ص ۱۷۸)
مصری و تجربہ بخاری ترجمہ حدیث ص ۳۱۳) یعنی تالیاں بجانا صرف عورتوں کا کام ہے۔ (خادم)
غیر احمدی :- اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباس سے مسند احمد جلد ۱ ص ۳۱۳ و در مشور جلد ۶
صفحہ ۱۱۱ بیان جلد ۱ ص ۳۱۱ و ابن کثیر جلد ۶ ص ۱۳۴ میں مروی ہے کہ اس آیت میں نزول مسیح قبل از قیامت
مرا ہے۔ ایسا ہی ابن جریر جلد ۱ ص ۱۵۴ میں ہے۔ (محمد پکٹ بک ص ۵۳۴)

جواب :- در مشور اور فتح البیان میں تو تمہاری پیش کردہ روایت کی سند درج نہیں ہے۔ البتہ ابن کثیر
اور ابن جریر میں جس قدر سند سے یہ تفسیر مروی ہے، وہ سب کی سب موضوع ہیں۔ ابن کثیر میں یہ روایت
دو طریقوں سے مروی ہے اور دونوں کا راوی عاصم بن ابی النجود ہے جو ضعیف ہے۔ اس کے متعلق
لکھا ہے:-

كُتِبَ لِي الْقِرَآءَةُ وَهُوَ فِي الْحَدِيثِ دُونَ الْقَبْلِ..... قَالَ يَخْبِي الْقَطْعَانُ مَا
وَجَدْتُ رَجُلًا إِشْمَهُ عَاصِمٌ إِلَّا وَجَدْتُهُ دَرِيَّ الْحَفِظِ وَقَالَ النَّسَائِيُّ لَيْسَ
بِحَافِظٍ وَقَالَ الدَّارُ قُطَيْبِيُّ فِي حِفْظِ عَاصِمٍ شَيْئٌ..... وَقَالَ ابْنُ خَرَّاشٍ فِيهِ
حَدِيثُهُ نَحْوُكَ..... وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ لَيْسَ مَحَلَّةً أَنْ يَقَالَ ثِقَةٌ رِيزَانُ الْأَمْتَالِ جلد ۲
ص ۱۷۸) معنف علامہ ذہبی (شمس الدین ابی عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان بن قایار الذہبی) کہ یہ راوی قرآن مجید اچھا پڑھتا تھا

لیکن حدیث میں مضبوط راوی نہ تھا۔ یحییٰ کہتے ہیں کہ عاصم نام کا میں نے کوئی راوی اچھے حافظ والا نہیں دیکھا۔
ہام نسائی نے بھی اس راوی کے متعلق کہا ہے کہ یہ اچھا راوی نہ تھا۔ ابن خراش نے کہا ہے کہ یہ منکر الحدیث تھا اور ابو حاتم نے کہا ہے کہ ثقہ نہ تھا۔

ابن جریر کے طریقوں میں سے پہلے تین میں تو یہی عاصم بن ابی النجود راوی ہے جو منکر الحدیث اور غیر ثقہ ہے۔ علاوہ ازیں پہلے طریقہ میں ابن عاصم کے علاوہ ایک راوی ابو یحییٰ مصدع بھی ہے۔ جس کے متعلق لکھا ہے کہ وہ غیر ثقہ تھا۔ نیز لکھا ہے کہ:-

قَدْ ذَكَرْنَا النُّجُوزَ جَائِيًّا فِي الضَّعْفَاءِ..... وَقَالَ ابْنُ حَبَّانٍ فِي الضَّعْفَاءِ كَانَ يُخَالِفُ الْأَثْبَاتَ فِي الزَّوَايَاتِ وَيُتَّقِرُّ بِالْمَتَاخِيرِ. (تہذیب التہذیب جلد ۱ ص ۱۵۸) کہ یہ راوی ضعیف اور ناقابل اعتبار ہے۔ ابن جریر کے دوسرے طریقہ میں عاصم کے علاوہ ایک راوی غالب بن قانز ہے۔ اس کے متعلق علامہ ذہبی لکھتے ہیں:-

قَالَ الزُّهْرِيُّ يَتَكَلَّمُونَ فِيهِ وَقَالَ الْعُقَيْلِيُّ يُخَالِفُ فِي حَدِيثِهِ (ميزان المیزان جلد ۲ ص ۲۸۹) کہ اس راوی کے ثقہ ہونے میں محدثین کو کلام ہے اور عقیل نے کہا کہ اس کی حدیث کو قبول نہیں کیا جاتا۔

اس طرح حافظ ابن حجر نے سان المیزان جلد ۲ ص ۲۸۹ پر عقیل کا قول اس راوی کی نسبت نقل کیا ہے کہ صَاحِبٌ وَهِيٍّ أَدْمِيٌّ۔

اسی طرح ابن جریر کی پوچھی روایت کا ایک راوی فضیل بن مزروعی الرقاشی ہے جو شیعہ تھا اس کے متعلق ابو حاتم کا قول نقل کیا گیا ہے کہ اس راوی کی روایت جھٹ نہیں اور قَالَ النَّسَائِيُّ ضَعِيفٌ نِزَارُ بْنُ حَبَّانٍ نے اسے خطا کار اور ضعیف قرار دیا ہے۔ نیز ابن معین نے بھی اسے ضعیف میں شمار کیا ہے۔

(تہذیب التہذیب جلد ۸ صفحہ ۲۹۹ و ۳۰۰)

پس یہ ہے تمہاری پیش کردہ تفسیر ابن عباسؓ کی حقیقت باقی رہی تمہاری شب معراج میں انبیاء کی چار کونسل والی ابن ماجہ کی روایت سواس کی حقیقت حیات مسیح کی پندرہویں دلیل کے جواب میں دیکھو ص ۳۴۰ غیر احمدی :- حضرت مرزا صاحب نے اعجاز احمدی ص ۱۷ اور حاتمہ البشری پبلیکیشن کے منہ پر اِنّہ کی ضمیر کا مرجع مسیح کو مانا ہے۔ (مجموعہ پاکٹ بک ص ۵۳)

جواب :- حضورؐ نے بھی اسی صورت میں مانا ہے جس صورت میں ہم نے ایسا ہی مان کر جواب نمبر ۳۷۲ میں اس کا مفہوم بیان کیا ہے۔ یعنی اس رنگ میں کہ اگر اِنّہ کی ضمیر کا مرجع مسیح بھی تسلیم کر لیا جائے تو پھر بھی اس سے حیات مسیح ثابت نہیں ہوتی۔ کیونکہ اس صورت میں اس سے مراد مسیح کے بن باپ پیدا ہونے کی یا ہلاکت بنی اسرائیل کی پیشگوئی لی جائے گی۔

جواب :- علم کے معنی ہیں جاننا۔ یہ مصدر ہے اور مصدر کبھی کبھی مبالغہ کے لئے بھی آجاتا ہے جیسے کہتے ہیں زَيْدٌ عَدُوٌّ۔ زید بہت عاقل ہے۔ اس طرح یہاں ہے کہ مسیح قیامت کا

ہی طرح جاننے والا تھا، یعنی اس کو یقین تھا کہ قیامت ہوگی اور وہاں وہ اپنے دشمنوں کو پاؤں زنجیر دیکھے گا۔ اس میں یہود پر بھی ایک جنت ہے۔ کیونکہ ان کا ایک گروہ منکر قیامت تھا، یا وہ یہود نامسحور کی ہلاکت کے وقت کو جانتا تھا۔

اگر نشانی بھی تسلیم کیا جائے تو ساعت سے مراد قیامت گہری تو ہو نہیں سکتی۔ جیسا کہ جواب نمبر ۱ میں گزر چکا ہے ہاں یہود کی ہلاکت کی گھڑی مراد ہو سکتی ہے اور مطلب یہ بن جائے گا کہ عیسیٰ بن مریم کا بلے باپ پیدا ہونا یا مبعوث ہونا اس بات کا بدیہی نشان تھا کہ سب بنی اسرائیل گندے ہو چکے ہیں اور ان کی ہلاکت دروازے پر گھڑی ہے۔

جواب ۲۔ ساعت سے مراد ہلاکت بنی اسرائیل کی گھڑی بھی ہو سکتی ہے۔

جواب ۳۔ اگر فی الواقع یہ معنی درست ہوتے جو ہمارے دوست کہتے ہیں، تو اگلے حصہ فَلَا تَسْمُرُونَ بھا (الزخرف: ۶۲) کا لانا لغو بن جاتا ہے۔ کیونکہ یہ بات معقولیت سے بعید ہے کہ ابھی وہ نشانی آئی بھی نہیں مگر خدا تعالیٰ آنحضرت کے منکروں کو فرماتا ہے کہ تم اس میں شک نہ کرو۔ ظاہر ہے کہ جب ابھی نشانی نے ایک نامعلوم مدت کے بعد آنا ہے تو ان کو شک سے ابھی کس بنا پر روکا جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ اس جگہ مسیح قیامت کی نشانی ہونے کا ذکر نہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور قرآن مجید کو قیامت کی نشانی ٹھہرایا گیا ہے ورنہ یہ حصہ بے معنی بنتا۔

جواب ۴۔ فَلَا تَسْمُرُونَ بھا۔ کے بعد ہے وَاسْتَبْعُونِ کہ میری پیروی کرو۔ اگر قیامت کی نشانی مسیح تھے، تو اس کی مناسبت میں یہ فرمانا چاہیے تھا کہ تم اس کی پیروی کرنا۔ یہ کہنے کے کیا معنی کہ میری اتباع کرو۔ اس میں یہ کہہ کر کہ میری پیروی کرو، صاف بتا دیا کہ کوئی مسیح ہماری آئے گا بلکہ تم اے مسلمانو! خود مسیح بنو اور اس کا طریق یہ ہے کہ تم میری اتباع کرو۔

لطیفہ ۱۔ یہ متنازع فیہا آیت سورۃ زخرف کی ہے جس سے استدلال کیا جاتا ہے کہ مسیح چونکہ علم الساعۃ میں اس لئے وہ ضرور قیامت سے پیشتر تشریف لائیں گے لیکن اگر مسیح کو علم الساعۃ مان بھی لیا جائے تب بھی آپ اُمت محمدیہ میں نہیں آسکتے کیونکہ اس سورۃ کے آخری رکوع میں اللہ تعالیٰ نے صاف فرما دیا ہے۔ وَیَعِزُّكَ عَلَیْہِ السَّاعَۃُ وَآلِیْہِ تُرْجَعُونَ (الزخرف: ۸۶) کہ وہ علم الساعۃ جسے تم دوبارہ زمین پر اتار رہے ہو وہ اب اللہ کے پاس بیٹھا ہے وہ تو تمہارے پاس ہرگز نہ آئے گا ہاں تم ہی اس کی طرف لوٹاؤ گے پس اس کی انتظار فصول ترک کر دو۔

حیات مسیح کی میری دلیل (۱۶۰) ترجمہ۔ اور کوئی اہل کتاب (یہودی) نہیں مگر وہ حضرت عیسیٰ پر ضرور ایمان لائے گا اس کی موت سے پیشتر یعنی حضرت عیسیٰ کے مرنے سے پہلے سب یہود ایمان لائیں گے۔ چونکہ فی زمانہ وہ سب ایمان نہیں لارہے اس لیے ماننا پڑے گا کہ آپ اسی جسم کے ساتھ آسمان پر زندہ موجود ہیں اور آخری زمانہ میں تشریف لاکر کفار سے منواتیں گے۔

جواب ۱۔ غیر احمدیوں کا مندرجہ بالا استدلال باریں وجوہ باطل ہے۔

وجہ اولیٰ ۱۔ یہ وہ ایمان ہے جس میں اپنی کتاب کا ہر فرد شامل ہے کیونکہ لفظ اِنْ مِنْ صحر کیلئے آتے ہیں اور جو ایمان غیر احمدی مراد لیتے ہیں وہ ہزار ہا ماننے والے اپنی کتاب میں نہیں پایا جاتا۔ پس اگر یہ معنی ہیں تو اللہ تعالیٰ ضرور ان سب اپنی کتاب کو حضرت عیسیٰ کی آمد ثانی تک زندہ رکھتا تا وہ ایمان لے آویں اور خدا کا فرمودہ سچ ثابت ہو لیکن جب ایسا نہیں تو معلوم ہوا کہ یہ معنی ہی غلط ہیں۔

اس جگہ اگر کوئی یہ کہے کہ وہ سب یہودی ایمان لائیں گے جو اس وقت موجود ہوں گے۔ تو اقول تو اس آیت میں اس کا ذکر نہیں۔ دوم احادیث میں صاف لکھا ہے کہ صفوان کے ۷ ہزار یہود و قبائل کے ساتھ ہوں گے جو مارے جائیں گے اور کنز العمال کتاب القیامۃ من قسم الاول الفصل الثالث فی اشرار الشافہ جلد ۷ صفحہ ۱۴۷ پر لکھا ہے کہ ۱۲ ہزار یہودی عورتیں حضرت یسح کا اتباع کریں گی۔ پس یہ معنی بھی غلط ہیں۔

وجہ دوم ۲۔ یہ معنی اس لئے غلط ہیں کہ آگے یہ بھی اس کے سب یہودی کی بدیاں بھری ہوتی ہیں۔ اور جو ان میں سے نیک ہیں ان کی نیکیوں کا ذکر لَحِیْن (النساء: ۱۶۳) سے شروع ہوتا ہے۔ تو اب یہ طریق حکمت کے خلاف ہے کہ ایسی عظیم الشان نیکی کے بعد بھی ان کی بدیاں مذکور ہوں اور مصافحہ کی جائیں۔ پھر جس طرح یہ بات حکمت کے برخلاف ہے اسی طرح یہ قرآن کریم کے طرز بیان کے بھی برعکس ہے۔ اس لیے یہ ماننا پڑے گا کہ یہ معنی ہی غلط ہیں۔

وجہ سوم ۳۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَيَرْزُقْكَ مِنْ حَيْثُ شِئْتَ اللَّهُ لَوْ جَدُّوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا (النساء: ۸۳) کہ اگر یہ قرآن اللہ کے سوا کسی اور کی طرف سے ہوتا تو اتنی بڑی کتاب میں ضرور کوئی اختلاف و قوانین قدرت کے مضامین وغیرہ میں ہوتا۔ ایسا نہ ہونے کو اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی صداقت پر دلیل بیان فرمایا ہے، لیکن اگر غیر احمدیوں کے معنی صحیح تسلیم کئے جائیں تو قرآن کریم میں اختلاف پڑ جاتا ہے۔ کیونکہ اس آیت سے ما قبل فرمایا ہے۔ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا (النساء: ۸۴) کہ یہ تمہارا مانیں گے بلکہ مانیں گے ہی نہیں، لیکن یہاں کہہ دیا کہ سب ایمان لے آئیں گے (بقول غیر احمدی صاحبان)۔

وجہ چہارم ۴۔ خدا تعالیٰ حضرت عیسیٰ کو فرماتا ہے۔ وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (آل عمران: ۵۶) کہ میں تیرے متبعین کو یہود پر قیامت تک غلبہ دوں گا۔ اور پھر فرماتا ہے۔ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا سَائِرَ النَّاسِ (آل عمران: ۱۰۳) کہ تم سب ان میں قیامت تک بغض اور عداوت ڈال دی ہے اور پھر المائدہ: ۶۵ میں ہے۔ وَاتَّقُوا اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكُمْ فِي عَذَابٍ مُتَسَاوِينَ۔ اب ذرا سوچو کہ اگر سب اپنی کتاب ایمان لے آئیں اور سب یہودی حضرت عیسیٰ کے متبع ہر جائیں تو پھر ان پر قیامت غلبہ کیونکر اور ان میں بعض عداوت کیسی؟ پس ماننا پڑے گا کہ یہ معنی ہی غلط ہیں۔

وجہ ختم :- مَوْتِیہ میں ہاکی ضمیر کی بجائے دوسری قرأت میں مُم کا لفظ آیا ہے جو جمع ہے اور جس سے صرف الہی کتاب ہی مراد لیے جاسکتے ہیں مُم کے لیے دیکھیں عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ قَيْنِ أَهْلُ الْحَشْبِ إِلَّا يُؤْمِنُونَ يَه قَبْلَ مَوْتِیہ قَالَ مَعِيَ نِي قِرَآءَةُ ابْنِ قَيْنِ قَبْلَ مَوْتِیہ۔ راہن جریر جلد ۱ ص ۱۸۱ یعنی حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ابی بن کعبؓ کی قرأت میں مَوْتِیہ کی جگہ مَوْتِیہ نہ آیا ہے۔

قَبْلَ مَوْتِیہ کے راوی

غیر احمدی :- قَبْلَ مَوْتِیہ والی قرأت جو ابن عباسؓ سے مروی ہے کذب محض ہے اس میں دو راوی خفیف اور عتاب بن بشیر مجروح ہیں۔ (محمدیہ پاکٹ بک صفحہ ۳۳۰ بار دوم) جواب ۱۔ ابن جریر نے ابن عباسؓ سے پانچ روایات قَبْلَ مَوْتِیہ والی قرأت کی نقل کی ہیں جن میں سے چار روایات ایسی ہیں جن میں یہ دونوں راوی نہیں ہیں پس دوسری روایات تو ہمارے نزدیک بھی قابل اعتراض نہ تھیں۔ تو ابن عباسؓ سے مَوْتِیہ والی قرأت تو ثابت ہو گئی۔ اعتراض کیا رہا؟

۲۔ باقی رہی پانچویں روایت جس کے راوی خفیف اور عتاب بن بشیر ہیں تو یہ روایت بھی درست ہے۔ خفیف بن عبد الرحمن کے متعلق لکھا ہے :-

قَالَ ابْنُ مَعِينٍ كُنْتُ بِهِ يَوْمَ قَالَ مَرَّةً ثِقَةً قَالَ ابْنُ سَعْدٍ كَانَ ثِقَةً قَالَ الشَّاجِحِيُّ صَدَّقُوا (تذیب التذیب جلد ۳ ص ۱۳۳ و ص ۱۳۴) کہ خفیف ثقہ راوی تھا۔ جن لوگوں نے خفیف پر اعتراض کیا ہے ان کے نزدیک وہ روایت جو خفیف سے عبد العزیز بن عبد الرحمن روایت کرے وہ ناقابل اعتبار ہوتی ہے کیونکہ لکھا ہے وَالْبَلَاءُ مِنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ لَا مِنْ خَفِيفٍ رَأَيْتُ (یعنی نقص عبد العزیز میں ہے نہ کہ خفیف میں۔ لیکن روایت متنازعہ میں عبد العزیز راوی نہیں ہے۔

اس طرح اس روایت کا دوسرا راوی عتاب بن بشیر بھی قابل اعتبار اور ثقہ ہے، جیسا کہ لکھا ہے۔ قَالَ عُثْمَانُ الدَّارِمِيُّ عَنْ أَبِي مَعِينٍ ثِقَةً حَدَّثَنَا أَبُو حَتَّابٍ فِي الرِّقَابِ قَالَ الْحَاكِمُ عَنِ الدَّارِ قُطْنِيِّ ثِقَةً (تذیب التذیب جلد ۲ ص ۱۸۱) یعنی عتاب بن بشیر کو ابن معین اور ابن حبان اور دارقطنی نے ثقہ قرار دیا ہے۔

غیر احمدی :- ابن جریر میں ابن عباسؓ کا قول قَبْلَ مَوْتِیہ عیسیٰ سعید بن جبیر کے طریق سے باسناد صحیح درج ہے۔ بحوالہ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری (محمدیہ پاکٹ بک صفحہ ۳۳۰)۔

جواب ۱۔ ابن جریر میں سعید بن جبیر کے طریق سے صرف دو روایات درج ہیں۔ پہلی روایت محمد بن بشار نے ابن ممدی عبد الرحمن سے اور اس نے سفیان سے اور اس نے ابی حنین سے اور اس نے

سعید بن جبیر سے۔ سو یہ روایت ضعیف ہے۔ کیونکہ لکھا ہے:-

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَيَّارٍ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ عَلِيٍّ يَخْلِفُ أَنَّ بَشْدَا
يُحَدِّثُ فِيمَا يَرَوِي عَنْ يَحْيَى --- قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ
أَبِي وَكَانَتْهُ عَنْ حَدِيثِ رَدِّ الْأَبْدَانِ مِنْ ابْنِ مُهْدِي --- فَقَالَ هَذَا كَذِبٌ
--- قَرَأْتُ يَحْيَى لَا يُعْبَأُ بِهِ وَكَانَتْهُ عَنْ الْقَوَارِيرِيِّ كَلَامِ
يَزِيدَ صَاحِبِ (تَنْذِيهِ التَّذْيِبِ جلد ۱ ص ۱۸) کہ عبد اللہ بن محمد کہتے ہیں کہ عمرو بن علی نے حلف اٹھا کر کہا
کہ محمد بن بشار بذا رجسوت بولتا تھا، ان روایات میں جو اس نے یحییٰ سے روایت کی ہیں۔ اسی طرح سے
علی بن المدنی سے محمد بن بشار کی ایک روایت جو ابن مہدی سے لی ہے پوچھی گئی تو انہوں نے اس روایت
کو کذب محض قرار دیا۔ اس طرح یحییٰ بن معین محمد بن بشار کو اچھا نہیں سمجھتے تھے اس کی پروا نہ کرتے تھے،
بلکہ اسے ضعیف قرار دیتے تھے۔ اسی طرح قواریری بھی اسے پسند نہ کرتا تھا۔

یہ تو حال ہے پہلی روایت کا۔ دیاور ہے کہ یہ روایت بھی محمد بن بشار نے ابن مہدی سے روایت
کی ہے۔ دوسری روایت کا ایک راوی ابی بن العباس بن سل الانصاری ہے جس کے تعلق لکھا ہے:-
قَالَ أَبُو بَشِيرٍ الدَّوْلَانِيُّ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ قُلْتُ وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ ضَعِيفٌ وَقَالَ أَحْمَدُ
مَنْكُرُ الْحَدِيثِ - وَقَالَ النَّسَائِيُّ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ وَقَالَ الْعَقِيلِيُّ لَهُ أَحَادِيثٌ لَا
يُتَابَعُ عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا --- قَالَ الْبُخَارِيُّ: لَيْسَ بِالْقَوِيِّ (تَنْذِيهِ التَّذْيِبِ جلد ۱ ص ۱۸)
کہ ابو بشار الدولانی نے کہا ہے کہ یہ راوی ثقہ نہیں۔ ابن معین نے بھی اسے ضعیف قرار دیا ہے اور امام
احمد کے نزدیک منکر الحدیث تھا اور نسائی نے بھی غیر قوی قرار دیا ہے۔ عقیلی نے لکھا ہے کہ اس راوی
کی حدیث قابل اعتبار نہیں ہوئی۔ امام بخاری کے نزدیک بھی یہ راوی قوی نہیں ہے۔

ابن جریر میں قلیل مؤثرت عین والی روایت ابن عباس سے صرف ایک ہی روایت ہے، اگرچہ
وہ سعید بن جبیر کے طریق سے تو نہیں لیکن پھر بھی ضعیف ہے کیونکہ اس میں بھی ابی بن العباس
راوی ہے جو ضعیف ہے۔

پھر لکھا ہے وَتَدُلُّ عَلَيْهِ قَرَاءَةُ أَبِي إِدْرِيسَ مِمَّنْ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ بِغَيْرِ التَّوْبِ
عَنْ مَعْنَى وَإِنْ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا سَبُّ مَوْتٍ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ (تَفْسِيرُ كِتَابِ جلد ۱ ص ۳۹)
یعنی ان معنوں پر حضرت ابی بن کعب کی یہ قرأت دلالت کرتی ہے إِلَّا يَتُوبُ مِمَّنْ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ
جس کا مطلب یہ ہے کہ ان میں سے کوئی ایک بھی ایسا نہیں ہوگا جو اپنی موت سے پہلے اس پر ایمان
نہ لائے۔

حضرت ابی بن کعب کی قرأت کی بہت بخاری کی اس حدیث سے ظاہر ہے سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ وَسَلَامَةُ
مَوْلَى أَبِي حُدَيْفَةَ وَمَعَاذِ ابْنِ جَبَلٍ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ رِجَالُ كِتَابِ الْقَاتِبِ ابْنِ مَاتِبِ ابْنِ كَعْبٍ

جلد ۱۹ ص ۱۹۱ معری) کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن شریف حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت سالم، حضرت معاذ بن جبلؓ اور حضرت ابی ابن کعبؓ سے سیکھو۔
ابن تیمیہ مؤمن کا فرض ہے کہ وہ دونوں قرآنوں کو مد نظر رکھ کر معنی کرے اور وہ یہی ہونگے کہ یہود کا ہر فرد اپنے مرنے سے پہلے حضرت عیسیٰؑ کے مصلوب ہونے پر ایمان لائیگا اور لانا ہے ورنہ وہ یہودیت کو ترک کر کے صداقت عیسیٰؑ کا قائل ہو جائیگا جو باطل ہے۔

وچشمہ :- وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَبْلَ مَوْتِ عِيسَى وَعَنْهُ اَيْضًا قَالَ قَبْلَ مَوْتِ اِيَهُوذا ... وَقِيلَ الصِّمْلُ الْاَقْلُ لِلَّهِ وَقِيلَ اِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ بِهِ عِكْرَمَةُ ؓ۔ (فتح البیان جلد ۲ ص ۲۳۳) کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ عیسیٰؑ کی موت سے پہلے اور انہی حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ یہودی کی موت سے پہلے۔۔۔ اور کہا گیا ہے کہ پہلی ضمیر اللہ کی طرف پھرتی ہے، اور یہی کہا گیا ہے کہ آنحضرتؐ کی طرف پھرتی ہے اور حضرت عکرمہؓ کا بھی یہی مذہب ہے۔

اس آیت میں دو ضمیر ہیں، ایک پہ اور دوسری پچھلے۔ ان دونوں ضمیروں کے مرجع کی تعیین میں مفسرین کا اختلاف ہے۔ پہلی ضمیر کا مرجع عیسیٰؑ، اللہ، نبی اور قرآن بتاتے ہیں اور دوسری ضمیر کا مرجع عیسیٰؑ اور کتابی بتاتے ہیں۔ پس یہ دلیل غیر احمدیوں کی تب صحیح ہو سکتی ہے کہ تعیین مرجع میں مسیح پر اتفاق ہوتا، لیکن ایسا نہیں ہیں اس قرأت کے ہوتے ہوئے بھی غیر احمدیوں کے بیان کردہ معنی درست نہیں ہو سکتے۔

درجہ ہفتم :- اس کے بعد فرمایا وَتَبَوُّمُ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا (النساء: ۱۶۰) کہ وہ قیامت کے دن ان پر گواہ ہوگا، یعنی ان کے خلاف گواہی دے گا اور اگر اس آیت کے یہ معنی ہیں کہ وہ سب مان جائیں گے تو گواہی کیسی اور اس گواہی کی کیا ضرورت؟ کیونکہ گواہی کی ضرورت تو ہمیشہ انکار کے بعد ہوتی ہے۔ قیامت کے ساتھ گواہی کو مخصوص کرنا بتاتا ہے کہ مسیح دنیا میں نہیں آئیگا۔ ورنہ کتنا چاہتے تھے کہ وہ دنیا میں آکر گواہی دے گا۔ مولوی تنویر اللہ صاحب امرتسری نے نون ثقلیدہ کے معنی حال کے بھی کہے ہیں۔

وَرَأَى مِنْكُمْ كَسَمَنْ لَّيْسَ بِطَائِفَةٍ (النساء: ۷۳) کا ترجمہ کوئی تم میں سے سستی کرتا ہے۔
(تفسیر ثنائی سورۃ نساء ۷۳)

نوٹ :- بعض غیر احمدی کہا کرتے ہیں کہ حضرت خلیفۃ المسیح الاولؒ نے جو اس آیت کا ترجمہ کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ قبیل مَوْتِیہ سے مراد حضرت مسیحؑ کی وفات لیتے تھے، لیکن یہ صریحاً مخالف ہے۔ حضرت خلیفۃ الاولؒ مَوْتِیہ کی ضمیر کا مرجع کتابی ہی لیتے تھے اور جو ترجمہ غیر احمدی فضل الخطاب جلد ۲ صفحہ ۲۷ کے حوالہ سے پیش کرتے ہیں، اس میں انکی موت سے پہلے کے الفاظ ہیں۔ یہ تصریح موجود نہیں ہے کہ اس سے مراد کتابی ہے یا حضرت مسیحؑ۔ ورنہ حضرت خلیفۃ الاولؒ کا مذہب وہی ہے جو ہم نے ویر بیان

کیا ہے۔ چنانچہ آپ تحریر فرماتے ہیں :-

وَإِنْ قِيلَ أَهْلُ الْكِتَابِ الْإِسْلَامُ (۱۰۰) کا ترجمہ یہ ہے اور نہیں کوئی اہل کتاب مگر ضرور ایمان لائے گا ساتھ اس قتل کے قبل موت اپنی کے " (الحکم جلد ۳ نمبر ۳۳۰-۳۳۱، ۱۹۰۱ء ص ۱۰۰ حاشیہ)۔

حضرت ابو ہریرہؓ کا اجتہاد

بعض غیر احمدی علماء حضرت ابو ہریرہؓ کا اجتہاد بخاری کے حوالہ سے پیش کیا کرتے ہیں کہ انہوں نے نزولِ صبح کی حدیث کو وَإِنْ قِيلَ أَهْلُ الْكِتَابِ والی آیت کے ساتھ منطبق کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت سے نزولِ صبح ہی مراد ہے نہ کچھ اور۔

جواب ہے، اس کا یہ ہے کہ یہ حضرت ابو ہریرہؓ کا اپنا اجتہاد ہے جو حجت نہیں کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ راوی تو اعلیٰ درجہ کے ہیں مگر مجتہد نہیں۔ ملاحظہ ہو :-

۱۔ وَالْقِسْمُ الثَّانِي مِنَ الرِّوَاةِ هُمُ الْمُعْرُوفُونَ بِالْحِفْظِ وَالْعَدَالَةِ دُونَ الْأُجْتِهَادِ وَالْقِسْمُ الثَّانِي هُمُ مِرَّةٌ وَآلِ بْنِ مَالِكٍ رَاصِلُ نَفَاةِ الدِّينِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي هَرِيرَةَ فِي الْقِسْمِ الثَّانِي. فصل في أقسام الخبر والقسم الثاني من الرواية - مطبوعہ نول کشور منہ - و کتب خانہ رشیدیہ دہلی منہ، کہ راویوں میں سے دوسری قسم کے راوی وہ ہیں جو حافظ اور دیندار کے لحاظ سے تو مشہور ہیں مگر اجتہاد اور فتویٰ کے اعتبار سے قابل اعتبار نہیں، جیسے ابو ہریرہؓ و انس بن مالک۔

ب۔ مولانا شمس الدین صاحب پانی پتی اپنی تفسیر پیام تفسیر منطوری میں تحریر فرماتے ہیں :-
تَأْوِيلُ الْأَيْتِ بِإِجْتِهَادِ التَّائِي إِلَى عَيْنِي مَحْمُودٌ إِسْمَاعِيلُ هُوَ زَعْمُ مِنْ أَبِي هَرِيرَةَ لَا لَيْسَ لَوَيْثَ فِي شَيْءٍ فِي الْأَحَادِيثِ (تفسیر منطوری جلد ۲ ص ۲۹۰) نیز آیت ۱۰۱ میں اهل الكتاب، یعنی آیت زیر بحث میں ضمیر ثانی (یعنی موت کی ضمیر کو) حضرت عیسیٰ کی طرف پھیر کر آیت کے معنی کرنا غلط ہے، جائز نہیں۔ یہ تو محض ابو ہریرہؓ کا اپنا زعم ہے جو احادیث کے بالمقابل وقعت نہیں رکھتا، کیونکہ حدیث سے ایسا ثابت نہیں ہوتا۔

پس اہل اصول اور محدثین کے نزدیک حضرت ابو ہریرہؓ قدر راوی ہیں اور انکی روایت درست مگر ان کا اپنا خیال اور قول ہرگز حجت نہیں خصوصاً جبکہ قرآن مجید کی ۳۰ آیات، متعدد احادیث اور دہران امت کے مسیون اقوال اس کے خلاف ہوں۔ چنانچہ اسی بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ کا ایک اور اجتہاد بیع ہے، آنحضرتؐ کی حدیث وَمَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا فِطْرًا يَهُودِيًّا نَسْرًا يَمَسُّهُ يَوْمَ يُولَدُ۔ (بخاری کتاب الانبیاء - باب ۳۴ و مسلم کتاب الفضائل باب ۱۲۶) کہ ہر بچہ کو بوقتِ پیدائش شیطان مس کرتا ہے، بخاری میں ابو ابن مریم کے، کہ وہ دونوں مس شیطان سے پاک ہیں، کے متعلق حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں۔ فَأَقْرَبُ ذَلِكَ شَيْئًا إِنِّي أُعِينُ هَاطِلًا وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (بخاری کتاب التفسیر سورہ بقرہ و آل عمران)

۲۲۳

جلد ۳ مطبع الیہ مصر، کہ آنحضرت کی اس حدیث کے سمجھنے کے لئے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھو کہ حضرت مریم کی والدہ نے کہا کہ میں مریم اور اس کی ذریت کے لئے شیطان الرجیم سے خدا کی پناہ مانگتی ہوں۔ حالانکہ حضرت ابوہریرہؓ کا یہ اجتہاد قطعی طور پر غلط ہے، کیونکہ حضرت مریمؑ کی والدہ کی مندرجہ بالا حدیث حضرت مریمؑ کی ولادت کے بعد کی ہے اور حدیث میں جس میں شیطان کی نفی ہے وہ وقت ولادت کی ہے پس جس طرح ابوہریرہؓ کا اس آیت کے متعلق اجتہاد مندرجہ بخاری غلط ہے اس طرح ان کا دُا اِن یَقِنَ اَهْلُ الْکِتَابِ (النساء: ۱۶۰) والی آیت کے متعلق اجتہاد مندرجہ بخاری بھی غلط ہے اور ناقابلِ استناد۔

اگر ان کا یہ قول اِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ (النساء: ۱۵۸) اس ضمیر کا مرجع ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ باوجود اس کے کہ خدا نے یسویوں کے اس قول کی تردید پوری طرح کر دی ہے پھر بھی وہ اپنے اس قول پر ایمان رکھیں گے کہ ہم نے مسیح کو قتل کر دیا، ورنہ ان کا مذہب ہی درہم برہم ہو جاتا ہے مثلاً دیکھ لو اگر ایک یسوی حضرت عیسیٰؑ کو غیر مصلوب تسلیم کر لے تو پھر وہ آپ پر ایمان لائیگا اور اسی طرح اگر ایک عیسائی مصلوبیت مسیح کو چھوڑ دے تو پھر ان کے مذہب کا بھی کچھ نہیں رہتا اور کفارہ معذکر ہوں گے رخصت ہو جاتا ہے پس یہی معنی ہیں ان کے ایمان سے حقیقی اور قابلِ قبول ایمان مراد نہیں۔

حیات مسیح کی چوتھی دلیل
مَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا اِنْ اَرَادَ اَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ
ابْنُ مَرْيَمَ وَالْمَالِئَةُ (۱۸۱) کہ خدا کو کون روک سکتا ہے اگر وہ عیسیٰ بن مریم کو مارنے کا ارادہ کرے۔ ثابت ہوا ابھی تک خدا تعالیٰ نے ان کو مارنے کا ارادہ نہیں کیا۔ جواب: اس کے آگے دُا مَن فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا (المائدہ: ۱۸) بھی پڑھو کہ اگر خدا چاہے عیسیٰؑ اور ان کی والدہ اور موجودات ارضی کو ہلاک کرنا۔ تو کیا حضرت مریمؑ بھی زندہ ہیں اور کیا دُنیا کی کوئی چیز ہلاک نہیں ہوتی؟ حالانکہ کوئی سیکنڈ اور سیکنڈ کا کوئی حصہ نہیں گزرتا جب دُنیا میں کوئی جائز نہیں مرنے۔

اصل مطلب یہ ہے کہ اگر خدا تعالیٰ چاہتا تو مسیحؑ، مریمؑ اور موجودات ارضی کو جہاں (یکدم) ہلاک کر دیتا مگر خدا تعالیٰ آہستہ آہستہ دُنیا کو ہلاک کرتا ہے۔ اَخْلَا يَسْرُوْنَ اِنَّا نَأْتِي الْاَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا (الانبیاء: ۲۵)

حیات مسیح کی پانچویں دلیل
يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَعْبَدِ وَحَقْلًا (آل عمران: ۴۳) کہ عیسیٰ صدا اور چالیس سال کی عمر میں کلام کریں گے، انہوں نے صد میں تو کلام کیا مگر ۳۳ سال کی عمر میں چونکہ آسمان پر اُٹھائے گئے اس لئے ابھی تک انہوں نے کھل کی عمر میں کلام نہیں کیا۔ لہذا آسمان سے واپس آکر وہ کھل میں بھی کلام کریں گے۔

جواب: ۱: کھل کے معنی لغت سے ۳۰ سے ۳۰ سال کی عمر کے (جمع البہار جلد ۲ صفحہ ۷۲۶ زیر نقل کھل) بقول تمہارے جب وہ ۳۳ سال کی عمر میں اُٹھائے گئے تو تین سال انہوں نے کھل میں بھی

کلام کر لیا۔ واپس لانے کی کیا ضرورت ہے۔

۲۔ ہم تو احادیث صحیحہ کی بناء پر ایمان رکھتے ہیں کہ وہ ۲۰ سال تک زندہ رہے، لہذا ان کا کھل کی عمر میں بھی کلام کرنا ثابت ہو گیا۔

حیات مسیح کی چھٹی دلیل **وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (ال عمران ۴۹)** (الکتاب اور الحکمتہ سے قرآن میں ہر جگہ قرآن اور حدیث مراد ہے، ثابت ہوا کہ خدا تعالیٰ عیسیٰ کو قرآن و حدیث سکھائے گا۔ آخر ثانی ثابت۔

جواب ۱۔ یہ قاعدہ ہی غلط ہے، قرآن کریم میں ہے فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (النساء ۵۴)، لہذا یہ تمہارا خود ساختہ قاعدہ غلط ہے۔

حضرت امام فخر الدین رازیؒ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

الْمُرَادُ مِنَ الْكِتَابِ تَعْلِيمُ الْخَطِّ وَالْكِتَابَةِ ثُمَّ الْمُرَادُ مِنَ الْحِكْمَةِ تَعْلِيمُ الْعُلُومِ وَتَهْدِيَةُ الْخَلْقِ (تفسیر کبیر جلد ۱۰ ص ۱۰۸) یعنی تمہاری پیش کردہ آیت میں کتاب سے مراد خط و کتابت (یعنی لکھنا پڑھنا) اور حکمت سے مراد علوم و روحانی و اخلاقی ہیں۔

حیات مسیح کی ساتویں دلیل **إِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي أَعْلَمُ مَا تُكَلِّمُونَ (المائدہ ۱۱۰)** یعنی اے عیسیٰ جب میں نے بنی اسرائیل کا ہاتھ تجھ سے روک لیا، اس آیت سے تو معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ کو یہودیوں کے ہاتھ لگے ہی نہیں۔ اگر یہ مانا جائے کہ وہ صلیب پر لٹکائے گئے اور ان کے ہاتھوں سے خون بہا، اور پھر اس قدر مصیبتیں جھیلنے کے بعد صلیب پر سے زندہ اتارے گئے تو اس سے اس آیت کی تکذیب لازم آتی ہے۔

جواب ۱۔ کف، عن کا جو ترجمہ کیا گیا ہے وہ سراسر غلط ہے، قرآن مجید میں ہے يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ هَمَّ قَوْمٌ اَنْ يَّتَّبِعُوْا الْاَيْدِيَكُمْ اَيْدِيَكُمْ فَقَفَّتْ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ (المائدہ ۶۴) کہ اے مسلمانو! تم خدا کی اس نعمت کو یاد کرو جبکہ قوم (کافروں) نے تمہاری طرف اپنے ہاتھ دراز کرنے کا ارادہ کیا تھا، پس خدا نے ان کے ہاتھوں کو تم سے روک دیا۔

کیا جنگوں کے موقع پر کبھی کوئی مسلمان زخمی یا شہید نہیں ہوتا تھا، پس درحقیقت کف ہتھ سے مراد حقیقی فتح سے کافروں کو روکنا ہے، یعنی یہ کہ کافر مسلمانوں پر حقیقی فتح نہیں پاسکتے۔

حیات مسیح کی آٹھویں دلیل **وَمُطِئَتُوكَ مِنَ الذِّنِّ كَفَرُوا (ال عمران ۵۵)** (مطیع ہو کر ان کے گناہوں سے کفر کیا) حضرت عیسیٰ سے وعدہ کیا تھا کہ میں تم کو کافروں سے پاک کروں گا۔

یعنی کامل طور پر یہودیوں کے ہاتھوں سے بچاؤں گا۔ اگر احمدیوں کا مذہب مانا جائے کہ حضرت عیسیٰ صلیب پر لٹکائے گئے مگر زندہ اتر آئے، تو اس سے اس وعدہ کی تکذیب ہوتی ہے۔

جواب ۱۔ تطہیر سے مراد اس آیت میں کافروں کے الزامات سے بری کرنا ہے نہ کہ ان کے ہاتھوں

۲۲۵

سے زخمی ہونے سے بچانا۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْاَيْمَانِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا (الحزاب: ۳۳) کہ اسے اہل بیت اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ تم سے پلیدی کو دور کرے اور تم کو اچھی طرح پاک کرے۔

اب یہ تو ظاہر ہے کہ ازواج نبوی کے علاوہ حضرت امام حسینؑ بھی اہل بیت میں سے ہیں۔ انکی بھی تطہیر ہوتی ہے کیا انکو یزید یوں کے ہاتھ سے جسمانی طور پر کوئی گزند نہیں پہنچا۔ پس حضرت عیسیٰؑ کے لئے تطہیر کے اور معنی لینا خلاف اسلوب قرآن ہے۔

حیات مسیح کی نویں دلیل اَنْ يَسْتَنْجِفَ الْمَسِيحُ اَنْ يَكُوْنَ عَبْدًا لِلّٰهِ وَلَكِنَّهُ
الْمُقَرَّبُونَ (النساء: ۱۷۳) کہ مسیح خدا کی عبادت سے انکار نہیں کرے گا۔

جواب: ہاں بیشک حضرت مسیح نے خدا تعالیٰ کا عہد ہونے سے نہ کبھی پہلے انکار کیا اور نہ خدا کی عبادت کرنے اور کرانے سے قیامت کے دن منکر ہوں گے چنانچہ دوسری جگہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
وَإِذْ قَالَ اللّٰهُ لِيَسٰى اِبْنُ مَرْيَمَ اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِيْ وَآلِيَّيَ الْاَهْلِيْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِلٰهًا (المائدہ: ۱۷۰) کہ جب اللہ تعالیٰ قیامت کے دن حضرت مسیح سے پوچھ گیا کہ کیا آپ نے لوگوں کو کہا تھا کہ مجھ کو اور میری ماں کو سجدو بنا کر ہماری عبادت کیا کرو؟ تو مسیح اس کے جواب میں کہیں گے۔ مَا قُلْتُ كُنتُمْ اِلٰهًا مَا اَمَرْتَنِيْ بِهٖ اَنْ اَعْبُدَ اللّٰهَ وَآلِيَّ وَرَبِّكُمْ اِلٰهًا (المائدہ: ۱۷۱) کہ میں نے ان سے وہی کچھ کہا جس کا آپ نے مجھے حکم دیا، یعنی یہ کہ تم بھی اسی اللہ کی عبادت کرو جو میرا اور تمہارا سب کا رب ہے، غرضیکہ کُنْ يَسْتَنْجِفَ والی آیت میں جس عدم انکار از عبادت کا ذکر ہے وہ قیامت کے دن ہوگا، جیسا کہ قرآن مجید نے دوسری جگہ خود اس کا ذکر بالتفصیل کر دیا ہے یعنی سورۃ مائدہ آخری رکوع میں جس کا اوپر حوالہ دیا گیا ہے۔

لطیفہ

معتمد محمدیہ پاکٹ بک نے حیات مسیح کی نویں دلیل یہ لکھی ہے۔ "قرآن مجید میں جہاں کہیں کسی شخص کو مقرب فرمایا ہے۔ سب جگہ مذکور سائنین آسمان ہیں چنانچہ سورۃ واقعہ میں جنتیوں کے حق میں لفظ مقرب وارد ہے اور قرآن و حدیث سے ظاہر ہے کہ جنت آسمان پر ہے، دوسرے موقع پر حضرت مسیح کے ذمہ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ آیا ہے۔ مطلب ظاہر ہے کہ حضرت مسیح آسمان پر ہیں۔"

(محمدیہ پاکٹ بک صفحہ ۱۸۰ دوم)

احمدی ۱۱۔ جنت زمین پر ہو یا آسمان پر لیکن ہم یہ ضرور تسلیم کرتے ہیں کہ حضرت مسیحؑ فی الواقعہ جنتیوں میں سے ہیں۔ کیونکہ بقول تمہارے لفظ مقرب جہاں کہیں قرآن مجید میں آیا ہے وہاں اس سے مراد یا تو فرشتے ہیں یا جنتی۔ حضرت مسیحؑ فرشتے تو نہیں لہذا جنتی ضرور ہیں۔ ہر حال انکی وفات ثابت ہے کیونکہ جنت کے متعلق خدا تعالیٰ فرماتا ہے مَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ۔ (الحجر: ۴۹)

۲۲۶

۲۔ باقی تمہارا یہ لکھنا کہ قرآن مجید میں مقرب کا لفظ صرف ساکنین آسمان کے لئے آیا ہے۔ تمہاری قرآن دانی کی دلیل ہے۔ سورہ اعراف اور سورہ شعراء میں فرعون کے جادو گروں کی نسبت لَمِيقَاتُ الْمُنَافِقِیْنَ (الاعراف: ۱۵۵) وَالشُّعْرَاءِ (۳۳) کا لفظ آیا ہے۔ تمہارے نزدیک کیا فرعون کا دوبارہ آسمان پر منعقد ہوتا تھا۔

۳۔ فدایہ بھی بتا دینا کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی تمہارے نزدیک اپنی وفات تک اللہ تعالیٰ کے مقرب تھے یا نہیں؟
۴۔ حضرت مسیح کے لیے جہاں مقرب کا لفظ آیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں۔ وَجِئْنَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ (آل عمران: ۴۶) کہ وہ دنیا میں بھی وجیہ ہوگا اور آخرت میں بھی وجیہ اور مقرب ہوگا۔ پس حضرت مسیح کا مقرب ہونا الْآخِرَةِ کے بعد ہے نہ کہ پہلے۔ لہذا اگر تمہارا خود متنازعہ مان بھی یا جائے تب بھی حضرت مسیح کی وفات ہی اس سے ثابت ہوتی ہے معلوم نہیں کس طرح تم نے اسے حیات مسیح کی دلیل ٹھہرایا ہے؟

غیر احمدی، حضرت مسیح کا صلیب پر لٹکایا جانا ان کے وجیہ ہونے کے منافی ہے۔
جواب ہے:- جی نہیں! صلیب پر اپنے دشمنوں کے ہاتھوں مارے جانے شک و جاہت کے خلاف تھا، کیونکہ عہد نامہ قدیم میں صلیب پر مارے جانے والے کو لعنتی کہا گیا ہے نہ کہ صلیب پر لٹکائے جانے والے کو پس مسیح کا محض صلیب پر لٹکنا اور زخمی ہونا ان کے وجیہ ہونے کی نفی نہیں کرتا، آنحضرت کا واثق مبارک جنگ احد میں شہید ہو گیا۔ حضور دشمنوں کے ہاتھوں زخمی ہو کر بے ہوش ہو گئے، لیکن کیا تمہارے نزدیک حضور وجیہ نہ تھے؟

حیات مسیح کی دسویں دلیل
حَقِيقَةُ اَنْتُمْ اِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فَيُكَلِّمُكُمْ (تمہاری کتاب الانبیاء باب نزول عیسیٰ بن مریم جلد ۱ ص ۵۹ و جلد ۲ ص ۳۳ مصری، کہ اسے مسلمانوں کا کسی خوش قسمتی ہوگی کہ جب تم میں ابن مریم نازل فرما ہوں گے۔)

جواب ہے:- اس حدیث میں مِنْ السَّمَاءِ کا لفظ تو آیا نہیں۔ ہاں دو لفظ ہیں جن سے ہمارے دلائل کو مغالطہ لگا ہے۔ ایک نَزَلَ اور ایک ابْنِ مَرْيَمَ۔ نزول کے تعلق یا درپے کہ اس کے لئے آسمان سے اُترنا ضروری نہیں۔ ملاحظہ ہو۔

لفظ نَزَلَ قرآن میں

۱۔ قَدْ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَّسُوْلًا يَتْلُوْا عَلَیْكُمْ (الطلاق: ۱۷۱) کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف محمد رسول اللہ کو نازل فرمایا ہے جو تم پر اللہ کی نشانیاں پڑھتا ہے۔ کیا آپ آسمان سے آتے تھے؟
۲۔ اَنْزَلَ تِلْكَ الْقُرْآنَ (النجم: ۱) اللہ نے تمہارے واسطے جانور نازل کئے۔

۲۲۷

- ۳۔ اَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ (الحديد ۲۶) ہم نے لوہا نازل کیا۔
 ۴۔ وَ اِنْ يَنْ شَيْءٌ اِلَّا عِنْدَ تَاَخَّرِ آيَتُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ اِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ (الحجر: ۲۲)
 اور کوئی چیز بھی نہیں مگر ہمارے پاس اس کے خزانے ہیں اور نہیں اُترتے ہم اس کو مگر ایک مقررہ انداز پر۔
 ۵۔ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لُبّاً ذَلِلاً (الاعراف: ۲۰) ہم نے لباس نازل کیا۔

لفظ نزول اور احادیث

- ۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے آتِ النبی صلی اللہ علیہ وسلم نازل تخت شجرہ (کنز العمال جلد ۵) آنحضرت ایک درخت کے نیچے اُترے۔
 ۲۔ كَانَ اِذَا نَزَلَ مِنْزِلًا فِي سَفَرٍ لَمْ يَزَلْ حَتَّى يَصِلَ فِيهِ وَكُنْتُمْ اِلَيْهِ جَد ۳۴ کتاب شفاء من تسم الاقوال والافعال باب آداب السفر حدیث ۴۸۴) آنحضرت سفر میں مقام کرنے کے بعد دو رکتیں پڑھ کے کوچ کرتے تھے۔
 ۳۔ قَدْ اَنْزَلَ الْحَجَرَ رَفَعَ الْبَارِیُّ شَرْحِ بَخَارِی جلد ۸ صفحہ ۹۶) جب آنحضرت حجر کی زمین میں اُترے۔

اُمتِ محمدیہ کے لئے نزول کا لفظ

لَتَنْزِيلٍ لَّنَا فَتَقَدَّرَ مِنْ اَمَّتِي اَرْضًا يُقَالُ لَهَا الْبَصْرَةُ (کنز العمال جلد ۵) صفحہ ۱۵۸
 کتاب القیامۃ من مسلم الاقوال (الذکال) حدیث ۱۸۲) میری اُمت کا ایک گروہ ایک ایسی زمین میں اُترے گا جس کا نام بقرہ ہوگا۔

دجال کیلئے نزول کا لفظ

يَا أَيُّهَا الْمَسِيحُ مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ دَهْمَتُهُ الْمَدِينَةُ حَتَّى يَنْزِلَ دُبُرُهُ شُكْرَةُ كِتَابِ الْفَنَنِ
 باب علامات بنی دہی الساعۃ و ذکر الدجال۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۲۵۵) فَيَنْزِلُ بَعْضُ النَّبَاِ (بخاری کتاب الفتن
 باب لا یمنل الدجال المدینہ جلد ۳ صفحہ ۴۳) مصری۔ شکرۃ کتاب الفتن باب علامات بنی دہی الساعۃ و ذکر الدجال)۔
 ترجمہ: کہ مسیح دجال شرق کی طرف سے مدینہ کا قصد کر کے آئے گا۔ یہاں تک کہ اُمد کی پیٹھ کی طرف
 اُترے گا (۲) مدینہ کی ایک شور زمین میں اُترے گا۔
 پس لفظ نزول سے دھوکہ نہ کھانا چاہیے کہ ضرور حضرت مسیح آسمان سے ہی آویں۔

بیہقی کا مِنَ السَّمَاءِ

نوٹ:۔ اس جگہ بعض جاہل امام بیہقی (۳۲۸ھ) کی کتاب الاسماء والصفات صفحہ ۳۱ سے یہ
 حدیث پیش کر دیا کرتے ہیں۔ کَیْفَ اَنْشَأَ اِذَا نَزَلَ اِنْ مَرَّ بِهٖ مِنَ السَّمَاءِ فَبَلَغَهُ اَمَّا مَلَكُوتُهُ

امام کہتا ہے رواہ البخاری۔ بخاری میں راوی اور الفاظ سب موجود ہیں مگر سن اتنا نہیں ہے
پس معلوم ہوا یہ حدیث کا حصہ نہیں۔

دوم :- اس روایت کا ایک راوی ابو بکر محمد بن اسحاق بن محمد القاسمی ہے جس کے متعلق لکھا ہے
 كَانَ يَتَّبِعِي الْجُمْهُورَ وَيَقْبَلُ بَعْضَ النَّاسِ - (سان النيران حرف الميم) - ابن حجر جلد ۱ ص ۱۸۱ کہ اس
 راوی میں تساہل پایا جاتا ہے پس من التماس کے الفاظ کا اضافہ بھی اس راوی کا تساہل ہے اہل حدیث
 کے الفاظ نہیں اس طرح اس روایت کا ایک اور راوی احمد بن ابراہیم بھی ضعیف ہے۔ دیکھو سان النيران
 جلد ۱ - پس من التماس حجت نہیں۔

جلد اول ابن الکمال جلیب میں :-
 علاوہ ازیں اس روایت کا راوی یحییٰ بن عبد اللہ ہے اس کے متعلق لکھا ہے۔ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ
 لَا يُخْتَلَجُ بِهِ وَقَالَ النَّسَائِيُّ ضَعِيفٌ كُنِيسٌ بِشَقِّهِ قَالَ يَحْيَى
 كُنِيسٌ بِشَقِّهِ (تذیب التذیب جلد ۱ ص ۱۷۷) ومیزان الاعتدال جلد ۲ صفحہ ۵۵۴ مطبع النوری اس طرح
 اس روایت کا ایک اور راوی یونس بن یزید بھی ضعیف ہے۔ یہ روایت یونس بن یزید نے ابن الشہاب
 الزہری سے روایت کی ہے اور اس کے متعلق لکھا ہے کہ قَالَ أَبُو زُرْعَةَ الدِّمَشْقِيُّ سَمِعْتُ
 أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدَ ابْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ فِي حَدِيثِ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ مُعَرَّاتٌ ---
 قَالَ ابْنُ سَعْدٍ --- لَيْسَ بِحُجَّةٍ --- هَكَذَا سَتَجِدُ الْخَفِيفُ (تذیب التذیب جلد ۱ ص ۲۵۷-۲۵۸)
 کہ امام احمد بن حنبل نے فرمایا ہے کہ یونس کی ان روایات میں جو زہری سے اس نے روایت کی ہیں بکرات
 ہیں۔ ابن سعد کہتے ہیں کہ یونس قابلِ حجت نہیں ہے اور کوئی کہتے ہیں کہ اس کا حافظ خراب تھا۔

۴۳۔ مطبع النور محمدی، کہ کبھی کبھی یہ تیس سے کام لیا کرتا تھا پس اس روایت میں بھی من استہار کے الفاظ کی انشاء بھی اس کے حافظہ کی غلطی یا تیس کا نتیجہ ہو سکتی ہے۔

سوم :- یہی کلمہ تفسیر پہلی مرتبہ ۳۲۶ احادیث میں چھپا ہے۔ یعنی حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے دعویٰ بلکہ وفات کے بعد۔ اس نے مولویوں نے اس میں من السماء کا لفظ اپنے پاس سے اڑاؤ تحریف اور الحاق زائد کر دیا ہے۔ چنانچہ اس کا ثبوت یہ ہے کہ امام جلال الدین سیوطیؒ نے یہی کلمہ اس حدیث کو نقل کیا ہے مگر اس میں من السماء کا لفظ نہیں۔ چنانچہ وہ اپنی تفسیر در مشور جلد ۲ ص ۲۴ پر اس حدیث کو لوں بیان کرتے ہیں :-

وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ وَابْنُ خَالٍ وَالْبُخَارِيُّ وَالْمُسْلِمُ وَالتَّبِیْهَاتِي فِي الْأَسْمَاءِ وَاصْفَاتِهِ قَالَ

۲۲۹

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَتُفَرِّدُ إِذَا أُنْزِلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ ذَا مِمَّا مَكْتُومٌ
مِنْكُمْ (در مستورد جلد ۲ صفحہ ۴۴۲)

امام مذکور کا باوجود اس محولہ بالا روایت کو دیکھنے کے بنی الشہار چھوڑ دینا تاہم یہ حدیث کا
حصہ نہیں، بعد کی ایذا ہے۔ ہر حال حدیث نہیں۔ قَائِدُ نَجْعِ الثَّلَاثِ مِنْهُ۔

حدیث میں ہے اِنَّا بَيْنُلسِي لَكُمْ بَيْعَتٌ (جامع البیان
ابن جریر جلد ۶ ص ۱۹۰) کہ یقیناً علیؑ نہیں مرے۔

حیات مسیح کی گیارھویں دلیل

جواب ۱۔ ابن جریر بجاۃ حوالہ حدیث قابل استناد نہیں بوجہ ذیل ۱۔

شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلویؒ اپنی تصنیف عمالہ نافعہ میں تحریر فرماتے ہیں ۱۔

”اور طبقہ رابعہ وہ حدیثیں ہیں جن کا نام و نشان پہلے قرونوں میں معلوم نہیں تھا اور تاخرین
نے روایت کی ہیں تو ان کا حال و مشقوں سے خالی نہیں۔ یا سلف نے تفحص کیا اور ان کی اصل نہ پائی کہ
انہی روایت سے مشغول ہوتے یا انہی اصل پائی اور ان میں قدح و علت بھی کہ روایت نہ کیا اور دونوں
طرح یہ حدیثیں قابل اعتماد نہیں کہ کسی عقیدہ کے اثبات پر عمل کرنے کو ان سے سند لیں۔ اس قسم کی حدیثوں
نے بہت سے محدثین کی راہنرئی کی ہے۔ اس قسم کی حدیثوں کی کتابیں بہت تصنیف ہوئی ہیں خصوصاً
سی ہم بیان کرتے ہیں۔“

کتاب الضعفاء۔ لابن حبان۔ تصانیف الی کم۔ کتاب الضعفاء۔ للعقيلي کتاب الکمال۔ ابن
ہدی۔ تصانیف خطیب۔ تصانیف ابن شاکر اور تفسیر ابن جریر (عمالہ نافعہ ص ۱۰۰)

۲۔ یہ روایت مرفوع متصل نہیں بلکہ مرسل ہے اور حضرت حسن بصریؒ
مراسل حسن بصریؒ سے مروی ہے جو تاہی تھے صحابی نہ تھے۔ مراسل حسن بصریؒ کے
متعلق لکھا ہے ۱۔

”مَا أُرْسِلَ فَلَيْسَ بِحُجَّةٍ (تذیب التذیب جلد ۲ ص ۳۳۷) یعنی حسن بصریؒ کی مرسل روایت
حجت نہیں ہوتی۔ لٰذًا لَمْ يَكُنْ وَالِي رِوَايَةٍ بَلَى حُجَّتٍ نہیں۔ حضرت احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں ۱۔
لَيْسَ فِي الْمُرْسَلَاتِ أَصْعَقُ مِنَ الْمُرْسَلَاتِ الْحَسَنَ۔“

(تذیب التذیب جلد ۲ ص ۳۳۷ و ۳۳۸ زیر لفظ عطاء بن ابی رباح)

غیر احمدی ۲۔ حضرت حسن بصریؒ کی مرسل میں تو وہی کلام کرے گا جس کو ان کے اقوال کا پورا علم
نہ ہو۔ کیونکہ حسن بصریؒ نے جس قدر روایات صحابی کا نام لئے بغیر حضرت سے کی ہیں وہ سب کی سب
انہوں نے حضرت علیؑ سے لی ہیں، لیکن حجاج بن یوسف کے خوف سے انہوں نے حضرت علیؑ کا نام
نہیں لیا۔

جواب ۲۔ یہ تو حضرت حسن بصریؒ پر کسی انسان کے خوف سے حق نہ کہنے کا اِلام ہے۔ نہ یہ
ثابت ہے کہ حضرت حسن بصریؒ نے حضرت علیؑ سے ایک حدیث بھی نہیں سنی۔ ملاحظہ ہو۔

۲۳۰

سُئِلَ أَبُو زُرْعَةَ هَلْ سَمِعَ الْحَسَنَ أَخَذَ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ قَالُوا رَأَيْتُمْ دُرَيْمَةَ رَأَى
عُثْمَانَ وَعَلِيًّا قِيلَ هَلْ سَمِعَ مِنْهُمَا حَدِيثًا قَالَ لَا۔ (تذیب التذیب جلد ۲ ص ۲۳۶ و ۲۳۷)
یعنی ابو زرعہ سے دریافت کیا گیا کہ کیا حضرت حسن بصری نے کسی بدری صحابی کو دیکھا ہے؟ انہوں نے کہا
ہاں حضرت عثمان، حضرت علیؓ کو صرف ایک نظر دیکھا ہے۔ پوچھا گیا کہ انہوں نے حضرت عثمانؓ یا
حضرت علیؓ سے کوئی حدیث بھی سنی تھی؟ انہوں نے جواب دیا کہ نہیں۔ اس طرح لکھا ہے۔

مَا حَدَّثَنَا الْحَسَنُ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ مُشَافَهَةً۔۔۔۔۔ قَالَ التِّرْمِذِيُّ لَا
يُعْرِفُ لَهُ سَمَاعٌ مِنْ عَمَلٍ۔ (تذیب التذیب جلد ۲ ص ۲۳۶ و ۲۳۷) کہ حضرت حسن بصری نے کسی
بدری صحابی سے بھی کوئی حدیث نہیں سنی۔ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ حسن بصری کا حضرت علیؓ سے کوئی
حدیث سنا ثابت نہیں۔

۳۔ علامہ شوکانی لکھتے ہیں۔ ۱۔ فَإِنَّ أَشْعَثَ الْحَدِيثِ لَمْ يَثْبُتُوا لِلْحَسَنِ مِنْ عَمَلٍ
يَسْمَعُهُمَا رِكَابُ قَوَائِدِ الْجَمْعِ فِي أَحَادِيثِ الْمَوْضُوعِ مَطْبَعُ مُحَمَّدٍ (لاہور) کہ اگر حدیث کے نزدیک معنی
علیؓ سے حضرت حسن بصری کا کوئی حدیث سنا ثابت نہیں (نیز دیکھو مکملہ مجمع البحار جلد ۳ ص ۱۵۵)

۴۔ اس روایت کے چار راوی ضعیف ہیں۔ ۵۔ اسحاق بن ابراہیم بن سعید الدانی نے اس کے متعلق
لکھا ہے۔ قَالَ أَبُو زُرْعَةَ مَثَلُ الْحَدِيثِ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ تَجَرُّبُ الْحَدِيثِ
(تذیب التذیب جلد ۲ ص ۲۱۱ و میزان الاعتدال جلد ۱ ص ۱۸۷) کہ ابو زرعہ نے لکھا ہے کہ اس راوی کی حدیث قابل
انکار ہے اور قوی راوی نہیں ہے۔ ابو حاتم نے لکھا کہ اس کی روایت کمزور ہوتی ہے۔

(۶) دوسرا راوی عبداللہ بن ابی جعفر مصعبی بن مامان ہے۔ اس کی نسبت لکھا ہے۔ قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ
ابْنُ سَلَامٍ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ ابْنَ حَمِيدٍ يَقُولُ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ كَانَ نَاسِحًا
۔۔۔۔۔ يُشْتَبَرُ حَدِيثُهُ مِنْ غَيْرِ رَوَايَةٍ عَنْ أَبِيهِ وَقَالَ السَّاجِي فِيهِ ضَعْفٌ وَتَذِيبٌ
التذیب جلد ۲ ص ۲۱۱ و میزان الاعتدال جلد ۲ ص ۲۱۱) یعنی عبدالعزیز بن سلام کہتے ہیں کہ یہ راوی ناسی تھا اور
جو روایت یہ اپنے باپ سے کرے وہ لائق اعتبار نہیں ہوتی اور ساجی نے لکھا ہے کہ اس راوی کی روایت
کمزور ہے۔ یاد رکھنا چاہیے کہ لَمْ يَثْبُتْ والی روایت اس راوی نے اپنے باپ سے ہی روایت کی
ہے لہذا یہ روایت تو بہر حال مردود ہے۔

(۷) تیسرا راوی اس دوسرے راوی عبداللہ کا باپ ابو جعفر مصعبی بن مامان ہے۔ اس کے متعلق لکھا
ہے۔ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَحْمَدَ عَنْ أَبِيهِ لَيْسَ بِقَوِيٍّ فِي الْحَدِيثِ۔۔۔۔۔ قَالَ عَمْرُو بْنُ
عَمِيٍّ فِيهِ ضَعْفٌ۔۔۔۔۔ قَالَ النَّسَائِيُّ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ (تذیب التذیب جلد ۲ ص ۲۱۱ و میزان الاعتدال
جلد ۲ ص ۲۱۱) یعنی امام احمد کے نزدیک یہ راوی قوی نہیں، عمر بن علی کے نزدیک ضعیف ہے اور نسائی اور عمیل
کے نزدیک بھی قوی نہیں۔ نیز اس راوی کو خطا کار اور سی الجفظ بھی لکھا گیا ہے۔

(۸) چوتھا راوی ربيع بن انس البکری المصري ہے، اس کے متعلق لکھا ہے۔ قَالَ ابْنُ مَعِينٍ

۲۳۱
 حَسَنَ يَتَشَبَّحُ فَيُغْرَطُ النَّاسُ يَتَّقُونَ مِنْ حَدِيثِهِ مَا كَانَ مِنْ دَوْلَةِ أَبِي جَعْفَرٍ
 عَنْهُ لَا تَقْرَأُ فِي حَدِيثِهِ عَنْهُ إِطْعَامًا بَاكِتًا (تذیب التذیب ج ۳ ص ۱۳۱) کہ یہ راوی عالی
 شیعہ تھا اور جو روایت اس سے ابو جعفر عیسیٰ بن مامان کرے اس روایت سے لوگ بچتے ہیں کیونکہ
 ایسی روایت سخت نمودار ہوتی ہے ظاہر ہے کہ یہ کذیبٹ والی روایت وہ ہے جو اس راوی سے
 ابو جعفر عیسیٰ بن مامان نے کی ہے لہذا قابل توجہ نہیں۔

پس اول تو یہ روایت مرسلات حسن سے ہے اور اس وجہ سے حدیث مرفوع متصل نہیں۔ دوسرے
 اس کے پانچ میں سے چار راوی ضعیف اور غیر ثقہ ہیں اور بعض شیعوں بھی۔ پس سخت جہول اور جعلی ہے۔
حیات مسیح کی بارہویں دلیل اِنَّ عِيسَىٰ يَآئِيْ تَحْيٰى اَنْتَظَرُوْا
 (جامع البیان ابن جریر جلد ۲ ص ۱۹۳ مصری ۱۹۵۴ء)۔

جواب :- اس روایت کے راوی بھی وہی ہیں جو اِنَّ عِيسَىٰ لَمَرْسَلٌ وَجَامِعُ الْبِلَادِ ابن جریر
 جلد ۲ ص ۱۹۳ والی روایت کے ہیں یعنی اسحق بن ابراہیم بن سعید، عبد اللہ بن ابی جعفر ابو جعفر عیسیٰ بن مامان
 اور ربیع بن انس۔ جن پر جرح پچھلی روایت پر بحث کے ضمن میں درج ہو چکی ہے۔

حیات مسیح کی تیرھویں دلیل يُدْفَنُ مَعِي فِي قَبْرِ مَرْيَمَ رَا. مشکوٰۃ کتاب الفتن باب نزول
 عیسیٰ علیہ السلام بروایت ابن جوزی فی کتاب الوفا۔ ۱۔ مطبع حمیدی
 قس ۴۰ ص ۶۰ مطبع احمدی قس ۴۰ ص ۲۰۔ شرح العقائد السنن بالنسب از حافظ محمد عبدالعزیز افرحانی ص ۳۱۳ قس ۵۸۵۔
 جواب :- اس کے دس جواب ہیں :-

۱۱۔ فرض کرو کہ آج حضرت عیسیٰ آسمان سے نازل ہو کر مدینہ میں تشریف لے جا کر فوت ہو جائیں تو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کو کون سا سعید الفطرت مسلمان اکھاڑے گا؟ ہاں ممکن ہے کوئی
 حراری تیار ہو جائے۔

۱۲۔ حضرت عائشہ صدیقہ کا خواب اس حدیث کے ظاہری معنی لینے سے روکتا ہے جو یہ ہے :-
 "اِنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ رَأَيْتُ ثَلَاثَةَ أَقْمَارٍ سَقَطْنَ فِيَّ
 حُبْرَتِي فَقَصَصْتُ رُؤْيَايَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَتْ فَلَمَّا تَوَلَّوْنِي رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدُفِنَ فِي بَيْتِهَا قَالَ لَهَا أَبُو بَكْرٍ هَذَا أَحَدُ أَقْمَارِكَ وَمَوْجِبُهَا.
 (موطا امام مالک جلد ۱ ص ۱۳۱ مصری) کہ حضرت اُم المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ تین
 چاند میرے حجرہ میں گرے ہیں۔ میں نے اپنا یہ خواب اپنے والد صاحب ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بیان کیا پس جب
 آنحضرت فوت ہوئے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ میں مدفون ہوئے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی
 اللہ عنہا سے کہا کہ یہ تیرے تین چاندوں میں سے ایک ہے جو سب سے بہتر ہے۔ آنحضرت کی وفات کے بعد
 حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ فوت ہوئے اور اسی حجرہ میں مدفون ہوئے گویا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے خواب کے مطابق
 تین چاند ان کے حجرہ میں گر چکے اب اگر حضرت عیسیٰ بھی اس میں مدفون ہوں تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا خواب

غلط ہوتا ہے۔

(۳) آنحضرتؐ نے فرمایا ہے اَنَا اَوَّلُ مَنْ تُشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ (مسلم جلد ۲ ص ۲۷) مری میری خصوصیت یہ ہے کہ میں پہلا انسان ہوں جس کی قیامت کے دن قبر چاڑی جائے گی۔ اب اگر حضرت عیسیٰؑ بھی حضورؐ کی قبر میں ساتھ ہی مدفون ہوں تو جس وقت آنحضرتؐ کی قبر چاڑی جاوے گی تو وہ بھی اس خصوصیت میں شامل ہو جائیں گے۔

(۴) ترمذی میں ہے۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَا اَوَّلُ مَنْ تُشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ اِيَّاهُ الْبَقِيعُ فَيُحْسَرُونَ۔ (ترمذی جلد ۲۔ الباب الثانی مناقب عمرؓ) کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ میں پہلا انسان ہوں کہ جس کی زمین (قبر، چاڑی جائے گی۔ پھر میرے بعد ابوبکرؓ اور ابوبکرؓ کے بعد عمرؓ اور عمرؓ کے بعد جنت البقیع کے باقی مومن۔ پس سب اکٹھے کئے جائیں گے۔ اگر حضرت عیسیٰؑ نے بھی آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر میں یا بقول شامی حضورؐ کے روضہ میں دفن ہوا تو دوسرے تیسرے یا کم از کم چوتھے نمبر پر ہی ان کا نام آجائے گا۔ آنحضرتؐ نے اپنے روضہ (حجرو عائشہؓ) میں مدفون ہونے والے اپنے سمیت قینوں چاندوں کو ذکر فرمایا ہے اور ان کے بعد جنت البقیع (قبرستان) میں مدفون صحابہ کا ذکر فرمایا ہے حضرت عیسیٰؑ کا نام نہیں لیا۔ پس یہ اس بات کی قطعی شہادت ہے کہ آنحضرتؐ کی مدینہ والی قبر میں یا حضورؐ کے روضہ میں حضرت یحییٰؑ مدفون کے دفن ہونے کی کوئی صورت نہیں۔

(۵) ایک حدیث میں یہ بھی آتا ہے کہ میں تیسرے دن کے بعد اپنی قبر میں نہ رہوں گا، توجب آنحضرتؐ کی قبر میں حضرت عیسیٰؑ بقول تمہارے مدفون ہوں گے، اس وقت تو آنحضرتؐ وہاں موجود ہوں گے تو پھر عیسیٰؑ کی شرط پوری نہ ہوئی۔

(۶) تم لوگ کنز العمال جلد ۶ ص ۱۱۱ کی روایت پیش کیا کرتے ہو کہ مَا تَوَقَّيَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا دُفِنَ حَيْثُ يَفْبِضُ كُنْبِي جَاں مرا ہے وہیں دفن بھی ہوتا ہے اور اسی وجہ سے تم حضرت مرزا صاحبؒ پر اعتراض کیا کرتے ہو اور اس کا جواب دوسری جگہ دیا ہے، اور ہم مانتے ہو کہ اسی بنا پر آنحضرتؐ چونکہ حجرہ عائشہؓ میں فوت ہوئے اور اسی میں مدفون بھی ہوئے۔ تو اب اگر حضرت عیسیٰؑ واقعی آسمان سے آجائیں تو کیا وہ آنحضرتؐ کی قبر مبارک کے اندر جا کر فوت ہوں گے۔

(۷) اسی حدیث میں ہے۔ مَا تَوَقَّيَ أَنَا وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فِي قَبْرِ وَاجِدَيْنِ اِبْنِ بَكْرٍ وَعُمَرَ (کنز العمال جلد ۶ ص ۱۱۱) کہ پھر میں اور عیسیٰ بن مریمؑ ایک ہی قبر میں جو ابوبکرؓ اور عمرؓ کے درمیان ہوگی کھڑے ہوں گے تو گویا اس کے مطابق حضرت عیسیٰؑ جس قبر میں مدفون ہوں گے وہ ابوبکرؓ اور عمرؓ کی قبروں کے درمیان ہونی چاہیئے اور ظاہر ہے کہ حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کی قبروں کے درمیان کوئی جگہ موجود نہیں ہے۔

(۷) اگر کوہ قبر سے مراد مقبرہ ہے تو یہ کسی لغت کی کتاب سے دکھاؤ اور انعام لودب (ہند میں موت)
فَاَقُوْمُ اَنَا وَعِيسٰى ابْنُ مَرْيَمَ فِيْ قُبْرِ وَاحِدٍ بَيْنَ اَبْنِ بَحْیٍ وَعُمَرَ (کنز العمال جلد ۱۸)
قبر کا ترجمہ مقبرہ کرو گے؟ کیا حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ کے درمیان ایک مقبرہ ہو گا؟

ج۔ مقبرہ تو کہتے ہی موضع القبر (المنہل لفظ مقبرہ) کو ہیں۔ پھر قبر کس طرح مقبرہ بن سکتی ہے۔
د۔ جب تم خود اس حدیث کے مغلی معنی نہیں کرتے بلکہ غلط تاول کرتے ہو تو ہمارے لئے کیوں ناجائز
ہے کہ ہم قرآن شریف و حدیث اور واقعات کی روشنی میں اس کے صحیح معنی بیان کریں؟

(۸) قرآن مجید میں ہے۔ قَتَلَ الْاِنْسَانَ مَا اَخْفٰهُ۔ مِنْ اَبْنِ شَيْءٍ وَخَلَقَهُ۔۔۔۔۔ ثُمَّ
اَمَّا تِلْكَ فَاَنْتَرَاہُ (عبس ۱۸۱ تا ۲۰۲) گویا ہر انسان خواہ وہ ہندو ہو خواہ پارسی مرکز قبر میں ہی جاتا ہے
پھر بتاؤ کہ وہ لوگ جن کی لاشیں جلادی جاتی ہیں یا جن کو درندے کھا جاتے ہیں، یا جن کو پھیلیاں سمندر
میں کھا جاتی ہیں، کیا وہ بھی اس آیت کے مطابق قبر میں جاتے ہیں یا نہیں؟ اگر نہیں جاتے تو ثابت ہوا کہ
(۱) وہ انسان نہیں (۲) ان (غیر مسلموں) کو عذاب قبر نہیں ہو گا۔ اور اگر کوہ قبر میں جاتے ہیں تو ثابت ہوا
کہ قبر سے مراد ظاہری قبر کی مٹی نہ رہی بلکہ کوئی روحانی حالت "قبر" کے نام سے موسوم ہوئی۔ پس کیوں قبر کے
وہی معنی یٰٰدُنَّ مَسِیْحِیْ فِيْ قُبْرِیْ (سکوة المسایح کتاب الفتن باب نزول عیسیٰ بروایت ابن جوزی فی الکتاب
الاولا۔ مطبع جمہوریہ لاہور منشا۔ مطبع احمدی دہلی ص ۳۳) والی حدیث میں نہ لئے جائیں۔ اس طرح حدیث میں بھی
آئمہ سے۔ اَلْقَبْرُ رَوْضَةٌ مِنْ رِیَاضِ الْجَنَّةِ اَوْ حُفْرَةٌ مِنْ حُفْرِ الْيَتْرِان (ترمذی۔ ابواب منہ
القیامت ص ۲) بروایت ابی سعید مطہر عن رسول کریمؐ منشا) کہ قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغیچہ یا جہنم کے
گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے۔

(۹) اگر آج حضرت عیسیٰؑ آجائیں تو کیا تم اس وقت تک ایمان نہ لاؤ گے جب تک کہ وہ مرکز آنحضرت
کی قبر میں مدفون نہ ہو جائیں؟

(۱۰) اگر اس حدیث میں عیسیٰ بن مریمؑ سے مسیح نامری مراد لیتے ہو تو پھر اسی حدیث سے ثابت ہوا
کہ وہ فوت ہو چکے ہیں۔ کیونکہ آنحضرتؐ نے فرمایا یٰٰدُنَّ مَسِیْحِیْ کہ وہ آنحضرتؐ کے ساتھ ہی دفن کر دیئے
گئے گویا آنحضرتؐ نے فرمایا کہ دنیا میں اگر کسی انسان کو اللہ تعالیٰ اتنا لیا زمانہ زندہ رکھتا تو یقیناً ہمارے نبی
کریمؐ علی اللہ علیہ وسلم ہی ہوتے۔ آپؐ سے زیادہ خدا کو اور کون پیا رہے؟ جیسا کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا۔ اَفَاَنْتُمْ
یَقْتُلُوْنَ الْخَلْدَ ذٰلَکَ (الانبیاء: ۳۵) کہ خدا تعالیٰ کی غیرت یہ برداشت نہیں کر سکتی کہ آنحضرتؐ
تو فوت ہو جائیں اور آپؐ سے پہلے انبیاء امتا عرصہ زندہ رہیں۔ پس آنحضرتؐ نے فرمادیا کہ یاد رکھو کہ جب تم مجھ
کو دفن کر رہے ہو گے تو اسی وقت یہ ثابت ہو جائیگا کہ پہلا کوئی نبی زندہ نہیں رہا۔ رَقَدْ تَخَلَّتْ مِنْ قَبْلِیْ
الرُّسُلُ (المائدة: ۷۶) کم از کم اس وقت تو مانو گے کہ عیسیٰؑ بھی زندہ نہیں۔ گویا عیسیٰ میرے ساتھ ہی دفن
ہو جائیں گے۔ رَفَا قَبْلَہُ اَیُّہَا الْعَاقِلُوْنَ)۔

۲۳۴

ترذی جلد ۲ ص ۳۳۵ ابوالثائب باب ماجاء فی فضل النبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک روایت ہے جس میں عبداللہ بن سلام نے اپنے دادا سے یہ روایت کیا ہے کہ قَالَ مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ صِفَةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يُدْنِيَنَّ مَعَهُ قَالَ فَقَالَ أَبُو مُوَدُوذٍ قَدْ بَيَّجَا فِي الْمَبِيتِ مَوْضِعَ قَبْرِ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

جواب :- یہ آنحضرت کا قول نہیں اس لئے تحت نہیں۔
- خود ترذی نے بے غریب قرار دیا ہے۔

۳۔ اس کا ایک راوی مسلم بن قتیبہ ہے۔ اس کے متعلق علامہ ذہبی فرماتے ہیں۔ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ كَثِيرُ الْوَحْيِ (میزان الاعتدال جلد ۱ ص ۱۳) کہ یہ راوی آدمی آدمی تھا۔ اس روایت کا دوسرا راوی عثمان بن الضحاك ہے اس کے متعلق لکھا ہے۔ قَالَ الْفَضْلُ بْنُ سَالْتٍ أَبَا دَاوُدَ عَنْ الضَّحَّاكِ بْنِ عُثْمَانَ الْخَرَّابِيِّ فَقَالَ ثِقَّةٌ وَابْنُ عُثْمَانَ ضَعِيفٌ (تذیب التذیب جلد ۲ ص ۱۸۱) کہ ابوداؤد کہتے ہیں کہ عثمان بن ضحاك خود ضعیف ہے لیکن اس کا باپ ثقہ تھا۔ نیز دیکھو میزان الاعتدال جلد ۲ ص ۱۸۱ ضَعْفَةُ أَبُو دَاوُدَ اسے ابوداؤد نے ضعیف قرار دیا ہے۔

نوٹ :- اس راوی کا باپ بھی بعض محدثین کے نزدیک ثقہ تھا چنانچہ ملاحظہ ہو میزان الاعتدال جلد ۲ ص ۱۸۱۔ فِي حَدِيثِهِ ضَعْفٌ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ لَا يُجْتَمَعُ وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ لَيْسَ بِالثَّقَوِي۔ اسی طرح ملاحظہ ہو تذیب التذیب جلد ۲ ص ۱۸۱ جہاں لکھا ہے قَالَ ابْنُ عُثَيْدٍ الْكُتَيْبِيُّ كَانَ كَثِيرُ الْوَحْيِ لَيْسَ بِحَقِيقَةٍ۔ اسی طرح اس روایت کا تیسرا راوی محمد بن یوسف بن عبداللہ بن سلام ہے۔ اس کے متعلق لکھا ہے ذَكَرَ كُهُ الْبُخَّارِيُّ حَدِيثًا وَقَالَ لَا يَتَابَعُ عَلَيْهِ وَلَا يَصَحِّحُ۔ تذیب التذیب جلد ۲ ص ۱۸۱ کہ اس راوی سے امام بخاری نے ایک حدیث نقل کی ہے اور امام بخاری نے اس کے متعلق کہا ہے کہ یہ راوی قابل اتباع نہیں اور ثقہ ہے۔ پس چونکہ اس روایت کے تین راوی غیر معتبر ہیں لہذا تحت نہیں۔

حیات مسیح کی پندرہویں دلیل: ابن ماجہ موقوفہ اور مسند احمد میں مرفوعاً مروی ہے کہ معراج کی رات انبیاء کی چار کوسل میں جب قیمت کا ذکر ہوا تو حضرت عیسیٰ نے فرمایا۔ قَدْ كَرَّخَرُوجَ الدَّجَالِ قَالَ فَأَنْزَلَ وَأَقْتُلُهُ (ابن ماجہ باب فتنة الدجال و خروج عیسیٰ ابن مریم عن عبداللہ بن مسعود)

جواب :- یہ عبداللہ بن مسعود کا قول ہے حدیث نبوی نہیں۔
- اس روایت کا پہلا راوی محمد بن بشر بن عثمان البصری ہند ہے جس کے متعلق لکھا ہے قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ سَيَّارٍ سَمِعْتُ عَمْرُو ابْنَ مَيْمُونٍ يَحْلِمُ أَنَّ بَنَدًا رَأَى يَحْذِي بَنِي إِسْرَافِيلَ مِنْ يَحْيَى قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مَيْمُونٍ ابْنُ الْمَدِينِيِّ سَمِعْتُ أَبِي وَ سَأَلْتُهُ

۲۳۵

عَنْ حَدِيثٍ رَوَاهُ بَنْدَارٌ عَنِ ابْنِ الْمُهْدِي --- فَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ وَاسْتَحْكُمُوا أَشَدَّ
الْإِنْكَارِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الدَّوْرِيِّ --- قَرَأْتُ يَتَّعِي لَآ يَغْبَاؤُهُمْ وَلا يَنْتَضِعُهُ قَالَ
وَرَأَيْتُ الْعَوَارِيزِيَّ لَا يَرْحَمُهُمْ - (تذیب التذیب جلد ۱ صفحہ ۷۶، ۷۷)۔

یعنی عمر بن علی نے حلف اٹھا کر کہا کہ یہ راوی ہر اس روایت میں جو وہ کبھی سے روایت کرتا تھا جھوٹ
بوتا تھا۔ علی بن الدین نے اس راوی کی اس روایت کی جو اس نے ابن مہدی سے لی ہے کذب قرار دیا۔
کبھی ابن معین نے اس راوی کو بے وقعت اور ضعیف قرار دیا ہے اور اسے قادری نے بھی پسندیدہ
راوی قرار نہیں دیا۔ اسی طرح اس روایت کا دوسرا راوی یزید بن ہارون ہے، اس کے متعلق کبھی ابن معین کا
قول یہ ہے کہ یزید کثیر من أصحاب الثعلبیث لا تَقْبَلُ قَوْلَهُ وَلَا يُبَالِي عَمَّنْ رَوَى۔
تذیب التذیب ابن جریر مقدلی جلد ۱۱ ص ۳۹۹ کہ یہ راوی تو حدیث کے جاننے والوں میں سے تھا ہی نہیں۔
کیونکہ نہ یہ تمیز کرتا تھا اور نہ پروا کرتا تھا کہ کس سے روایت لے رہا ہے۔ پس یہ چار کونسل والی روایت بھی
ما قابل اعتبار ہے۔

يُنْزِلُ ابْنُ عِيْسَى ابْنُ مَرْثَمٍ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى جَبَلٍ
آفِئَةٍ - (کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۲۸ صریح)

حیات مسیح کی سولہویں دلیل

جواب ۱۔ یہ بے سند قول ہے۔

۲۔ صاحب کنز العمال نے اسے ابن عساکر کی طرف منسوب کیا ہے کیونکہ اس کے آگے مکر کے
حروف درج ہیں اور ابن عساکر کے متعلق شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی اپنے رسالہ عجائز نافعہ صفحہ ۸۴ پر
تحریر فرماتے ہیں: ”وہ طبقہ رابعدہ احادیث کے نام و نشان آتا، ورنہ ان سالفہ معلوم نبی و متاخران انرا روایت
کردہ اندہ پس حال آتا از دوشوق خالی نیست یا سلفہ تفحص کردند و انرا را اعلیٰ یا نوتہ اند تا مشغول ہوتا
آتا سے شدند۔ یا یافتند و در اں قدمے و ملتے و بدند کہ باعث شدہ انرا را بر طرق روایت آتا و علی
کل تقدیر این احادیث قابل اعتماد نیستند کہ در اثبات عقیدہ یا محلیہ آتا متکبر کردہ شود و کثرت
ما قال بعض الشیوخ فی أمثال هذا“

فَإِنْ كُنْتَ لَا تَدْرِي فَتَلَقَّ مُصِيبَةً

وَإِنْ كُنْتَ تَدْرِي فَأَلْ مُصِيبَةً أَظْهَرُ

وہیں قسم احادیث راہ بسیار سے از محدثین رُوہ است۔۔۔۔۔ درین قسم احادیث کتب بسیار منصف شدہ اند
پر مخے را بشماریم کتاب الضعفاء لابن حبان۔۔۔ تفسیر ابن جریر۔۔۔ تصانیف ابن عساکر۔

یعنی طبقہ رابعدہ وہ حدیثیں ہیں جن کا نام و نشان پہلے قرونوں میں معلوم نہیں تھا اور متاخرین نے روایت
کی ہیں تو ان کا حال و شوقوں سے خالی نہیں، یا سلفہ نے تفحص کیا اور انکی اصل نہ پائی کہ ان کی روایت سے
مشغول ہوتے۔ یا انکی اصل پائی اور ان میں قدرح اور علت کبھی نہ کیا اور دونوں طرح یہ حدیثیں قابل
اعتبار نہیں کہ کسی عقیدہ کی اثبات پر یا عمل کرنے کو ان سے سند میں اور کسی بزرگ نے ان میں سے کتنی

۲۳۶

کیا خوب شعر فرمایا ہے کہ اگر تو مجھے علم نہ ہو تو یہ مصیبت ہے لیکن اگر تجھے علم ہو تو یہ مصیبت اور بھی بڑھ جاتی ہے اس قسم کی حدیثوں نے بہت سے محدثین کی راہنرئی کی ہے۔ اس قسم کی حدیثوں کی کتابیں بہت تصنیف ہوئی ہیں۔ تھوڑی سی ہم بیان کرتے ہیں کتاب الضعفاء لابن حبان۔۔۔۔۔ تفسیر ابن جریر۔۔۔۔۔ ابن عساکر کی جلد تصانیف۔

پس یہ روایت ابن عساکر میں ہونے کے باعث ہی کمزور ہے۔

۳۔ تماری وہ منارہ و مشقی کے پاس نازل ہونے والی روایت مندرجہ ترمذی، مسلم، ابوداؤد وغیرہ

کہاں گئی؟

معراج کی رات آنحضرت نے حضرت یسٰی کو دیکھا تو ان کا ملیہ عروہ بن مسعود کی طرح بیان فرمایا اور اسلم بھوار شکوہ کتاب

المریاء باب فی المعراج بروایت ابوہریرہ (مسلم کتاب الایمان باب الاسراء برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی السموات ورضی اللہ عنہ) بروایت جابر جلد ۱ ص ۱۸۱ اور مسلم میں دوسری جگہ جہاں آخری زمانہ میں نزول مسیح کا ذکر کیا ہے، وہاں بھی اس کا ملیہ حکایت عروہ بن مسعود کی طرح بیان فرمایا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ مسیح ایک ہی ہے (محمد یہ پکٹ بک ص ۵۵ بار دوم)۔

جواب ۱۔ تماری پیش کردہ دونوں روایتیں ضعیف ہیں۔

پہلی روایت: یہ روایت مسلم جلد ۱ ص ۱۸۱ مصری میں ہے۔ اس کا ایک راوی ابو الزبیر محمد بن مسلمہ کی ہے جو ضعیف ہے اس کے متعلق لکھا ہے۔ حاکم البیہقی یقول: حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ وَأَبُو الزُّبَيْرِ أَبُو الزُّبَيْرِ۔۔۔۔۔ حاکم یضعفہ۔۔۔۔۔ قُلْتُ لِشُعْبَةَ مَا لَكَ تَرَكْتَ حَدِيثَ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ رَأَيْتُهُ يَزْنِ۔۔۔۔۔ قَالَ شُعْبَةُ۔۔۔۔۔ قَدْ مُتْ مَكَّةَ فَسَمِعْتُ مِنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَبْلَنَا أَنَا جَالِسِينَ عِنْدَهُ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ قَسَا لَهُ عَنْ مَسْخَلَةٍ فَرَدَّ عَلَيْهِ فَأَنْفَرَى عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ يَا أَبَا الزُّبَيْرِ تَغْفِرُنِي عَلَى رَجُلٍ مُسْلِمٍ قَالَ إِنَّهُ أَغْضَبَنِي قُلْتُ وَمَنْ يُغْفِرُكَ تَغْفِرُنِي عَلَيْهِ وَتَنْذِبُ التَّنْذِيبُ جلد ۱ صفحہ ۴۴۰ و ۴۴۱ و میزان الاقدال جلد ۲ ص ۴۳ و ۴۴۔

یعنی ابوب اور عینیہ کا کہتے تھے کہ ہم سے ابوزبیر نے روایت کی ہے اور ابوزبیر سے ابوزبیر ہی ہے یعنی وہ اسے ضعیف قرار دیتے تھے۔ ورنہ کہتے ہیں کہ میں نے شعبہ سے پوچھا کہ آپ نے ابوزبیر کی روایت کو ترک کیوں کیا؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ میں نے اسے نہا کرتے دیکھا ہے۔۔۔۔۔ ایک دفعہ میں مکہ میں ابوزبیر کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا کہ میرے سامنے ابوزبیر نے ایک شخص پر انفرام کیا، اس سے پوچھا گیا کہ کیا تم ایک مسلمان پر انفرام کرنے کی جرأت کرتے ہو؟ تو اس نے جواب دیا کہ میں نے اس پر انفرام اس لئے کیا ہے کیونکہ اس نے مجھے غصہ دلایا تھا۔ میں نے کہا کہ کیا جو شخص تم کو ناراض کرے گا تو اس پر انفرام کرینگا۔

۲۔ اس روایت کا دوسرا راوی قتیبہ بن سعید البغدادی ہے یہ بھی ضعیف ہے چنانچہ لکھا ہے۔ قَالَ اَلْعُقَيْلِيُّ حَدَّثَنَا عَنْهُ غَيْرُ مَحْفُوظٍ تَجِبُ الْوَلُ فِي النَّسَبِ وَ الرِّوَايَةُ وَ اسْتَاذٌ لَا يَصِحُّ۔

وہ دلائل جو حیاتِ مسیحؑ کیلئے دیئے جاتے ہیں

۱ سند احمد بن حنبل

وانہ اعلم للساعة فلا تمترن بها

الزخرف - 62

۲ درمنثور

۳ فتح البیان

۴ ابن کثیر

= اختلاف =

جواب - معالم التنزیل

جلد ۶ - 219 - 220

الحسن وجماعة

انہ کی ضمیر کا مرجع قرآن

قرآن

جامع البیان

قرآن

مجمع البیان

قرآن

تفسیر لغوی

حسن وجماعة

روایان اور حرج

وزارة التعليم العالي

نفس البغوي

«معالم التنزيل»

للإمام محيي السنة أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي
(المتوفى - ٥١٦هـ)

المجلد السابع

حقيقته وخبر أحاديثه

محمد عبد الله النمر عثمان بمعدية سليمان بسلمة الحارثي



دار طهفة للنشر والتوزيع

الرياض - شارع عسيرة - ص. ب. : ٧١١٧

هاتفون : ٥٧٥٩٧٧ / ٥٧٥٩٧٤

حقوق الطبع محفوظة

١٤١٢ هـ

إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٥٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ ﴿٦٠﴾ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمُوتُ بِهَا

أخبرنا أبو سعيد الشريحي، أخبرنا أبو إسحاق الثعلبي، أخبرنا أبو بكر عبد الرحمن بن عبد الله الحمشاوي، أخبرنا أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعي، حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثني أبي، حدثنا عبد الله بن نمير، حدثنا حجاج بن دينار الواسطي، عن أبي غالب عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ضلَّ قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل»، ثم قرأ: «ما ضربه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون»^(١).

ثم ذكر عيسى فقال: ﴿إِنْ هُوَ﴾، ما هو، يعني عيسى عليه السلام، ﴿إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾، بالنبوة، ﴿وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا﴾ آية وعبرة، ﴿لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾، يعرفون به قدرة الله عز وجل على ما يشاء حيث خلقه من غير أب.

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً﴾، أي ولو نشاء لأهلكناكم وجعلنا بدلاً منكم ملائكة، ﴿فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ﴾، يكونون خلفاً منكم يعمرن الأرض ويعبدونني ويطيعونني. وقيل: يخلف بعضهم بعضاً.

﴿وَإِنَّهُ﴾، يعني عيسى عليه السلام، ﴿لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ﴾، يعني نزوله من أشراط الساعة يعلم به قربها، وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وقتادة: «وإنه لعلم للساعة» بفتح اللام والعين أي أمانة وعلامة.

وروي عن النبي ﷺ: «لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَادِلًا يَكْسِرُ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيَضَعُ الْجُزْيَةَ، وَتَهْلِكُ فِي زَمَانِهِ الْمُلُكُ كُلُّهَا إِلَّا الْإِسْلَامَ»^(٢).

ويروى: «أنه ينزل على ثنية بالأرض المقدسة، وعليه ممصرتان»^(٣)، وشعر رأسه ذهين، وبيده حربرة وهي التي يقتل بها الدجال، فيأتي بيت المقدس والناس في صلاة العصر، فيتأخر الإمام فيقدمه

(١) أخرجه الترمذي في التفسير (تفسير سورة الزخرف): ١٣٠/٩-١٣١ وقال: «هذا حديث حسن صحيح، إنما نعرفه من حديث حجاج بن دينار، وحجاج ثقة مقارب الحديث، وأبو غالب اسمه حزوّر»، وابن ماجه في المقدمة، باب: اجتناب البدع والجدل برقم: (٤٨): ١٩/١، والإمام أحمد: ٢٥٢/٥-٢٥٦، والحاكم: ٤٤٨/٢ وقال: «حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ١١٤/١، وابن أبي عاصم في السنة: ٤٨/١، وحسن الألباني إسناده، وعزاه السيوطي في الدر المنثور: ٣٨٥/٧-٣٨٦ لعبد بن حميد وسعيد بن منصور وابن المنذر والطبراني وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان.

(٢) أخرجه البخاري في الأنبياء، باب: نزول عيسى بن مريم عليهما السلام: ٤٩٠/٦-٤٩١ ومسلم في الإيمان، باب نزول عيسى ابن مريم حاكماً بشرية نبينا محمد صل الله عليه وسلم برقم: (١٥٥): ١٣٥/١، والمصنف في شرح السنة: ٨٠/١٥.

(٣) تنبيه ممصرة وهي الثياب التي فيها صفرة خفيفة.

وَاتَّبِعُونَ هَذَا صِرَاطَ مُسْتَقِيمٍ ﴿٦١﴾ وَلَا يَصُدَّنَّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٢﴾ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿٦٣﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦٤﴾ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ إِلِيمٍ ﴿٦٥﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٦﴾

عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد ﷺ، ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب، ويخرب البيع والكنائس، ويقتل النصاري إلا من آمن به^(١).

أخبرنا عبد الواحد المليحي، أخبرنا أحمد بن عبد الله النعيمي، أخبرنا محمد بن يوسف، حدثنا محمد بن إسماعيل، حدثنا ابن بكير، حدثنا الليث، عن يونس، عن ابن شهاب، عن نافع مولى أبي قتادة الأنصاري أن أبا هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم»^(٢).

وقال الحسن وجماعة: «وانه» يعني وإن القرآن لعلم للساعة يعلمكم قيامها، ويخبركم بأحوالها وأحوالها، «فلا تمترن بها»، فلا تشكن فيها، قال ابن عباس: لا تكذبوا بها، «واتبعون»، على التوحيد، «هذا»، الذي أنا عليه، «صراط مستقيم».

«ولا يصدنكم»، لا يصرفنكم، «الشيطان»، عن دين الله، «إنه لكم عدو مبين».

«ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة»، بالنبوة، «ولأبين لكم بعض الذي تختلفون فيه»، من أحكام التوراة، قال قتادة: يعني اختلاف الفرق الذين تحزبوا على أمر عيسى. قال الزجاج: الذي جاء به عيسى في الإنجيل إنما هو بعض الذي اختلفوا فيه، وبين لهم في غير الإنجيل ما احتاجوا إليه. «فاتقوا الله وأطيعوا».

«إن الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم». فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم. هل ينظرون إلا الساعة، يعني أنها تأتيهم لا محالة فكأنهم ينتظرونها، «أن تأتيهم بغتة»، فجأة، «وهم لا يشعرون».

(١) انظر: أبو داود في الملاحم، باب: خروج الدجال: ١٧٧/٦، مسند الإمام أحمد: ٤٣٧، ٤٠٦/٢.
(٢) أخرجه البخاري في الأنبياء، باب: نزول عيسى بن مريم عليهما السلام: ٤٩١/٦، ومسلم في الأنبياء، باب: نزول عيسى ابن مريم حاكماً بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم برقم: (١٥٥): ١٣٦/١، والمصنف في شرح السنة: ٨٢/١٥.

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري
(٥٢٢٤ - ٥٣١٠ هـ)

تحقيق
الدكتور عبد بن عبد المحسن التركي
بالتعاون مع
مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية
بمدار هجر

الدكتور عبد السند حسن يمامة

الجزء العشرون

هجر

للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

القاهرة ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية

بدار هجر

الدكتور عبد السند حسن يمامة

مكتب : ٤ ش ترعة الزمر - المهندسين - جيزة

ت : ٣٢٥١٠٢٧

مطبعة : ٣٢٥٢٥٧٩ - فاكس : ٣٢٥١٧٥٦

مِنْكُمْ مَلَائِكَةٌ فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴿٦٠﴾ : لو شاء الله لجعل في الأرض ملائكة يخلق
[٥٦/٤٤] بعضهم بعضًا .

/ حدثنا محمد ، قال : ثنا أحمد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ ٩٠/٢٥
لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴾ . قال : خلقاً منكم ^(١) .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّكُمْ لَعَلَّمٌ لِلْسَّاعَةِ فَلَا تَمُوتُ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا
صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَا يَصُدَّنَّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّكُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٢﴾ ﴾ .

اختلف أهل التأويل في « الهاء » التي في قوله : ﴿ وَإِنَّكُمْ ﴾ ، وما المعنى بها ،
ومن ذكر ما هي ؛ فقال بعضهم : هي من ذكر عيسى ، وهي عائدة عليه . وقالوا :
معنى الكلام : وإن عيسى ظهوره علّم يعلم به مجيء الساعة ؛ لأن ظهوره من
أشراطها ، ونزوله إلى الأرض دليل على فناء الدنيا ، وإقبال الآخرة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا عبد الرحمن ، قال : ثنا سفيان ، عن عاصم ، عن أبي
رزين ، عن أبي ^(٢) يحيى ، عن ابن عباس : (وإنه لعلم للساعة) . قال : خروج عيسى
ابن مريم ^(٣) .

حدثنا ابن المثنى ، قال : ثنا ابن أبي عدي ، عن شعبة ، عن عاصم ، عن أبي

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره ٢٢٢/٧ .

(٢) سقط من : ص ، م ، ١ ، ت ، ٢ ، ت ، ٣ .

(٣) تفسير الثوري ص ٢٧٣ - وعنده الحسن بدلاً من عاصم ، وأخرجه الطبراني (١٢٧٤٠) من طريق
سفيان به ، وأحمد ٨٥/٥ (٢٩١٨) ، والحاثر بن أسامة (٧١٩ - بغية) من طريق عاصم به ، ولم يذكر
« أبا رزين » .

رَزِينٍ ، عن ابنِ عباسٍ بمثله ، إلا أنه قال : نزولُ عيسى ابنِ مريمَ^(١) .

حدَّثني محمدُ بنُ إسماعيلَ الأحمسيُّ ، قال : ثنا غالبُ بنُ فائِدٍ^(٢) ، قال : ثنا قيسُ ، عن عاصمٍ ، عن أبي رَزِينٍ ، عن ابنِ عباسٍ ، أنه كان يقرأ : (وإِنَّه لَعَلَمٌ للسَّاعَةِ)^(٣) . قال : نزولُ عيسى ابنِ مريمَ .

حدَّثنا أبو كُريبٍ ، قال : ثنا ابنُ عطيةَ ، عن فضيلِ بنِ مرزوقٍ ، عن جابرٍ ، قال : كان ابنُ عباسٍ يقولُ : ما أدري أعلمُ الناسُ تفسيرَ هذه الآيةِ ، أم لم يَفْطِنُوا لها ؟ (وإِنَّه لَعَلَمٌ للسَّاعَةِ) . قال : نزولُ عيسى ابنِ مريمَ .

حدَّثني محمدُ بنُ سعيدٍ ، قال : ثنى أبي ، قال : ثنى عمي ، قال : ثنى أبي ، عن أبيه ، عن ابنِ عباسٍ : (وإِنَّه لَعَلَمٌ للسَّاعَةِ) . قال : يعني^(٤) : عيسى ابنِ مريمَ .

حدَّثني يعقوبُ ، قال : ثنا هُشَيْمٌ ، قال : أَخْبَرَنَا حصيُّنٌ ، عن أبي مالكٍ ، وعوفٍ ، عن الحسنِ أنهما قالَا في قوله : ﴿ وَإِنَّه لَعَلَمٌ لِلَّسَّاعَةِ ﴾ . قالَا : نزولُ عيسى ابنِ مريمَ . وقرأها أحدهما : (وإِنَّه لَعَلَمٌ للسَّاعَةِ)^(٥) .

حدَّثنا محمدُ بنُ عمرو ، قال : ثنا أبو عاصمٍ ، قال : ثنا عيسى ، وحدَّثني الحارثُ ، قال : ثنا الحسنُ ، قال : ثنا ورقاءُ ، جميعًا عن ابنِ أبي نَجِيحٍ ، عن مجاهدٍ

(١) أخرجه مسدد - كما في المطالب العالية (٤٠٩٤) من طريق شعبة به ، وأخرجه الحاكم ٤٤٨/٢ من طريق عكرمة عن ابن عباس ، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٠/٦ إلى القريائي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبي حاتم .

(٢) في م : « قائد » ، وقد تقدم في ٥٩٢/١٦ . وينظر الجرح والتعديل ٤٩/٧ .

(٣) ينظر مختصر الشواذ ص ١٣٦ .

(٤) في ص ، م ، ت ٢ ، ت ٣ : « نزول » .

(٥) ذكره ابن كثير في تفسيره ٢٢٣/٧ ، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٠/٦ إلى المصنف وعبد بن حميد من قول الحسن وحده .

قوله : (وإنه لَعَلَّم للساعة) . قال : آيةٌ للساعة ؛ خروجُ عيسى ابنِ مريمَ قبلَ يومِ القيامةِ ^(١) .

حدَّثنا بشرٌ ، قال : ثنا يزيدٌ ، قال : ثنا سعيدٌ ، عن قتادة : (وإنه لَعَلَّم للساعة) . قال : نزولُ عيسى ابنِ مريمَ عَلَّمَ للساعة ؛ القيامةِ ^(٢) .

/ حدَّثنا ابنُ عبدِ الأعلى ، قال : ثنا ابنُ ثورٍ ، عن مَعْمَرٍ ، عن قتادة في قوله : ٩١/٢٥ (وإنه لَعَلَّم للساعة) . قال : نزولُ عيسى ابنِ مريمَ عَلَّمَ للساعة ^(٣) .

حدَّثنا محمدٌ ، قال : ثنا أحمدٌ ، قال : ثنا أسباطٌ ، عن السدي : (وإنه لَعَلَّم للساعة) . قال : خروجُ عيسى ابنِ مريمَ قبلَ يومِ القيامةِ ^(٤) .

حدَّثت عن الحسين ، قال : سمعتُ أبا معاذٍ يقولُ : أخبرنا عُبيدٌ ، قال : سمعتُ الضحاكَ يقولُ في قوله : (وإنه لَعَلَّم للساعة) . يعنى خروجُ عيسى ابنِ مريمَ ونزوله من السماء قبلَ يومِ القيامةِ ^(٥) .

حدَّثني يونسٌ ، [٥٦/٤٤] قال : أخبرنا ابنُ وهبٍ ، قال : قال ابنُ زيدٍ في قوله : (وإنه لَعَلَّم للساعة) . قال : نزولُ عيسى ابنِ مريمَ عَلَّمَ للساعة حينَ ينزلُ ^(٦) .

وقال آخرون : « الهاءُ » التى فى قوله : ﴿ وَإِنَّهُمْ ﴾ من ذكرِ القرآن . وقالوا : معنى الكلام : وإن هذا القرآنَ لَعَلَّمَ للساعة يُعَلِّمُكم بقيامِها ، ويخبرُكم عنها وعن أهوالِها .

(١) تفسير مجاهد ص ٥٩٥ ، وعزاه السيوطى فى الدر المنثور ٢٠/٦ إلى عبد بن حميد .

(٢) أخرجه أبو عمرو الداني فى السنة الواردة فى الفتن (٦٩٢) من طريق سعيد به .

(٣) أخرجه عبد الرزاق فى تفسيره ١٩٨/٢ عن معمر به ، وعزاه السيوطى فى الدر المنثور ٢٠/٦ إلى عبد بن حميد .

(٤) ذكره القرطبى فى تفسيره ١٠٥/١٦ .

(٥) ذكره القرطبى فى تفسيره ١٠٥/١٦ ، وابن كثير فى تفسيره ٢٢٣/٧ .

(٦) ينظر البحر المحيط ٢٥/٨ .

ذَكَرُ مَنْ قَالَ ذَلِكَ

حدَّثنا بشر، قال : ثنا يزيد، قال : ثنا سعيد، عن قتادة، قال : كان الحسن يقول : ﴿ وَإِنَّكُمْ لَعَلَّمْتُمْ لِلْسَّاعَةِ ﴾ : هذا القرآن ^(١) .

حدَّثنا ابنُ عبدِ الأعلى ، قال : ثنا ابنُ ثورٍ ، عن معمرٍ ، عن قتادة ، قال : كان ناسٌ يقولون : القرآنُ عَلَّمَ للسَّاعةِ ^(٢) .

واجتمعت قراءة الأمصار في قراءة قوله : ﴿ وَإِنَّكُمْ لَعَلَّمْتُمْ لِلْسَّاعَةِ ﴾ . على كسر العين من العلم .

وروي عن ابن عباس ما ذكرتُ عنه من فتحها ، وعن قتادة والضحاك .

والصوابُ من القراءة في ذلك الكسرُ في العين ؛ لإجماع الحجة من القراءة عليه . وقد ذُكر أن ذلك في قراءة أبي : (وإنه لذكرٌ للسَّاعة) ، فذلك مُصححُ قراءة الذين قرءوا بكسر العين من قوله : ﴿ لَعَلَّمْتُمْ ﴾ .

وقوله : ﴿ فَلَا تَمْتَرُكْ بِهَا ﴾ . يقول : فلا تُشْكِنُ فيها وفي مجيئها أيها الناس .

كما حدَّثنا محمد ، قال : ثنا أحمد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي : ﴿ فَلَا تَمْتَرُكْ بِهَا ﴾ . قال : تُشْكِنُ فيها ^(٣) .

وقوله : ﴿ وَأَتَّبِعُونَ ﴾ . يقول تعالى ذكره : وأطيعون فاعملوا بما أمركم به ،

(١) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٠/٦ إلى عبد بن حميد .

(٢) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٩٨/٢ عن معمر به ، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٠/٦ إلى عبد ابن حميد .

(٣) ذكره القرطبي في تفسيره ١٠٧/١٦ بلفظ : « فلا تكذبون بها » .

وانتهوا عما نهيتكم عنه ، ﴿ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ . يقول : اتباعكم إياي أيها الناس في أمري ونهيي ، ﴿ صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ . يقول : طريق لا اعوجاج فيه ، بل هو قويم . وقوله : ﴿ وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ ﴾ . يقول جل ثناؤه : ولا يغدلكم الشيطان عن طاعتي فيما أمركم وأنهاكم ، فتخالفوه إلى غيره ، وتجاوزوا عن الصراط المستقيم فتضلوا ، ﴿ إِنَّكُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ . يقول : إن الشيطان لكم عدو يدعوكم إلى ما فيه هلاككم ، ويصدكم عن قصد السبيل ؛ ليوردكم المهالك ، ﴿ مُبِينٌ ﴾ : قد أبان لكم عداوته ، بامتناعه من السجود لأبيكم آدم عليه السلام ، وإدلائه إياه بالغرور حتى أخرجه من الجنة حسداً وبغياً .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي / تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ (٦٣) ^١ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ (٦٤) .

يقول تعالى ذكره : ولما جاء عيسى بنى إسرائيل ، ﴿ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ . يعنى : بالواضحات من الأدلة . وقيل : غنى بالبينات الإنجيل .

ذَكَرَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ

حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ . أى : بالإنجيل ^(١) .

[٥٧/٤٤] وقوله : ﴿ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ ﴾ . قيل : غنى بالحكمة فى هذا الموضع النبوة .

(١) ذكره القرطبي فى تفسيره ١٦/١٠٧ ، ١٠٨ .

مُسْنَدُ
الإمام أحمد بن حنبل
(١٦٤ - ٢٤١ هـ)

أَشْرَفَ عَلَى تَحْقِيقِهِ
الشيخ شعيب الأرنؤوط

صَقَّقَ فَنَدَا الْجَزءَ وَفَرَّجَ أَهْوَائِهِ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ
شُعَيْبُ الْأَرْنَؤُوطُ عَادِلٌ مُرْشِدٌ

الْجُزءُ الْخَامِسُ

مؤسسة الرسالة

حَقُّوْقُ الطَّبْعِ مَحْفُوظَةٌ
وَلَا يَحِقُّ لِأَيِّ جِهَةٍ أَنْ تَطْبَعَ أَوْ تُعْطِيَ حَقَّ الطَّبْعِ لِأَحَدٍ
سِوَاهُ كَانَتْ مُؤَسَّسَةً رَسْمِيَّةً أَوْ أَفْرَادًا

الطبعة الأولى

١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م

مؤسسة الرسالة
للطباعة والنشر والتوزيع
مؤسسة الرسالة بيروت - شارع سوريا - بناية صمدي وصالحه
هاتف : ٢٤٣ ٦١٣ - ٨١٥ ١١٢ - ص.ب. ٧٤٦٠، برفيق، بيوتشان

عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَمِرْتُ بِرُكْعَتَيِ الضُّحَى، وَلَمْ تُؤْمَرُوا بِهَا، وَأَمِرْتُ بِالْأَضْحَى، وَلَمْ تُكْتَبْ»^(١).

٢٩١٧ - حدثنا أسود بن عامر، حدثنا شريك، عن جابر، عن عكرمة

عن ابن عباس، عن النبي ﷺ، قال: «كُتِبَ عَلَيَّ النَّحْرُ، وَلَمْ يُكْتَبْ عَلَيْكُمْ، وَأَمِرْتُ بِرُكْعَتَيِ الضُّحَى، وَلَمْ تُؤْمَرُوا بِهَا»^(٢).

٢٩١٨ - حدثنا هاشم بن القاسم، حدثنا شيبان، عن عاصم، عن أبي رزين، عن أبي يحيى مولى ابن عقيل الأنصاري، قال:

قال ابن عباس: لَقَدْ عَلِمْتُ آيَةً مِنَ الْقُرْآنِ مَا سَأَلَنِي عَنْهَا رَجُلٌ قَطُّ، فَمَا أُدْرِي أَعَلِمَهَا النَّاسُ، فَلَمْ يَسْأَلُوا عَنْهَا، أَمْ لَمْ يَقْطُنُوا لَهَا، فَيَسْأَلُوا عَنْهَا؟! ثُمَّ طَفِقَ يُحَدِّثُنَا، فَلَمَّا قَامَ، تَلَاوَمْنَا أَنْ لَا نَكُونَ سَأَلْنَاهُ عَنْهَا، فَقُلْتُ: أَنَا لَهَا إِذَا رَاحَ غَدًا، فَلَمَّا رَاحَ الْغَدَ، قُلْتُ: يَا ابْنَ عَبَّاسٍ، ذَكَرْتَ أَمْسَ أَنْ آيَةً مِنَ الْقُرْآنِ لَمْ يَسْأَلْكَ عَنْهَا رَجُلٌ قَطُّ، فَلَا تَدْرِي أَعَلِمَهَا النَّاسُ، فَلَمْ يَسْأَلُوا عَنْهَا، أَمْ لَمْ يَقْطُنُوا لَهَا؟ فَقُلْتُ: أَخْبِرْنِي عَنْهَا، وَعَنِ اللَّاتِي قَرَأْتَ قَبْلَهَا. قَالَ: نَعَمْ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِقُرَيْشٍ: «يَا مَعْشَرَ

(١) إسناده ضعيف لضعف جابر بن يزيد الجعفي. وأخرجه البزار (٢٤٣٤) من طريق وكيع بن الجراح، عن إسرائيل، بهذا الإسناد. وانظر (٢٠٦٥).
تنبيه: وقع في بعض النسخ بعد هذا الحديث حديث آخر جُمع فيه بين هذا المتن وبين إسناد الحديث الآتي بعده، ولعله من اضطراب النساخ.
(٢) إسناده ضعيف كسابقه. وأخرجه الطبراني (١١٨٠٣) من طريق زكريا بن يحيى، عن شريك النخعي، بهذا الإسناد.

قُرَيْشٍ ، إنه ليس أحدٌ يُعْبَدُ من دُونِ اللَّهِ فيه خَيْرٌ» وقد عَلِمْتُ قُرَيْشٌ أَنَّ
النصارى تَعْبُدُ عيسى ابنَ مريمَ ، وما تقولُ في محمدٍ ، فقالوا : يا محمدُ ،
أَلَسْتَ تَزْعُمُ أَنَّ عيسى كان نبياً وَعَبَداً من عبادِ اللَّهِ صالحاً ، فَلَيْتَ كُنْتَ
صَادِقاً ، فَإِنْ آلِهَتَهُمْ لَكَمَا تَقُولُونَ . قال : فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ
ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴾ [الزخرف : ٥٧] . قال : قلتُ : ما
يَصِدُّونَ ؟ قال : يَضِجُونَ ، ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ ﴾ [الزخرف : ٦١] ، قال :
هو خروجُ عيسى ابنِ مريمَ عليه السلام قبلَ يومِ (١) الْقِيَامَةِ (٢) .

(١) لفظة «يوم» ليست في (ظ٩) و(ظ١٤) .

(٢) إسناده حسن ، رجاله ثقات رجال الصحيح غير عاصم - وهو ابن أبي النجود -
فقد روى له أصحاب السنن ، وحديثه في الصحيحين مقرون ، وهو صدوق حسن
الحديث . أبو رزين : اسمه مسعود بن مالك الأسدي ، وأبو يحيى : هو المعرقب ، واسمه
مِصْدَعٌ ، وفي «التهذيب» : أنه مولى عبد الله بن عمرو ، ويقال : مولى معاذ بن عفراء
الأنصاري ، والذي هنا أنه مولى ابن عقيل الأنصاري ، قلنا : فلعل أحد الرواة حَرَفَ كلمة
«عفراء» إلى : عقيل ، والله تعالى أعلم . شيبان : هو ابن عبد الرحمن النُحَوي .
وأخرجه دون قصة ابن عباس في أوله الطبراني (١٢٧٤٠) من طريق الوليد بن
مسلم ، عن سفيان الثوري وشيبان ، بهذا الإسناد . ولم يزد على قوله : «أبي يحيى» في
إسناده .

وأخرجه مختصراً ابن حبان (٦٨١٧) من طريق الوليد بن مسلم ، عن شيبان بن عبد
الرحمن ، عن عاصم ، عن أبي رزين ، عن أبي يحيى مولى ابن عفراء ، عن ابن عباس ،
عن النبي ﷺ في قوله : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ ﴾ ، قال : «نزول عيسى ابن مريم من قبل يوم
القيامة» . هكذا جعله مرفوعاً .

وأخرجه بنحوه موقوفاً على ابن عباس الطبري ٩٠/٢٥ من طريق سفيان الثوري
وشعبة وقيس ، ثلاثتهم عن عاصم بن أبي النُجود ، به . إلا أن شعبة وقيساً لم يذكرهما في =

= إسناده أبا يحيى.

وأخرجه كذلك الحاكم ٤٤٨/٢ من طريق إسرائيل، عن سماك بن حرب، عن عكرمة، به. وصحح إسناده، ووافقه الذهبي!

وأخرجه الطبري ٩٠/٢٥ من طريق عطية العوفي، عن ابن عباس، موقوفاً. وأخرجه الطبري أيضاً ٩٠/٢٥ من طريق فضيل بن مرزوق، عن جابر قال: كان ابن عباس يقول: ما أدري علّم الناس بتفسير هذه الآية، أم لم يفتنوا لها؟ ﴿وإنه لعلّم للساعة﴾ قال: نزول عيسى ابن مريم.

قلنا: قوله تعالى: ﴿وإنه لعلّم للساعة﴾، هكذا قرأ ابن عباس وغيره «علّم» بفتح العين واللام، وقال الطبري: اجتمعت قراء الأمصار في قراءة قوله: ﴿وإنه لعلّم للساعة﴾ على كسر العين من العلم، وروي عن ابن عباس ما ذكرت عنه في فتحها، وعن قتادة والضحاك، والصواب من القراءة في ذلك الكسر في العين، لإجماع الحجة من القراء عليه.

وقال ابن الجوزي في «زاد المسير» ٣٢٥/٧: قرأ الجمهور «لعلّم» بكسر العين وتسكين اللام، وقرأ ابن عباس وأبورزين وأبو عبد الرحمن وقاتدة وحמיד وابن محيصن بفتحهما. قال ابن قتيبة: من قرأ بكسر العين، فالمعنى أنه يُعلّم به قرب الساعة، ومن فتح العين واللام، فإنه بمعنى العلامة والدليل. وانظر «تفسير ابن كثير» ٢٢٢/٧-٢٢٣. قلنا: وقد تواترت الأخبار في نزول عيسى ابن مريم عليه السلام قبل يوم القيامة، وللمحدث محمد أنور شاه الكشميري رحمه الله كتاب جمع فيه هذه الأخبار، وسماه «التصريح بما تواتر في نزول المسيح»، مطبوع بتحقيق الشيخ العلامة عبد الفتاح أبو غدة.

يضجّون، قال السندي: بكسر الضاد المعجمة، من أضجّ أو ضجّ: إذا صاح، والأول أنسب، فإن الثاني يُستعمل في صياح المغلوب الذي أصابه مشقة وجزع، والأول بخلافه.

حدثنا عبد الله بن عباس، قال: بينما رسول الله ﷺ بفناء بيته بمكة جالس، إذ مر به عثمان بن مظعون، فكشّر^(١) إلى رسول الله ﷺ، فقال له رسول الله ﷺ: «ألا تجلس؟» قال: بلى. قال: فجلس رسول الله ﷺ مستقبله، فبينما هو يحدثه إذ شخّص رسول الله ﷺ ببصره إلى السماء، فنظر ساعة إلى السماء، فأخذ يضع بصره حتى وضعه على يمينه في الأرض، فتحرف رسول الله ﷺ عن جلسه عثمان إلى حيث وضع بصره، وأخذ ينعض رأسه كأنه يستفقه ما يقال له، وابن مظعون ينظر، فلما قضى حاجته، واستفقه ما يقال له، شخّص بصر رسول الله ﷺ إلى السماء كما شخّص أول مرة، فأتبعه بصره حتى توارى في السماء، فأقبل إلى عثمان بجلسته الأولى، قال: يا محمد، فيما كنت أجالسك وآتيك، ما رأيتك تفعل كفعلك الغداة! قال: «وما رأيتني فعلت؟» قال: رأيتك تشخّص بصرك إلى السماء، ثم وضعته حيث وضعته على يمينك، فتحرفت إليه وتركتني، فأخذت تنعض رأسك كأنك تستفقه شيئاً يقال لك. قال: «وفطنت لذلك؟» قال عثمان: نعم. قال رسول الله ﷺ: «أتاني رسول الله أنفاً، وأنت جالس» قال: رسول الله؟ قال: «نعم» قال: فما قال لك؟ قال: «إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن

(١) في (م) و(س) و«حاشية السندي»: فتكشر. قال السندي: من الكشر: وهو ظهور الأسنان للضحك، وقد كاشره: إذا ضحك في وجهه وبأسطه، قال أبو الدرداء: إنا لنكشر في وجوه أقوام وقلوبنا تلعنهم، علقه البخاري في «صحيحه» في الأدب: باب المداراة مع الناس.

الدُّرُ الْمُنْتَوَى فِي التَّحْقِيقِ بِالْمِائَةِ

لَجَلَالِ الدِّينِ السَّيُوطِيِّ

(٥٨٤٩ - ٩١١ هـ)

تحقيق
الدكتور عبد بن عبد المحسن التركي

بالتعاون مع

مركز بحوث والبحوث العربية والإسلامية

الدكتور عبد السند حسن يامنة

الجزء الثالث عشر

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

القاهرة ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

مركز بحوث والبحوث والدراسات العربية والإسلامية

الدكتور عبد الله حسن يمامة

مكتب : ٤ ش ترعة الزمر - المهندسين

ت : ٣٢٥١٠٢٧ - ٣٢٥٢٥٧٩

فاكس : ٣٢٥١٧٥٦

(٧) الحاکم ٢٠٥٤/٢ .

عيسى ، يَمُكِّثُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً ، تَكُونُ ثَلَاثَ الْأَرْبَعُونَ^(١) أَرْبَعَ سِنِينَ ، يُخْرَجُ وَيَقْتَمِرُ .

وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ ، وَابْنُ جَرِيرٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ : (وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ) .
قال : آيَةُ لِلسَّاعَةِ خُرُوجُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ^(٢) .

وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ ، وَابْنُ جَرِيرٍ ، عَنْ الْحَسَنِ : (وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ) .
قال : نَزُولُ عِيسَى^(٣) .

وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ ، وَابْنُ جَرِيرٍ ، عَنْ قَتَادَةَ : (وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ) . قال : نَزُولُ عِيسَى عَلَّمَ^(٤) لِلسَّاعَةِ ، وَنَاسٌ يَقُولُونَ : الْقُرْآنُ عَلَّمَ لِلسَّاعَةِ^(٥) .

وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ عَنْ شَيْبَانَ قَالَ : كَانَ الْحَسَنُ يَقُولُ : (وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ) . قال : هَذَا الْقُرْآنُ .

وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ عَنْ عَاصِمٍ ، أَنَّهُ قَرَأَ : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ ﴾^(٦) .
بِخَفْضِ الْعَيْنِ .

وَأَخْرَجَ /عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ عَنْ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ : قَرَأْتُهَا فِي مِصْحَفِ أَبِي : ٢١/٦

(١) فِي الْأَصْلِ ، ص ، ف ، ١ ، ح : ١ : « الْأَرْبَعِينَ » .

(٢) ابْنُ جَرِيرٍ ٦٣٢/٢٠ ، ٦٣٣ .

(٣) ابْنُ جَرِيرٍ ٦٣٢/٢٠ .

(٤) لَيْسَ فِي : الْأَصْلِ .

(٥) عَبْدُ الرَّزَّاقِ ١٩٨/٢ ، وَابْنُ جَرِيرٍ ٦٣٣/٢٠ .

(٦) بَعْدَهُ فِي م : « قَالَ : هَذَا الْقُرْآنُ » .

(وإنه لَذِكْرٌ لِّلسَّاعَةِ) ^(١) .

وأخرج ابن جرير، من طريق عن ابن عباس : (وإنه لعَلَمٌ للسَّاعَةِ) . قال : نزولُ عيسى ^(٢) .

وأخرج ابن جرير عن مجاهد : ﴿وَلَا يُبَيِّنُ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْلِفُون فِيهِ﴾ . قال : من تبديل التوراة ^(٣) .

قوله تعالى : ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ﴾ الآية .

أخرج ابن مردويه عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : «تقوم الساعة والرجلان يحلبان اللقحة» ^(٤) ، والرجلان يطويان الثوب . ثم قرأ : ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ .

قوله تعالى : ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ ^(٥) الآية .

أخرج ابن مردويه عن سعيد بن معاذ قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا كان يوم القيامة انقطعت الأرحام ، وقلبت الأسباب» ^(٦) ، وذهبت ^(٧) الأخوة إلا الأخوة في الله . وذلك قوله : ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، عن مجاهد : ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ

(١) مختصر الشواذ لابن خالويه ص ١٣٨ . وهي قراءة شاذة لخالفتها رسم المصحف .

(٢) ابن جرير ٦٣١/٢٠ ، ٦٣٢ .

(٣) ابن جرير ٦٣٦/٢٠ .

(٤) اللقحة : الناقة القرية العهد بالشجاج . النهاية ٢٦٢/٤ .

(٥) في م : «الأنساب» .

(٦) في الأصل : «قلت» .

تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري
(٥٢٢٤هـ - ٥٣١٠هـ)

تحقيق
الدكتور عبد بن عبد المحسن التركي
بالتعاون مع
مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية
بمدار هجر

الدكتور عبد السند حسن يمامة
الجزء العشرون

هجر

للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

القاهرة ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية

بدار هجر

الدكتور عبد السند حسن يمامة

مكتب : ٤ ش ترعة الزمر - المهندسين - جيزة

ت : ٣٢٥١٠٢٧

مطبعة : ٣٢٥٢٥٧٩ - فاكس : ٣٢٥١٧٥٦

مِنْكُمْ مَلَكِكَةٌ فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴿٦٠﴾ : لو شاء الله لجعل في الأرض ملائكة يخلق
[٥٦/٤٤] بعضهم بعضاً .

/ حدثنا محمد ، قال : ثنا أحمد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي : ﴿ وَلَوْ كُنَّا جَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَكِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴾ . قال : خلقاً منكم ^(١) .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّكُمْ لَعَلَّمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُكُ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ (٦١) وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّكُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ (٦٢) .

اختلف أهل التأويل في « الهاء » التي في قوله : ﴿ وَإِنَّكُمْ ﴾ ، وما المعنى بها ، ومن ذكر ما هي ؛ فقال بعضهم : هي من ذكر عيسى ، وهي عائدة عليه . وقالوا : معنى الكلام : وإن عيسى ظهوره علم يعلم به مجيء الساعة ؛ لأن ظهوره من أسرارها ، ونزوله إلى الأرض دليل على فناء الدنيا ، وإقبال الآخرة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا عبد الرحمن ، قال : ثنا سفيان ، عن عاصم ، عن أبي رزين ، عن أبي ^(٢) يحيى ، عن ابن عباس : (وإنه لعلم للساعة) . قال : خروج عيسى ابن مريم ^(٣) .

حدثنا ابن المنني ، قال : ثنا ابن أبي عدي ، عن شعبة ، عن عاصم ، عن أبي

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره ٧/ ٢٢٢ .

(٢) سقط من : ص ، م ، ١ ، ت ، ٢ ، ٣ .

(٣) تفسير الثوري ص ٢٧٣ - وعنده الحسن بدلاً من عاصم ، وأخرجه الطبراني (١٢٧٤٠) من طريق سفيان به ، وأحمد ٨٥/٥ (٢٩١٨) ، والحاثر بن أسامة (٧١٩ - بغية) من طريق عاصم به ، ولم يذكر « أبا رزين » .

رَزِينٍ ، عن ابن عباسٍ بمثله ، إلا أنه قال : نزولُ عيسى ابنِ مريمَ ^(١) .

حدثني محمد بنُ إسماعيلَ الأحمسيُّ ، قال : ثنا غالبُ بنُ فائدٍ ^(٢) ، قال : ثنا قيسٌ ، عن عاصمٍ ، عن أبي رَزِينٍ ، عن ابنِ عباسٍ ، أنه كان يقرأ : (وإِنَّه لَعَلَّمَ للسَّاعَةِ) ^(٣) . قال : نزولُ عيسى ابنِ مريمَ .

حدثنا أبو كُرَيْبٍ ، قال : ثنا ابنُ عطيةَ ، عن فضيلِ بنِ مرزوقٍ ، عن جابرٍ ، قال : كان ابنُ عباسٍ يقولُ : ما أدرى أعلمُ الناسُ تفسيرَ هذه الآيةَ ، أم لم يَقْطِنُوا لها ؟ (وإِنَّه لَعَلَّمَ للسَّاعَةِ) . قال : نزولُ عيسى ابنِ مريمَ .

حدثني محمد بنُ سعيدٍ ، قال : ثنا أبي ، قال : ثنا عمي ، قال : ثنا أبي ، عن أبيه ، عن ابنِ عباسٍ : (وإِنَّه لَعَلَّمَ للسَّاعَةِ) . قال : يعني ^(٤) : عيسى ابنِ مريمَ .

حدثني يعقوبُ ، قال : ثنا هُشَيْمٌ ، قال : أخبرنا حصيُّ ، عن أبي مالكٍ ، وعوفٌ ، عن الحسنِ أنهما قالَا في قوله : ﴿ وَإِنَّه لَعَلَّمَ للسَّاعَةِ ﴾ . قالَا : نزولُ عيسى ابنِ مريمَ . وقرأها أحدهما : (وإِنَّه لَعَلَّمَ للسَّاعَةِ) ^(٥) .

حدثنا محمد بنُ عمرو ، قال : ثنا أبو عاصمٍ ، قال : ثنا عيسى ، وحدثني الحارثُ ، قال : ثنا الحسنُ ، قال : ثنا ورقاءُ ، جميعًا عن ابنِ أبي نَجِيحٍ ، عن مجاهدٍ

(١) أخرجه مسدد - كما في المطالب العالية (٤٠٩٤) من طريق شعبة به ، وأخرجه الحاكم ٤٤٨/٢ من طريق عكرمة عن ابن عباس ، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٠/٦ إلى الفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبي حاتم .

(٢) في م : « قائد » ، وقد تقدم في ٥٩٢/١٦ . وينظر الجرح والتعديل ٤٩/٧ .

(٣) ينظر مختصر الشواذ ص ١٣٦ .

(٤) في ص ، م ، ت ٢ ، ت ٣ : « نزول » .

(٥) ذكره ابن كثير في تفسيره ٢٢٣/٧ ، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٠/٦ إلى المصنف وعبد بن حميد من قول الحسن وحده .

قوله : (وإنه لَعَلَّم للساعة) . قال : آية للساعة ؛ خروج عيسى ابن مريم قبل يوم القيامة^(١) .

حدَّثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة : (وإنه لَعَلَّم للساعة) . قال : نزول عيسى ابن مريم عَلَّمَ للساعة ؛ القيامة^(٢) .

/ حدَّثنا ابنُ عبدِ الأعلى ، قال : ثنا ابنُ ثور ، عن مَعْمَرٍ ، عن قتادة في قوله : ٩١/٢٥ (وإنه لَعَلَّم للساعة) . قال : نزول عيسى ابن مريم عَلَّمَ للساعة^(٣) .

حدَّثنا محمد ، قال : ثنا أحمد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي : (وإنه لَعَلَّم للساعة) . قال : خروج عيسى ابن مريم قبل يوم القيامة^(٤) .

حدَّثت عن الحسين ، قال : سمعتُ أبا معاذ يقول : أخبرنا عبيد ، قال : سمعتُ الضحاک يقول في قوله : (وإنه لَعَلَّم للساعة) . يعنى خروج عيسى ابن مريم ونزوله من السماء قبل يوم القيامة^(٥) .

حدَّثني يونس ، [٥٦/٤٤] قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله : (وإنه لَعَلَّم للساعة) . قال : نزول عيسى ابن مريم عَلَّمَ للساعة حين ينزل^(٦) .

وقال آخرون : « الهاء » التي في قوله : ﴿ وَإِنَّهُمْ ﴾ من ذكر القرآن . وقالوا : معنى الكلام : وإن هذا القرآن لَعَلَّم للساعة يُعَلِّمُكم بقيامها ، ويخبرُكم عنها وعن أهوالها .

(١) تفسير مجاهد ص ٥٩٥ ، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٠/٦ إلى عبد بن حميد .

(٢) أخرجه أبو عمرو الداني في السنة الواردة في الفتن (٦٩٢) من طريق سعيد به .

(٣) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٩٨/٢ عن معمر به ، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٠/٦ إلى عبد بن حميد .

(٤) ذكره القرطبي في تفسيره ١٠٥/١٦ .

(٥) ذكره القرطبي في تفسيره ١٠٥/١٦ ، وابن كثير في تفسيره ٢٢٣/٧ .

(٦) ينظر البحر المحيط ٢٥/٨ .

ذَكَرُ مَنْ قَالَ ذَلِكَ

حدثنا بشر، قال : ثنا يزيد، قال : ثنا سعيد، عن قتادة، قال : كان الحسن يقول : ﴿ وَإِنَّكُمْ لَعَلَّمٌ لِلْسَّاعَةِ ﴾ : هذا القرآن^(١) .

حدثنا ابن عبد الأعلى، قال : ثنا ابن ثور، عن معمر، عن قتادة، قال : كان ناسٌ يقولون : القرآن عَلَّمٌ للسَّاعَةِ^(٢) .

واجتمعت قراءة الأمصار في قراءة قوله : ﴿ وَإِنَّكُمْ لَعَلَّمٌ لِلْسَّاعَةِ ﴾ . على كسر العين من العلم .

وروى عن ابن عباس ما ذكرت عنه من فتحها ، وعن قتادة والضحاك .

والصواب من القراءة في ذلك الكسر في العين ؛ لإجماع الحجة من القراءة عليه . وقد ذكر أن ذلك في قراءة أبي : (وإنه لذكرٌ للسَّاعَةِ) ، فذلك مُصَحِّحُ قراءة الذين قرءوا بكسر العين من قوله : ﴿ لَعَلَّمٌ ﴾ .

وقوله : ﴿ فَلَا تَمْتَرُكْ بِهَا ﴾ . يقول : فلا تشكَّنَّ فيها وفي مجيئها أيها الناس .

كما حدثنا محمد، قال : ثنا أحمد، قال : ثنا أسباط، عن السدي : ﴿ فَلَا تَمْتَرُكْ بِهَا ﴾ . قال : تشكُّون فيها^(٣) .

وقوله : ﴿ وَاتَّبِعُونِ ﴾ . يقول تعالى ذكره : وأطيعون فاعملوا بما أمرتكم به ،

(١) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٠/٦ إلى عبد بن حميد .

(٢) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٩٨/٢ عن معمر به ، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٠/٦ إلى عبد ابن حميد .

(٣) ذكره القرطبي في تفسيره ١٠٧/١٦ بلفظ : « فلا تكذبون بها » .

فتح البصائر في مقام القرآن

تفسير سلفي أثري خال من الإسرائيليات الجدلانية المذهبية والكلامية
يفني عن جميع التفسيرات ولا تغني غيرها عنه

تأليف

السيد الامام العلامة الملك المؤيد صهيب الدين
أبي الطيب "صديقه بن حسن بن علي السمين القنوجي البغدادى"
"١٢٤٨-١٣٠٧هـ"

عني بطبعه وقدم له وراجعه
خادم العلم
عبدالله بن ابراهيم الأنصاري

الجزء الثاني عشر

المكتبة العصرية
مستنداء بيروت

جَمِيعُ الْحُقُوقِ مَحْفُوظَةٌ

١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م



شَرِكَةُ ابْنِ نَوَاحٍ شَرِيفٍ لِأَنْصَارِ شَا
الطِّبَاةِ وَالنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ

المَكْتَبَةُ الْعَصْرِيَّةُ لِلطِّبَاةِ وَالنَّشْرِ

الدَّائِرَةُ الْبَحْثِيَّةُ وَالنَّشْرِ
المُطْبَعَةُ الْعَصْرِيَّةُ لِلطِّبَاةِ وَالنَّشْرِ

بَكْرِيَّة - ص.ب. ٨٣٥٥ - تَلَكْسْ ٢٠٤٧١٤

مَكَّة - ص.ب. ٢٤١ - تَلَكْسْ ٢٩١٩٨٤

إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٥٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴿٦٠﴾ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ الْبَشَاةَ فَلَا تُمَرَّتْ بِهَا وَأَتَّبَعُونَ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾

﴿ إن هو إلا عبد أنعمنا عليه ﴾ بما أكرمناه به من النبوة ، وأنعمنا عليه برفعة المنزلة والذكر ﴿ وجعلناه مثلاً لبني اسرائيل ﴾ أي آية وعبرة لهم ، يعرفون به قدرة الله سبحانه ، فإنه كان من غير أب ، وكان يحيي الموتى ويرى الأكمه والأبرص ، وكل مريض بإذن الله ، فمن أين يدخل في قوله ﴿ إنكم وما تعبدون ﴾ ؟ .

أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال إن المشركين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أرأيت من يعبد من دون الله أين هم ؟ قال في النار ، قالوا الشمس والقمر قال والشمس والقمر قالوا فاعيسى ابن مريم ؟ قال قال الله ﴿ إن هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلاً لبني اسرائيل ﴾ .

﴿ ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون ﴾ الخطاب لقريش ، أي لو نشاء لأهلكناكم ، وجعلنا بدلکم في الأرض ملائكة مكرمين يعمرونها ، ويعبدونها ، فهذا تهديد وتخويف لقريش ، قال السمين في ﴿ من ﴾ هذه أقوال أحدها أنها بمعنى بدل أي لجعلنا بدلکم ، ومنه قوله تعالى ﴿ أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ﴾ أي بدلها ، والثاني وهو المشهور أنها ابتدائية وتأويل الآية عليه لولدنا منكم يا رجال ملائكة في الأرض يخلفونكم كما تخلفكم أولادكم ، كما ولدنا عيسى من أنثى دون ذكر ، ذكره الزمخشري ، والثالث أنها تبعيضية قال أبو البقاء وقيل المعنى لحولنا بعضكم ملائكة ، وقال ابن عطية لجعلنا بدلاً منكم ، ومقصود الآية

أنا لو نشاء لأسكننا الملائكة الأرض ، وليس في إسكاننا إياهم السماء شرف حتى يعبدوا .

﴿ وإنه لعلم للساعة ﴾ قال مجاهد والضحاك والسدي وقتادة إن المراد المسيح ، وأن خروجه أي نزوله مما يعلم به قيام الساعة ، أي قربها لكونه شرطاً من أشراتها لأن الله سبحانه ينزله من السماء قبيل قيام الساعة ، كما أن خروج الدجال من أعلام الساعة ، وقال الحسن وسعيد بن جبير المراد القرآن لأنه يدل على قرب مجيء الساعة ، وبه يعلم وقتها وأحوالها وأحوالها ، وقيل المعنى أن حدوث المسيح من غير أب وإحياءه للموتى دليل على صحة البعث ، وقيل الضمير لمحمد صلى الله عليه وسلم والأول أولى .

قال ابن عباس « أي خروج عيسى ابن مريم عليه السلام قبل يوم القيامة »^(١) ، وأخرجه الحاكم وابن مردويه عنه مرفوعاً ، وعن أبي هريرة نحوه أخرجه عبد بن حميد قرأ الجمهور لعلم بصيغة المصدر ، جعل المسيح علماً للساعة مبالغة ، لما يحصل من العلم بحصولها عند نزوله ، وقرأ جماعة من الصحابة بفتح العين واللام ، أي خروجه علم من أعلامها ، وشرط من شروطها ، وقرأء للعلم بلامين مع فتح العين واللام أي للعلامة التي يعرف بها قيام الساعة .

﴿ فلا تمترن بها ﴾ أي فلا تشكن في وقوعها ، ولا تكذبن بها ، فإنها كائنة لا محالة ﴿ واتبعون ﴾ قرأ الجمهور بحذف الياء وصللاً ووقفاً ، وقرأء بإثباتها وصللاً ووقفاً وقرأء بحذفها في الوصل دون الوقف أي اتبعوني فيما أمركم به من التوحيد وبطلان الشرك ، وفرائض الله التي فرضها عليكم ﴿ هذا ﴾ أي الذي أمركم به وأدعوكم إليه ﴿ صراط مستقيم ﴾ أي طريق قيم ، موصل الى الحق .

(١) وقد قال به ابن كثير في تفسيره .

نفس البغوي

«معالم التنزيل»

للإمام محيي السنة أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي
(المتوفى - ٥١٦هـ)

المجلد السابع

حقيقه وخارج أحاديثه

بمحرره الدكتور عثمان محمد خيري سليمان مسعود الخري

دار طيف للنشر والتوزيع



الرياض - شارع مسور - ص. ب. : ٧١٢

هاتفون : ٥٧٥٩٧٧ / ٥٧٥٩٧١

حقوق الطبع محفوظة

١٤١٢ هـ

وَاتَّبِعُونَ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٢﴾ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿٦٣﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦٤﴾ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ أَلِيمٍ ﴿٦٥﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٦﴾

عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد ﷺ، ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب، ويخرب البيع والكنائس، ويقتل النصارى إلا من آمن به^(١).

أخبرنا عبد الواحد المليحي، أخبرنا أحمد بن عبد الله النعيمي، أخبرنا محمد بن يوسف، حدثنا محمد بن إسماعيل، حدثنا ابن بكير، حدثنا الليث، عن يونس، عن ابن شهاب، عن نافع مولى أبي قتادة الأنصاري أن أبا هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم؟»^(٢).

وقال الحسن وجماعة: «وانه» يعني وإن القرآن لعلم للساعة يعلمكم قيامها، ويخبركم بأحوالها وأموالها، «فلا تُمَثِّرُونَهَا بِهَا»، فلا تشكَّن فيها، قال ابن عباس: لا تكذبوا بها، «واتبعون»، على التوحيد، «هذا»، الذي أنا عليه، «صراط مستقيم».

«وَلَا يَصُدَّنَّكُمْ»، لا يصدفكم، «الشيطان»، عن دين الله، «إنه لكم عدو مبين».

«وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ»، بالنبوة، «وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ»، من أحكام التوراة، قال قتادة: يعني اختلاف الفرق الذين تحزبوا على أمر عيسى. قال الزجاج: الذي جاء به عيسى في الإنجيل إنما هو بعض الذي اختلفوا فيه، وبين لهم في غير الإنجيل ما احتاجوا إليه. «فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا».

«إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ» فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم. هل ينظرون إلا الساعة، يعني أنها تأتيهم لا محالة فكأنهم ينتظرونها، «أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً»، فجأة، «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ».

(١) انظر: أبو داود في الملاحم، باب: خروج الدجال: ١٧٧/٦، مسند الإمام أحمد: ٤٣٧، ٤٠٦/٢.
(٢) أخرجه البخاري في الأنبياء، باب: نزول عيسى بن مريم عليهما السلام: ٤٩١/٦، ومسلم في الأنبياء، باب: نزول عيسى ابن مريم حاكماً بشريعة نبينا محمد صل الله عليه وسلم برقم: (١٥٥): ١٣٦/١، والمصنف في شرح السنة: ٨٢/١٥.

إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٥٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴿٦٠﴾ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُ بِهَا

أخبرنا أبو سعيد الشريحي، أخبرنا أبو إسحاق الثعلبي، أخبرنا أبو بكر عبد الرحمن بن عبد الله الحمشاوي، أخبرنا أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعي، حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثني أبي، حدثنا عبد الله بن نمير، حدثنا حجاج بن دينار الواسطي، عن أبي غالب عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل»، ثم قرأ: «ما ضربه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون»^(١).

ثم ذكر عيسى فقال: ﴿إِنْ هُوَ﴾، ما هو، يعني عيسى عليه السلام، ﴿إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾، بالنبوة، ﴿وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا﴾ آية وعبرة، ﴿لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾، يعرفون به قدرة الله عز وجل على ما يشاء حيث خلقه من غير أب.

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً﴾، أي ولو نشاء لأهلكناكم وجعلنا بدلاً منكم ملائكة، ﴿فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾، يكونون خلفاً منكم يعمرون الأرض ويعبدونني ويطيعونني. وقيل: يخلف بعضهم بعضاً.

﴿وَإِنَّهُ﴾، يعني عيسى عليه السلام، ﴿لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ﴾، يعني نزوله من أشراط الساعة يعلم به قريبا، وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وقائدة: «وإنه لعلم للساعة» بفتح اللام والعين أي أمانة وعلامة.

وروي عن النبي ﷺ: «ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عادلاً يكسر الصليب، ويقتل الخنزير ويضع الجزية، وتهلك في زمانه الملل كلها إلا الإسلام»^(٢).

ويروى: «أنه ينزل على ثنية بالأرض المقدسة، وعليه مصرتان»^(٣)، وشعر رأسه ذهين، ويده حربة وهي التي يقتل بها الدجال، فيأتي بيت المقدس والناس في صلاة العصر، فيتأخر الإمام فيقدمه

(١) أخرجه الترمذي في التفسير (تفسير سورة الزخرف): ١٣٠/٩-١٣١ وقال: «هذا حديث حسن صحيح، إنما نعرفه من حديث حجاج بن دينار، وحجاج ثقة مقارب الحديث، وأبو غالب اسمه حَزْزَرٌ»، وابن ماجه في المقدمة، باب: اجتناب البدع والجدل برقم: (٤٨): ١٩/١، والإمام أحمد: ٢٥٢/٥-٢٥٦، والحاكم: ٤٤٨/٢ وقال: «حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ١١٤/١، وابن أبي عاصم في السنة: ٤٨/١، وحسن الألباني إسناده، وعزاه السيوطي في الدر المنثور: ٣٨٥/٧-٣٨٦ لعبد بن حميد وسعيد بن منصور وابن المنذر والطبراني وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان.

(٢) أخرجه البخاري في الأنبياء، باب: نزول عيسى بن مريم عليهما السلام: ٤٩٠/٦-٤٩١ ومسلم في الإيمان، باب نزول عيسى ابن مريم حاكماً بشرية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم برقم: (١٥٥): ١٣٥/١، والمصنف في شرح السنة: ٨٠/١٥.

(٣) ثنية مصرة وهي الثياب التي فيها صفرة خفيفة.

الذُّرُّ الْمُنْتَوَى فِي التَّسْئِيرِ بِالْمِائَةِ

لَجَلَالِ الدِّينِ السَّيُوطِيِّ

(٥٨٤٩ - ٥٩١١ هـ)

بتحقيق
الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي

بالتعاون مع

مركز بحوث البحوث والدراسات العربية والإسلامية

الدكتور عبد الله بن حسن يامنة

الجزء الثالث عشر

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

القاهرة ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

مركز بحوث والبحوث والدراسات العربية والإسلامية

الدكتور عبد الله حسن يامنة

مكتب : ٤ ش ترعة الزمر - المهندسين

ت : ٣٢٥١٠٢٧ - ٣٢٥٢٠٧٩

فاكس : ٣٢٥١٧٥٦

عيسى ، يَمُكِّثُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً ، تَكُونُ ثَلَاثُ الْأَرْبَعُونَ ^(١) أَرْبَعِ سِنِينَ ، يُخْرَجُ وَيَقْتَمِرُ .

وَأَخْرَجَ عَبْدُ بَنُ حَمِيدٍ ، وَابْنُ جَرِيرٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ : (وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ) .
 قَالَ : آيَةٌ لِلسَّاعَةِ خُرُوجُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ^(٢) .

وَأَخْرَجَ عَبْدُ بَنُ حَمِيدٍ ، وَابْنُ جَرِيرٍ ، عَنْ الْحَسَنِ : (وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ) .
 قَالَ : نَزُولُ عِيسَى ^(٣) .

وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرِّزَاقِ ، وَعَبْدُ بَنُ حَمِيدٍ ، وَابْنُ جَرِيرٍ ، عَنْ قَتَادَةَ : (وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ) . قَالَ : نَزُولُ عِيسَى عَلَّمَ ^(٤) لِلسَّاعَةِ ، وَنَاسٌ يَقُولُونَ : الْقُرْآنَ عَلَّمَ لِلسَّاعَةِ ^(٥) .

وَأَخْرَجَ عَبْدُ بَنُ حَمِيدٍ عَنْ شَيْبَانَ قَالَ : كَانَ الْحَسَنُ يَقُولُ : (وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ) . قَالَ : هَذَا الْقُرْآنُ .

وَأَخْرَجَ عَبْدُ بَنُ حَمِيدٍ عَنْ عَاصِمٍ ، أَنَّهُ قَرَأَ : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ ﴾ ^(٦) .
 بِخَفْضِ الْعَيْنِ .

وَأَخْرَجَ /عَبْدُ بَنُ حَمِيدٍ عَنْ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ : قَرَأْتُهَا فِي مِصْحَفِ أُبَيٍّ : ٢١/٦

(١) فِي الْأَصْلِ ، ص ، ف ، ١ ، ح : « الْأَرْبَعِينَ » .

(٢) ابْنُ جَرِيرٍ ٦٣٢/٢٠ ، ٦٣٣ .

(٣) ابْنُ جَرِيرٍ ٦٣٢/٢٠ .

(٤) لَيْسَ فِي : الْأَصْلِ .

(٥) عَبْدُ الرِّزَاقِ ١٩٨/٢ ، وَابْنُ جَرِيرٍ ٦٣٣/٢٠ .

(٦) بَعْدَهُ فِي م : « قَالَ : هَذَا الْقُرْآنُ » .

(وإنه لَذِكْرٌ لِّلسَّاعَةِ) ^(١) .

وأخرج ابن جرير، من طريق عن ابن عباس: (وإنه لعلمٌ للسَّاعةِ) . قال : نزولُ عيسى ^(٢) .

وأخرج ابن جرير عن مجاهد: ﴿وَلَا يُبَيِّنُ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ﴾ . قال : من تبديل التوراة ^(٣) .

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ﴾ الآية .

أخرج ابن مردويه عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : «تقوم الساعة والرجلان يحلبان اللقحة» ^(٤) ، والرجلان يطويان الثوب . ثم قرأ : «﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾» .

قوله تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ ^(٥) الآية .

أخرج ابن مردويه عن سعيد بن معاذ قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا كان يوم القيامة انقطعت الأرحام ، وقلَّت الأسباب» ^(٦) ، وذهبت ^(٧) الأخوة إلا الأخوة في الله . وذلك قوله: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، عن مجاهد: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ

(١) مختصر الشواذ لابن خالويه ص ١٣٨ . وهي قراءة شاذة لمخالفتها رسم المصحف .

(٢) ابن جرير ٦٣١/٢٠ ، ٦٣٢ .

(٣) ابن جرير ٦٣٦/٢٠ .

(٤) اللقحة : الناقة القرية العهد بالنتاج . النهاية ٢٦٢/٤ .

(٥) في م : «الأنساب» .

(٦) في الأصل : «قلت» .

محقّو عن نسخة خطيّة كاملة ، وعن مطبوعة الشعب وأكثروا
عشر نسخ خطيّة أخرى يستوعب مجموعها التفسير كله .

تفسير القرآن العظيم

للمحافظ

أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كشير القرشي الدمشقي

(٧٠٠ - ٧٧٤ هـ)

تحقيق

سامي بن محمد السلامة

الجزء السابع

الصفحات - الواقعة

دار طيبة للنشر والتوزيع

بسم الله الرحمن الرحيم

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م

الطبعة الثانية

١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م

(تم فيها استدراك السقط الحاصل بالمجلد الأول من طبعة الشعب)

 دار طيبة للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية - الرياض - السعودي - ش. السعودي العام - غرب النفق
ص.ب: ٧٦١٢ - رمز بريدي: ١١٤٧٢ - ت: ٤٢٥٣٧٣٧ - فاكس: ٤٢٥٨٢٧٧

خَصِيمُونَ^(١).

وقوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾ يعنى: عيسى، عليه السلام، ما هو إلا عبد [من عباد الله]^(٢) أنعم الله عليه بالنبوة والرسالة، ﴿وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أى: دلالة وحجة وبرهانا على قدرتنا على ما نشاء.

وقوله: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ﴾ أى: بدلكم^(٣) ﴿مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾، قال السدى: يخلفونكم فيها. وقال ابن عباس، وقتادة: يخلف بعضهم بعضا، كما يخلف بعضكم بعضا. وهذا القول يستلزم الاول. وقال مجاهد: يعمرن الارض بدلكم.

وقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلْسَاعَةِ﴾: تقدم تفسير ابن إسحاق: أن المراد من ذلك: ما بُعث به عيسى، عليه السلام، من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص، وغير ذلك من الأسقام. وفى هذا نظر. وأبعد منه ما حكاه قتادة، عن الحسن البصرى وسعيد بن جبیر: أى الضمير فى ﴿وَإِنَّهُ﴾، عائد على القرآن، بل الصحيح أنه عائد على عيسى [عليه السلام]^(٤)، فإن السياق فى ذكره، ثم المراد بذلك نزوله قبل يوم القيامة، كما قال تبارك وتعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ أى: قبل موت، عيسى، عليه الصلاة والسلام، ثم ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ [النساء: ١٥٩]، ويؤيد هذا المعنى القراءة الأخرى: «وانه لعلم للساعة» أى: أمانة ودليل على وقوع الساعة، قال مجاهد: ﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلْسَاعَةِ﴾ أى: آية للساعة خروج عيسى ابن مريم قبل يوم القيامة. وهكذا روى عن أبى هريرة [رضى الله عنه]^(٥)، وابن عباس، وأبى العالية، وأبى مالك، وعكرمة، والحسن، وقتادة، والضحاك، وغيرهم. وقد تواترت الأحاديث عن رسول الله ﷺ، أنه أخبر بنزول عيسى [ابن مريم]^(٦)، عليه السلام، قبل يوم القيامة إماما عادلا، وحكما مقسطا.

وقوله: ﴿فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا﴾ أى: لا تشكوا^(٧) فيها، إنها واقعة وكائنة لا محالة، ﴿وَأَتَّبِعُونَ﴾ أى: فيما أخبركم به ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ. وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ أى: عن اتباع الحق ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ. وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ﴾ أى: بالنبوة ﴿وَلَا بُيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ﴾.

قال ابن جرير: يعنى من الأمور الدينية لا الدنيوية^(٨). وهذا الذى قاله حسن جيد، ثم رد قول من زعم أن «بعض» هاهنا بمعنى «كل»، واستشهد بقول لبيد الشاعر:

(١) تفسير الطبرى (٥٣/٢٥).

(٢) زيادة من ت، م.

(٣) فى ت: «بدلا منكم».

(٤) زيادة من ت.

(٦) زيادة من ت، م.

(٨) تفسير الطبرى (٥٥/٢٥).

(٧) فى ت، م، أ: «تشكون».

* اگر طرف حقوت ابن عباسؓ سے متوفی سمیت

مخاری

دوسری طرف نزول انا لعلم للساعة

اور طرف - 62

مخاری 61

* * جبے ہم وفات بھی مانتے ہیں اور نزول بھی یعنی جو وفات پائیہاں وہی مانتے ہیں نزول نہیں
بلکہ آنے والے کو اسکا نام دیا گیا کیونکہ موت کے بعد واپسی نہیں ہاں کسی اور آنے والے کو
جستہ وہی نام دیا گیا جبے یہودی بھی ایلیاد تو آسمان پر مانتے تھے ان سے وعدہ بھی
تھا کہ وہ اُنہیں گھر بھیجے گا یوحنا کو اور عیسیٰ نے بھی اسکا انکار نہیں کیا بلکہ یہی کہا
کہ وہ ایلیاد جو آنے والا تھا یہی یوحنا ہے اور جب خود یوحنا سے پوچھا گیا تو انہوں
کے انکار کیا کہ وہ ایلیاد نہیں حضرت عیسیٰ نے یہ قول میں سچے تھے اور حقوت یوحنا
اپنے انکار میں اس لیے کہ یہ اس عقیدہ کا رد تھا کہ وہی ہے والا ایلیاد میں نہیں
اور حقوت عیسیٰ انہیں مثیل کے طور پر پیش آئے ہیں سچے

اسی طرح دیگر مثالیں

دیکھیں قلمبش

حاکم حاکمی کہنا

لأبي بكر بن محمد

المنجى

في الفقه

الطبعة الجديدة

طبعة منقحة بأربعين لوحة ملونة

وَأَيْمُوهُمُ الْوَسَائِلُ قَطْرًا مِثْرًا

مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا

مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا

فِي نَقْدِ الرِّجَالِ

أَمْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا مِثْرًا

وَالْمَطْعُ وَالْمِثْرُ وَالْمِثْرُ وَالْمِثْرُ وَالْمِثْرُ وَالْمِثْرُ وَالْمِثْرُ وَالْمِثْرُ

عن أبي جعفر محمد بن الحسن وهو في كتابه قال فيه التعتت ابو حاتم صدوق وقال ابو الحسين بن المناذر
كان مجلسه يجزى اكثر من مائة الف انسان قلت وكان من ائمة السنة فوالا بالحق احتج به البخاري عاصم
بن عمر بن قيس المدني احد علماء التابعين وثقة ابن معين وابوزرعة قال عبد الحق وضعفه غيرهما فتر هذا
عليه ابن القطان فقال وصدق لم يعرف احدا ضعفه عاصم بن عمر بن حفص العمري اخو عبد الله وعبد الله سري
عزب الله بن دينار وعاصم بن عبيد الله وعنه ابن وهب واسماعيل بن ابي اويس وجماعة ضعفه احمد وقال
البخاري منكر الحديث وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به وقال النسائي منكره عبد الله بن قاف الصائغ
عن عاصم بن عمر بن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل وجعل بينهما
سبعا وجعل بينهما محلا وقال لا سبقي الا في فضل واحاف عبد الله بن قاف عن عاصم بن عمر بن عبد الله عن ابن
عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من لبس ثوبا لم يدر ما له فقد وجب عليه الخلاق وبه اقاويل من تشق عنه فخر
ثم ابوبكر ثم عمر ثم عثمان وبعده فاما هذه ثم علي بن ابي طالب ثم الحسن بن علي بن ابي طالب ثم الحسين بن علي بن ابي طالب
عاصم بن عمر بن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يعرف عاصم بن عمر بن عبد الله
عنه سوى عمرو بن سليم الزرقاني قيل وثقة النسائي وصححه ابن خزيمة والبيهقي في فضائل المدينة عاصم
ابن عمير والجلعي عن ابي امامة الباهلي وعنه قويد السبيعي وغيره لا بأس به ان شاء الله وهو من قامة شريفة
قال ابن ابي حاتم سالت ابي عنه فقال صدوق كنية البخاري في كتاب الضعفاء سمعت ابي يقول يقول ابن ابي حاتم
بن كليب الجعفي الكوفي عن ابيه كليب بن شهاب والي بردة وجماعة وعنه شعبة وعلي بن عاصم وطائفة وكان من
العباد الاولياء لكنه مرجوح وثقة يحيى بن معين وغيره وقال ابن المديني لا يحتج بما انفرد به قال ابو حاتم صالح قال
توفي سنة سبع وثلاثين ومائة عاصم بن لقيط بن صبرة عن ابيه ماري عنه سوى اسمعيل بن كثير الكوفي قال النسائي
ثقة وقيل يروي ولهم عن ابيه عنه عاصم بن محمد عن ابي الاشعث الصنعائي لا يعرف تفرد عنه فرقة بن سديد له
عن ابي الاشعث عن شاذ بن اوس مرفوعا من قرص ثلث اشعار بعد العشاء لم تقبل الله له صلوة تلك السنة عاصم
ابن مضر بن عن سفیان الثوري قال ابو حاتم منكر الحديث وقال العمدة حديثه غير محفوظ عاصم بن
ابو الحبيد احد السبعة القراء هو عاصم بن بهدثة الكوفي مولى بني اسد ثبت في القراءة وهو في الحديث دون الثابت
صدوق يسميهم قال يحيى القطان ما وجدته رجلا اسمه عاصم الا وجدته ردي اللفظ وقال النسائي ليس بحافظ
ابن قال الدارقطني في حفظ عاصم شيعي وقال ابو حاتم محله الصدق وقال ابن خراش في حديثه منكرة قلت هو حسن
الحديث وقال احمد وابوزرعة ثقة قلت خرج له الشيخان لكن مقرونا بغيره لا اصلا وانفردا التوفي في آخر سنة سبع
وعشرين ومائة يحيى القطان سمعت شعبة يقول سمعت ابا حاتم بن ابي الخبرد وفي النفس ما فيها ابن عيينة تباعا عاصم عن

مِيزَانُ الْإِحْتِدَالِ

في نقد الرجال

تأليف

الإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي
الوفاء سنة ٧٤٨ هـ

وبيليه

ذيل ميزان الاعتدال

للإمام أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي
الوفاء سنة ٨٠٦ هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ علي محمد معوض الشيخ عادل أحمد عبد الموجود

شارك في تحقيقه

الأستاذ الدكتور عبد الفلاح أبو سنة

خبير التحقيق بجمع البحوث الإسلامية
وعضو المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية

الجزء الرابع

المحتوى:

عاصم - عبد

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على اسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Copyright ©
All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الطريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٢٩٨ - ٣٦٦١٢٥ - ٦٠٢١٢٢ (١ ٩٦١) ٠٠
صندوق بريد : ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floor.

Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98

P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

٤٠٧١ [٤٤٠١] - عَاصِمُ بْنُ مَخْلَدٍ^(١). عن أبي الأشعث الصنعاني. لا يُعرف. تفرد عنه قزعة بن سويد.

له: عن أبي الأشعث، عن شداد بن أوس - مرفوعاً: مَنْ قَرَضَ بَيْتَ شَعْرٍ بَعْدَ الْعِشَاءِ لَمْ يَقْبَلْ^(٢) [الله]^(٣) له صلاة تلك الليلة^(٤).

٤٠٧٢ [٤٤٠٢] - عَاصِمُ بْنُ^(٥) مُضَرِّسٍ^(٦). عن سفيان الثوري.

قال أبو حاتم: منكر الحديث.

وقال العقيلي: حديثه غير محفوظ.

٤٠٧٣ [٣٤٢٨ ت] - عَاصِمُ بْنُ أَبِي الْجُودِ^(٧) (عو، خ، م قرنه). أحد^(٨) السبعة القراء. هو عاصم بن بهدلة الكوفي مَوْلَى بَنِي أَسَدٍ، ثبت في القراءة، وهو في الحديث دون الثبوت صدوقٌ يهيم.

(١) ينظر: تعجيل المنفعة: ٥٠٢، الجرح والتعديل: ٣٥٠/٦، الثقات: ٢٥٨/٧.

(٢) في ب: لم تقبل له.

(٣) سقط في ب.

(٤) أخرجه أحمد في المسند ١٢٥/٤ وذكره الهيثمي في الجمع ٣١٥/١، ١٢٢/٨ وابن أبي حاتم في العلل برقم (٢٢٨٥) وذكره الحافظ في القول المسدد (٢٩) والشوكاني في الفوائد (٢٩٢) وابن الجوزي في الموضوعات ٢٦١/١ والسيوطي في اللآلئ ١١٣/١ وذكره وأخرجه العقيلي في الضعفاء ٣٣٩/٣ وذكره ابن عراق في تنزيه الشريعة ٢٦٦/٢ وعزاه للعقيلي من حديث شداد بن أوس، وفيه قزعة بن سويد مضطرب الحديث كثير الخطأ. عن عاصم بن مخلد مجهول (تعقب) بأن الحديث في مسند أحمد من هذا الوجه، وقال الهيثمي في المجمع: قزعة وثقه ابن معين وضعفه غيره وبقيته رجاله وثقوا، وقال الحافظ ابن حجر في القول المسدد: ليس في شيء مما ذكره أبو الفرج ما يقضي بالوضع، وعاصم ليس بمجهول بل ذكره ابن حبان في الثقات ولم يتفرد به بل تابعه عبد القدوس بن حبيب أخرجه البغوي في الجعديات (قلت) لا عبرة بمتابعة عبد القدوس لأنه رمي بالكذب والوضع والله أعلم، وقزعة حاصل كلامهم فيه أن حديثه في مرتبة الحسن، وورد من حديث ابن عمر أورده ابن أبي حاتم في العلل من طريق موسى بن أيوب عن الوليد بن مسلم عن الوليد بن أبي السائب قال: سمعت أبا الأشعث قال سمعت عبد الله بن عمر فذكره، ونقل عن أبيه أن الصواب وقفه، وأن موسى أخطأ في رفعه انتهى ملخصاً وذكر في اللسان أن حديث ابن عمر الموقوف أخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة، عن إسحاق وهو ابن راهويه عن الوليد بن مسلم بسنده السابق.

(٥) المغني ٣٢٢/١، الجرح والتعديل: ٣٥١/٦، الضعفاء الكبير ٣٣٨/٣.

(٦) في اللسان: بن مضر.

(٧) ينظر: تهذيب الكمال: ٦٤٠/٢، تهذيب التهذيب: ٥٨/٥ (٩٥)، تقريب التهذيب: ٣٨٦/١ (٣١) خلاصة تهذيب الكمال: ٢٠/٢، تاريخ البخاري الكبير: ٤٨٧/٦، تاريخ البخاري الصغير: ٩/٢، الوافي بالوفيات: ٥٧٢/١٦، طبقات ابن سعد: ٣٠١/٥، ٢٢٦/٦، الثقات: ٢٥٦/٧.

(٨) في ب: أحد الأئمة السبعة.

قال يَحْيَى الْقَطَّانُ: ما وجدت رجلاً اسمه عاصم إلا وجدته رديء الحفظ.

وقال النَّسَائِيُّ: ليس بحافظ.

وقال الدَّارُقُطْنِيُّ: في حفظ عاصم شيء.

وقال أَبُو حَاتِمٍ: محله الصدق.

وقال ابنُ خَرَّاشٍ: في حديثه نكرة.

قلت: هو حسن الحديث.

وقال أَحْمَدُ وَأَبُو زُرْعَةَ: ثقة.

قلت: خرج له الشيخان لكن مقروناً بغيره لا أصلاً وانفراداً.

توفي في آخر سنة سبع وعشرين ومائة.

يَحْيَى الْقَطَّانُ، سمعت شعبة يقول: حدثنا عاصم بن أبي النجود - وفي النفس ما فيها.

ابن عُيَيْنَةَ، حدثنا عاصم عن زُرِّ، قال لي عَبْدُ اللَّهِ: هل تدري يا زُرِّ ما الحفدة؟ قلت: نعم، هن حفدة الرجل من ولده وولد ولده. قال: لا، ولكنهم الأصهار. قال عاصم: فقال لي الكلبي: أصاب زُرِّ، وكذب الكلبي؛ لعمر الله.

وقال أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: كان ثقة، أنا أختار قراءته.

وقال ابنُ سَعْدٍ: ثقة إلا أنه كثير الخطأ في حديثه.

وقال أَبُو حَاتِمٍ: ليس محله أن يقال ثقة.

٤٠٧٤ [٤٤٠٠] - عَاصِمُ بْنُ مُهَاجِرٍ الْكَلَّاعِيُّ^(١). روى عنه أبو اليمان. عن أبيه، أو عن

أنس - مرفوعاً: الخط الحسن يزيد الحق وضوحاً^(٢). هذا خبر منكر.

٤٠٧٥ [٣٤٢٩ ت] - عَاصِمُ بْنُ هِلَالٍ الْبَارِقِيُّ^(٣) (س). عن أيوب وجماعة. وعنه ابن

المديني، والفلاس.

قال أَبُو دَاوُدَ: [ليس به بأس]^(٤).

(١) ينظر اللسان ٣٥٨/٢.

(٢) ذكره المتقي الهندي في الكنز (٢٩٣٠٤) وعزاه للدليمي في مستند الفردوس.

(٣) ينظر: تهذيب الكمال: ٦٤١/٢، تهذيب التهذيب: ٥٨/٥، تقريب التهذيب: ٣٨٦/١ (٣٣)، خلاصة

تهذيب الكمال: ٢٠/٢، الكاشف: ٥٣/٢، تاريخ البخاري الكبير: ٣٤٨/٧، الجرح والتعديل:

١٩٣٨/٦، الثقات: ٥٧/٧، تاريخ الدوري: ٢٨٤/٢، علل ابن المديني: ٨٦، علل أحمد: ١٤٢/١،

المجروحين لابن حبان: ١٢٩/٢، سؤالات البرقاني للدارقطني: ت ٣٤٠، ديوان الضعفاء: ت ٢٠٤٣،

المغني: ت ٢٩٩٦، أبو زرعة الرازي: ٥٣٦.

(٤) سقط في ب.

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء العاشر
من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحرسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمان

سنة (١٣٢٧) هجرية

على فابي فقطع عرقه به . قال ابن المديني قلت اسفيان في اي شيء عرق قال
في التميم قال علي وهو الذي مر به ابن ابي طالب وهو يقص فقال لعرف
الناسخ والمنسوخ قال لا قال هلكت واهلكت وقد ذكره الجوزجاني في
الضعفاء فقال زاعم جائر عن الطريق يريد بذلك ما نسب اليه من التميم
والجوزجاني مشهور بالنصب والانحراف فلا يقدح فيه قوله وقال ابن حبان
في الضعفاء كان يخالف الاثبات في الروايات وينفرد بالمناكير .

د - مصرف بن عمرو بن السري الياسي المحدث في ابو القاسم و يقال (٣٠٠)
ابو عمرو . روى عن يونس بن بكير وابي سعد الصغاني وعبد الله بن ادريس
وابي اسامة وغيرهم . قال ابو زرعة كوفي ثقة قال معين مات سنة اربعين
ومائتين وذكره ابن حبان في الثقات . قلت . ثم حكى عن ابيه احمد
ابن مصرف انه يكنى ابا بكير .

د - مصرف بن عمرو بن كعب و يقال مصرف بن كعب بن عمرو (٣٠١)
الياسي الكوفي . روى حديثه طلحة بن مصرف عن ابيه عن جده وقد سبق الكلام
عليه في ترجمة كعب بن عمرو الياسي الكوفي . روى حديثه طلحة بن مصرف .
من اسمه مصعب

د س ق - مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن العوام الاسدي (٣٠٢)
ارسل عن جده وروى عن ابيه وعمه عامر وابن عم ابيه عكاشة بن مصعب
وابن عم ابيه الاخر هشام بن عروة ونافع . ولى ابن عمرو بن المنكدر وعطاء
ابن ابي رباح وابي حازم بن دينار واسماعيل بن محمد بن سعد وجاعة . وعنه ابنه

ج (١٠) تهذيب التهذيب ١٥٧ الميم م شمل ومصدق

ابراهيم بن جنيد عن يحيى بن معين ليس به بأس قال ابن المديني قلت ليحيى
ابن سعيد تعرف هذا الشيخ قال لا لقيته في طريق وقال ابن خزيمة ثقة
٢٢٩٨ تميزه المشمل بن الممان الطائي الضبي الكوفي نزيل بغداد روى عن
محمد بن عمرو بن علقمة والنضر بن ابي عمر الخزاز وصالح بن حبان
وعبد الملك بن هارون بن عتبة ومحمد بن عبيد الله العرزمي والحجاج بن
ارطاة وغيرهم روى عنه ابو العوام الرياحي وبشر بن آدم الضرير ومحمد بن
ابن حفص وابو ابراهيم الترمذي واسحاق بن ابي اسرائيل وغيرهم قال
ابراهيم بن الجنيد عن ابن معين ما اري كان به بأس وقال الدارقطني ضعيف
وذكره ابن حبان في الثقات

الميم مع الصادق

من اسمه مصدع ومصدق

(٢٩٩)

٢٩٩ - مصدع (١) ابو يحيى الاعرج المرقب مولى عبد الله بن عمرو يقال
مولى معاذ بن عفراء روى عن دلي والحسن وابن عباس وابن عمرو بن العاص
وعائشة وعنه سعد بن اوس العدوي وسعيد بن ابي الحسن البصري وعمار
الدهني وشمر بن عطية وابورز بن الاسدي وهلال بن ياف قال ابو حاتم
مصدق ابو يحيى الاعرج الانصاري يقال مولى ابن عفراء وكذا قال احمد وقال
ابن المديني سمعت ابن عيينة قال عمار الدهني كان مصدع عالما بابن عباس
قلت انما قيل له المرقب لان الحجاج ابشر به وان عرض عليه
(١) مصدع بكسر ا و له وسكون ثانيه وفتح ثلثه والمرقب

في الخلاصة بفتح القاف ١٢ المصحح

مِيزَانُ الْإِحْتِدَالِ

في نَفْسِ الرَّجَالِ

تَأَلِيفُ

الْإِمَامِ الْحَافِظِ شَمْسِ الدِّينِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ الذَّهَبِيِّ

الترجمة سنة ٧٤٨ هـ

وَيَلِيهِ

ذَيْلُ مِيزَانِ الْإِعْتِدَالِ

لِلْإِمَامِ أَبِي الْفَضْلِ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ الْحُسَيْنِ الْعِرَاقِيِّ

الترجمة سنة ٨٠٦ هـ

دِرَاسَةٌ وَتَحْقِيقٌ وَتَعْلِيلٌ

الشيخ علي محمد معوض الشيخ عادل أحمد عبد الموجود

شَآرَكَ فِي تَحْقِيقِهِ

الاستاذ الدكتور عبد الفتاح أبو سنة

خبير التحقيق بمجمع البحوث الإسلامية
وعضو المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية

الجزء الخامس

المحتوى:

عبد الله - ليث

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تلخيص الكتاب كاملاً أو مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على اسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Copyright ©
All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الظريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٣٥ - ٦٠٢١٣٣ (١ ٩٦١) ٠٠
صندوق بريد : ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floor.
Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98
P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

٦٦٥٣ [٦٥٢٩] - غَالِبُ بْنُ غَزْوَانَ الدَّمَشْقِيُّ^(١). عن صدقة بن يزيد. ما حدث عنه سوى هشام بن عمار.

٦٦٥٤ [٦٥٣٠] - غَالِبُ بْنُ فَائِدٍ^(٢). عن سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ.

قال أَبُو حَاتِمٍ: لا بأس به.

وقال الْأَزْدِيُّ: يتكلمون فيه.

وقال الْمُعْتَمِدِيُّ: يخالف في حديثه. روى عنه سهل بن عثمان العسكري.

قلت: وهم في إسناده.

٦٦٥٥ [٦٥٣١] - غَالِبُ بْنُ قُرَّانٍ^(٣). شيخ. حدث عنه نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ.

قال الْأَزْدِيُّ: مجهول ضعيف^(٤).

٦٦٥٦ [٦٥٣٢] - غَالِبُ بْنُ هِلَالٍ التَّزَمِيدِيُّ^(٥). عن الأعمش.

قال الْأَزْدِيُّ: ضعيف.

٦٦٥٧ [٦٥٣٣] - غَالِبُ بْنُ وَزِيرٍ^(٦). عن ابن وهب بحديث باطل. وكان من أهل غَزَّةَ.

قُلَّ ما روى.

غَانِمٌ، غَزَالٌ

٦٦٥٨ [٦٥٣٤] - غَانِمُ بْنُ أَخْوَصٍ^(٧). عن أبي صالح السمان.

قال الدَّارَقُطْنِيُّ: ليس بالقوي.

٦٦٥٩ [٦٥٣٥] - غَانِمُ بْنُ أَبِي غَانِمٍ بن الْأَخْوَصِ^(٨)، هو الذي قبله إن شاء الله. روى

عنه الواقدي. مجهول.

٦٦٦٠ [٦٥٣٧] - غَزَالُ بْنُ مُحَمَّدٍ^(٩). عن محمد بن جحادة. لا يُعرف، وخبره منكرف في

الحجامة.

(١) ينظر: المغني ٥٠٥/٢.

(٢) ينظر: المغني ٥٠٥/٢، الضعفاء والمتروكين ٢٤٥/٢ الضعفاء الكبير ٤٣٤/٣، الجرح والتعديل: ٤٩/٧.

(٣) ينظر: المغني ٥٠٥/٢، الضعفاء والمتروكين ٢٤٥/٢ الجرح والتعديل: ٤٩/٦.

(٤) وقال الحافظ: قال المعجلي ثقة حكاة الداني.

(٥) ينظر: المغني ٥٠٥/٢، الضعفاء والمتروكين ٢٤٥/٢.

(٦) الضعفاء الكبير ٤٣٤/٣، ديوان الضعفاء ٣٣٢٢، المغني ٤٨٦٠، ثقات ٣/٩، تنزيه الشريعة ٩٥/١، الإكمال ١٤٣/٧، دائرة الأعلمي ١٢٩/٢٣.

(٧) ينظر: المغني ٥٠٥/٢، الضعفاء والمتروكين ٢٤٥/٢.

(٨) ينظر: المغني ٥٠٥/٢، الجرح والتعديل: ٥٩/٧.

(٩) ينظر: المغني ٥٠٥/٢.

كِتَابُ الضَّعْفَاءِ

وَمَنْ نَسَبَ إِلَى الْكُذْبِ وَوَضَعَ الْحَدِيثَ
وَمَنْ غَلَبَ عَلَى حَدِيثِهِ الْوَهْمُ
وَمَنْ يَتَّهِمُ فِي بَعْضِ حَدِيثِهِ
وَمَجْهُولٌ رَوَى مَا لَا يَتَابَعُ عَلَيْهِ
وَصَاحِبٌ بِدْعَةٍ يَفْلُو فِيهَا وَيَدْعُو إِلَيْهَا
وَإِنْ كَانَتْ حَالُهُ فِي الْحَدِيثِ مُسْتَقِيمَةً

تَأَلَّفَ
أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ مَعْرُوفٍ مَوْسَى بْنُ حَمَادٍ الْعَقِيلِيُّ
(... - ٣٢٢ هـ)

تَحْقِيقُ
مُحَمَّدِي بْنِ عَبْدِ الْمَجِيدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عِيَلِ السَّافِي

الجزء الثالث

دار الصميعي
للنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م

دار الصميعي للنشر والتوزيع

مناقص وفناكس: ٤٢٦٢٩٤٥ - ٤٢٥١٤٥٩

الرياض - السعودي - شارع السعودي العام

ص.ب: ٤٩٦٧ - الرمز البريدي ١١٤١٢

المملكة العربية السعودية

هذا يروى، عن خريم بن فاتك، بإسناد صالح من غير هذا الوجه^(١).

١٤٨١ - غالب بن وزير الغزي^(٢):

عن ابن وهب حديثه منكر لا أصل له، ولم يأت به عن ابن وهب غيره ولا يعرف إلا به.

حدثناه محمد بن أحمد بن الوليد الكرامشي، حدثنا غالب بن وزير بغزة، حدثنا ابن وهب، عن معاوية بن صالح، عن أبي الزاهرية، عن جبير بن نفير، عن معاذ بن جبل، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أَحْبَبْتَ رَجُلًا فَلَا تُمَارِهِ، وَلَا تُشَارِهِ، وَلَا تُجَارِهِ، وَلَا تُسَالْ عَنَّهُ، فَعَسَى أَنْ تُوَافِقَ لَهُ، عَدُوًّا فَيَجِيرَكَ بِمَا لَيْسَ فِيهِ، فَيَفْرُقَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ»^(٣).

هذا يروى من كلام الحسن البصري.

١٤٨٢ - غالب بن فايد^(٤):

عن شريك، يخالف في حديثه، صاحب وهم.

ومن حديثه: ما حدثناه عبدالرحمن بن محمد بن سلم، حدثنا سهل بن عثمان العسكري، حدثنا غالب بن فايد، عن شريك، عن عبدالملك بن عمير، عن قبيصة بن جابر، قال: شكى أهل الكوفة سعداً إلى عمر، فبعث عمر فقال لسعد: كيف تصلي بهم؟ فقال: أصلي بهم صلاة رسول الله ﷺ أركد بهم في الأوليين وأخف بهم في الآخرين، فقال عمر: ذلك الظن بك يا أبا إسحق.

ورواه ابن عيينة، وجرير، وشيبان، وهشيم، وأبو عوانة، عن عبدالملك بن عمير، عن جابر بن سمرة، عن سعد، وعمر. وقال مسعر بن

(١) انظر السلسلة الضعيفة (١١١٠) لشيخنا الألباني.

(٢) لسان الميزان (٤٠٩/٥ - ٤١٠).

(٣) انظر السلسلة الضعيفة (١٤٢٠) لشيخنا الألباني.

(٤) لسان الميزان (٤٠٨/٥).

قَالَ الْإِمَامُ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ :
مَعْرِفَةُ الرِّجَالِ نِصْفُ الْعِلْمِ

لِسَانُ الْمِيرَاتِ

لِلْإِمَامِ الْجَافِظِ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيِّ بْنِ جَحَرِ الْعَسْقَلَانِيِّ

وُلِدَ سَنَةَ ٧٧٣ ، وَتُوفِيَ سَنَةَ ٨٥٢
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

اعْتَنَى بِهِ الشَّيْخُ الْعَلَامَةُ
عَبْدُ الْفَتْحِ أَبُو غَدَّةَ

وُلِدَ سَنَةَ ١٢٣٦ ، وَتُوفِيَ سَنَةَ ١٤١٧
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

اعْتَنَى بِإِخْرَاجِهِ وَطَبَاعَتِهِ
سُلَامَانُ عَبْدُ الْفَتْحِ أَبُو غَدَّةَ

الجزء السادس

مكتب المطبوعات الإسلامية

جميع الحقوق محفوظة

للمتني به

الطبعة الأولى

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

قامت بطبعته وإخراجه دار البشائر الإسلامية للطباعة والنشر والتوزيع

بيروت - لبنان - ص.ب: ٥٩٥٥ - ١٤ ويطلب منها

هاتف: ٧٠٢٨٥٧ - فاكس: ٧٠٤٩٦٣ / ٠٩٦١١

e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

٥٩٨١ — غالب بن فائد، عن سفيان الثوري. قال أبو حاتم: لا بأس به. وقال الأزدي: يتكلمون فيه^(١). وقال العقيلي: يخالف في حديثه. روى عنه سهل بن عثمان العسكري.

قلت: وهم في إسناده، انتهى.

وبقية كلامه العقيلي: صاحبٌ وهم. وقال أبو زرعة: شيخ كوفي، لا أعرفه.

قلت: وهو كوفي، أخذ القراءة عن حمزة الزيات، وروى عنه أيضاً أبو سعيد الأشج.

٥٩٨٢ — غالب بن قرآن^(٢)، شيخ حدث عنه نصر بن علي. قال الأزدي: مجهول، ضعيف، انتهى.

وقال العجلي: ثقة، حكاه الداني^(٣).

٥٩٨١ — الميزان ٣: ٣٣٢، ضعفاء العقيلي ٣: ٤٣٤، الجرح والتعديل ٧: ٤٩، ضعفاء ابن الجوزي ٢: ٢٤٥، المغني ٢: ٥٠٥، الديوان ٣١٥، غاية النهاية ٢: ٣.

(١) لفظ الأزدي كما حكاه ابن الجوزي في «الضعفاء» ٢: ٢٤٥: يتكلمون في حديثه.

٥٩٨٢ — الميزان ٣: ٣٣٢، الجرح والتعديل ٧: ٤٩، المؤلف للدارقطني ٤: ١٩١٧، المؤلف لعبد الغني ١٠٦، الإكمال ٧: ١١٠، ضعفاء ابن الجوزي ٢: ٢٤٥، المغني ٢: ٥٠٥، الديوان ٣١٥، تبصير الممتبه ٣: ١١٢٤.

(٢) كذا في ص، وفي «الجرح والتعديل» غالب بن قرار، براء بن، وكذلك ضبطه عبد الغني الأزدي، أما الدارقطني فقال: قرآن بنون في آخره. وحكى ابن ماكولا القولين.

(٣) عندي في صحة هذا النقل عن العجلي توقف. ففي «غاية النهاية» ٢: ٣ في ترجمة غالب بن فائد، صاحب الترجمة السابقة: «قال أحمد بن صالح: هو ثقة، وكان جاراً لسفيان الثوري». وهذا الذي أرى أنه الصواب، فالموثق هو أحمد بن صالح =

الحمد لله الذي وقفنا وبسر لنا طبع

الجزء الثامن

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بحر وسع جدار اباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٦) هجرية

الفقه فربما لم يتم حتى نسمع النداء لصلاة الفجر. وذكر الخالدي الشاعر انه قتل في ايام المنصور.

(٥٤٢) محمد بن فضال بن فضالة (١) القيسي البصري. روى عن ابي رجاء الطاردي وعبد الرحمن وعبد الله ابني ابي بكرة. وروى عنه شعبة بن الحجاج. قال ابن معين ثقة وقال ابو حاتم شيخ وذكره ابن حبان في الثقات. روى له النسائي حديثا واحدا في صلاة الضحى. قلت. وقال علي بن المديني لا نعرف احدا روى عن هذا الشيخ غير شعبة وقال ابن شاهين في الثقات هو ثقة.

(٥٤٣) محمد بن فضال بن فضالة الهوزني (٢) الشامي تابعي. ارسل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم. وروى عن عبد الله بن بسر المازني وخالد بن معدان وحبيب بن عبيد وابي المخارق زهير بن سالم العنسي ويزيد بن خمير وغيرهم. وعنه صفوان بن عمرو الزبيدي وابوشيبه فرج بن يزيد الكلاعي وابوبكر بن ابي صريم ومعاوية بن صالح الحضرمي وآخرون ذكره ابن حبان في الثقات.

(٥٤٤) محمد بن فضال بن مرزوق الاغر (٣) الرقاشي ويقال الرواسي الكوفي ابو عبد الرحمن. وولي بني عنزة. روى عن ابي اسحاق السبيعي وعدي بن ثابت وعطية العوفي والاعمش وميسرة بن حبيب وشقيق بن عقبة وجبله بنت (١) فضالة في التقريب بفتح الفاء والضماء المعجمة الخفيفة (٢) القيسي في الخلاصة بقاف ١٢ (٢) الهوزني في التقريب بفتح الهاء والزاي بينهما واوسا كنة وزاد في المغني وزاي ونون نسبة الى هوزن بن عوف ١٢ المصحح (٣) الاغر بالمعجمة

مصنف وغيرهم . وعنه زهير بن معاوية ووكيع وعبد الغفار بن الحكم وحسين بن
 علي الجمعي وابو اسامة والفضل بن موفق ويحيى بن آدم ويحيى بن ابي بكير ويزيد
 ابن هارون ومحمد بن ربيعة الكلابي ومحمد بن فضيل ونعيم بن يسرة النحوي
 وزيد بن الحباب وابو نعيم وعلي بن الجعد وآخرون . قال معاذ بن
 معاذ سألت الثوري عنه فقال ثقة وقال الحسن بن علي الحلواني سمعت
 الشافعي يقول سمعت ابن هيبنة يقول فضيل بن مرزوق ثقة وقال ابن ابي
 خيثمة عن ابن معين ثقة وقال عبد الخالق بن منصور عن ابن معين صالح
 الحديث الا انه شديد التشيع وقال احمد لا اعلم الاخير او قال ابن ابي حاتم
 عن ابيه صالح الحديث صدوق بهم كثير ايكثب حديثه قلت يمتنع به قال
 لا وقال النسائي ضعيف وقال ابن عدي ارجو انه لا بأس به وقال الحسين بن
 الحسن المروزي سمعت الهيثم بن جميل يقول جاء فضيل بن مرزوق وكان
 من ائمة الهدى زهدا وفضلا الى الحسن بن صالح بن حي فذكر قصة
 له عند النسائي حديث عبدالله بن عمر اياكم والشح . قلت . قال مسعود عن
 الحاكم ليس هو من شرط الصحيح وقد عيب علي مسلم اخراجه لحديثه
 قال ابن حبان في الثقات يخطئ وقال في الضعفاء كان يخطئ على الثقات
 ويروي عن عطية لموضوعات وقال ابن شاهين في الثقات اختلف قول ابن
 معين فيه وقال في الضعفاء قال احمد بن صالح حديث فضيل عن عطية عن
 ابي سعيد حديث الله الذي خلقكم من ضعف . ليس له عندى اصل ولا هو
 بصحيح وقال ابن رشد بن لا ادري من اراد احمد بن صالح بالتضعيف

ج (٨) تهذيب التهذيب ٣٠٠ الفاء - فضيل وفطر

اعطية ام فضيل بن مرزوق . وقال العجلي جازئ الحديث صدوق وكان فيه
تشيع وقال احمد لا يكاد يحدث عن غير عطية .

(٥٤٥) بخ - فضيل بن مسلم . عن ابيه . عن علي في النهي عن اللعب بالزرد

وعنه عبيد الله بن الوليد الرصافي . وقال النسائي في الكنى ابوانس فضيل بن
مسلم روى عن عطية بن ابي رباح . روى عنه اسباط . فيتمتع ان يكون هو

(٥٤٦) بخ د س ق - فضيل بن ميسرة الازدي العقيلي (١) ابو معاذ البصري

ختن بديل بن ميسرة . روى عن طاوس والشعبي وابي حريز قاضي مسجد
روى عنه شعبة وسعيد بن ابي عروبة ويزيد بن زريع . معتمر بن سليمان

وابو معشر البراء ويحيى بن سعيد القطان . قال ابن المديني سمعت يحيى بن
سعيد يقول قلت لفضيل بن ميسرة احاديث ابي حريز قال سمعتها فذهب

كتابي فاخذته بعد ذلك من انسان وقال الاثرم عن احمد ليس به بأس
وقال اسحاق بن منصور عن يحيى بن معين ثقة وقال ابو حاتم شيخ صالح

الحديث وقال النسائي لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال
مستقيم الحديث . له عند (س) حديث ابن عباس في عشرة النساء

وغير ذلك .

(٥٤٧) فق - فضيل الناجي (٢) مجهول وعنه حفص بن حميد القمي .

من اسمه فطر

(٥٤٨) بخ ٤ - فطر بن خليفة القرشي المخزومي مولاهم ابو بكر الحنات

(١) العقيلي بالضم ١٢ خلاصة (٢) الناجي في المغني بنون وخفة جيم

وشدة تحته معني و(الحنات) في التقريب بالمهملة والنون ١٢ المصحح الكوفي

مِيزَانُ الْأَعْيَادِ فِي نَقْصِ الرِّجَالِ

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المتوفى سنة ٧٤٨ هجرية

تصحيح

على محمد البجاوي

المجلد الثاني

دار المعرفة

بيروت - لبنان

ص.ب : ٧٨٧٦

٣٥٨٢ — سهل بن أبي الصلت السراج . عن الحسن . وعنه عبد الرحمن بن مهدي ، ومسلم ، وجماعة .

قال يحيى بن سعيد : روى شيئاً منكراً عن الحسن أنه رآه يصلي بين سطور القبور . قلت : هو صالح الحديث .

وقال أحمد ، وابن معين : ليس به بأس . وقال يزيد بن هارون : كان معتزلياً ، وكنت أصلي معه في المسجد ولا أسمع ذلك منه . وكنت أعرف ذلك فيه . وروى عبد الصمد بن عبد الوارث ، حدثنا سهل السراج ، عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجز طلاق المريض .

قال ابن عدي : أحاديث سهل المسند لا بأس بها ، لعلها عشرون أو ثلاثون حديثاً . وهو غريب الحديث . وقال فيه أبو حاتم : صالح الحديث . وقال مسلم ابن إبراهيم : هو ثقة . وقال الساجي : صدوق .

٣٥٨٣ — سهل بن عامر البجلي . عن مالك بن مغول . كذبه أبو حاتم . وقال البخاري : منكر الحديث .

٣٥٨٤ — سهل بن عامر النيسابوري . عن عبد الله بن نافع . روى عن الحاكم تكذيبه . كذا سمي أباه ابن الجوزي ، وهو [غلط ، وإنما هو]^(١) ابن عمار .

٣٥٨٥ — سهل بن المباس الترمذي . عن إسماعيل بن علقمة . تركه الدارقطني ، وقال : ليس بثقة .

٣٥٨٦ — سهل بن عبد الله بن بريرة المروزي . عن أبيه . قال ابن حبان : منكر الحديث ، روى عنه أخوه أوس ، فذكر خبراً منكراً . قلت : بل باطلاً ، عن أخيه ، عن أبيه عبد الله ، عن أبيه — مرفوعاً : ستبث بعدى يموت ، فكونوا في بئس خراسان ، ثم انزلوا كورة يقال لها مرو بنكها ذو القرنين لا يصيب أهلها سوء .

(١) من ل .

- ٣٥٨٧ — سهل بن عبد الله المروزي . عن عبد الملك بن مهران ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة — مرفوعا : مَنْ أَكَلَ الطَّيْنَ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى نَفْسِهِ . رواه عنه مروان بن معاوية . مجهول .
- ٣٥٨٨ — سهل بن علي . شيخ حدث عن علي بن الجهم وغيره . مقمّم بالكذب ؛ قاله أبو مزاحم الخاقاني .
- ٣٥٨٩ — سهل بن عمار النيسابوري ^(١) [عن يزيد بن هارون وغيره . منهم . كذّبه الحاكم ؛ فقال في تاريخه : سهل بن عمار بن عبد الله ^(٢) المتكّي قاضي هراة ، ثم قد كان قاضي طرسوس ، وهو شيخ أهل الرأي في عصره . سمع يزيد ، وشيابة ، وجعفر بن عون ، والواقدي .
- قلت لمحمد بن صالح بن هاني : لم لا تكتب عن سهل ؟ فقال : كانوا يمتنعون من السماع منه .
- وسمعت محمد بن يعقوب الحافظ يقول : كنا نختلف إلى إبراهيم بن عبد الله السعدي ، وسهل مطروح في سكّته فلا نقر به .
- وقال أبو إسحاق الفقيه : كذب والله سهل على ابن نافع . وعن إبراهيم السعدي قال : إن سهل بن عمار يتقرب إلى بالكذب ، يقول : كتبت معك عند يزيد بن هارون ، والله ما سمع مني منه .
- ٣٥٩٠ — سهل ^(٣) بن أبي فرقد . سيأتي ^(٣) .
- ٣٥٩١ — سهل بن قرين . عن ابن أبي ذئب ، عن ابن النكدر ، عن جابر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : لَا هَمَّ إِلَّا هَمَّ الدِّينِ ، وَلَا وَجَعٌ إِلَّا وَجَعُ الْعَيْنِ .
- وبه : شكت الكعبة إلى الله قلة زوّارها فأوحى الله إليها لأيمان أقواما يحنّون إليك كما تحنّ الحمامة إلى أفراخها . رواها قرين بن سهل ، عن أبيه . وهو بصري .
- غمزه ابن حبان ، وابن عدي ، وكذّبه الأزدي .

(١) ليس في س . وهو في خ ، ل — عن الميزان . (٢) ليس في س . وهو في خ ، ه .

(٣) سيأتي في الصفحة التالية (٢٤١) وفي صفحة ٢٤٤

كِتَابُ الضُّعْفَاءِ وَالْمُتْرُوكِينَ

تأليف
الشيخ الإمام

جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد
ابن الجوزي الواعظ البغدادي
رحمه الله

(سفيان - غيلان)

حَقَّقَهُ
أبو الفداء
عبد الله القاضي

الجزء الثاني

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة
لدار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م

طلب من: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان
هاتف: ٨٠١٣٣٢ - ٨٠٥٦٠٤ - ٨٠٠٨٤٢
ص ب: ٩٤٢٤ / ١١ تلکس: Nasher 41245 Le

- ١٥٦٤ - سهل بن سليمان الأسود، القرشي، البصري: من أصحاب شعبة.
قال أحمد: ترك الناس حديثه. وقال ابن المديني، والنسائي: ذهب حديثه.
وقال ابن عدي: لما مات شعبة روى عنه بواطيل فتركه الناس.
- ١٥٦٥ - سهل بن أبي الصلت السراج، البصري:
روى عن الحسن.
قال يحيى بن سعيد: روى عنه^(١) شيئاً منكراً أنه رآه يصلي بين سطور القبور^(٢).
١٥٦٦ - سهل بن عامر البجلي:
روى عن [مالك بن] ^(٣) معول.
قال أبو حاتم الرازي: كان يقتعل الحديث. وقال البخاري: منكر الحديث.
١٥٦٧ - سهل بن العباس الترمذي:
يروى عن ابن علية.
قال الدارقطني: ليس بثقة، متروك.
١٥٦٨ - سهل بن عبد الله المروزي:
يروى عن عبد الملك بن مهران حديث «مَنْ أَكَلَ الطِّينَ . . .»^(٤).
قال أبو حاتم الرازي: وسهل، وعبد الملك: مجهولان، والحديث باطل.
وقال ابن حبان: يأتي سهل بالعجائب التي تُنكرها القلوب.
١٥٦٩ - سهل بن عبد الله بن بريدة:
يروى عن أبيه.
قال ابن حبان: منكر الحديث، يروي عن أبيه ما لا أصل له، لا يجب أن
يُشتغل بحديثه.

(١) أي روى عن الحسن شيئاً منكراً.

(٢) لحق من حاشية الأصل.

(٣) ليس هذا بكاف في جرحه وقد عدله الأئمة قال أحمد وابن معين: ليس به بأس، وقال الذهبي: هو صالح الحديث.

الْجَسَامِعُ فِي الْجَرَحِ وَالْتِحْدِيدِ

لأقوال

الْبُخَّارِيُّ، وَمُسْلِمٌ، وَابْنُ أَبِي زُرْعَةَ الرَّازِيُّ، وَابْنُ وَائِلٍ وَأَوْدٌ،
وَيَعْقُوبُ الْفَسْوِيُّ، وَابْنُ حَاتِمٍ الرَّازِيُّ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَابْنُ زُرْعَةَ الدِّمَشْقِيُّ،
وَالنَّسَائِيُّ، وَابْنُ بَرَزٍ، وَالدَّارَقُطْنِيُّ

جَمَعَ وَتَرَبَّبَ

| | |
|--|------------------------------------|
| السَّيِّدُ أَبُو الْمَعَاتِي النُّورِيُّ | جَسَّاسُ عَبْدِ الْمُنْعِمِ شَايِي |
| أَحْمَدُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَيْدٌ | مُحَمَّدُ خَلِيلُ الصَّعِيدِيِّ |

الْمَجْلَدُ الْأَوَّلُ

عالم الكتب

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للملك

الطبعة الأولى

١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

شعبة ترك الناس حديثه. قال بشر بن الحكم، حدثنا سهل بن سليمان الأسود القرشي، سمع شعبة بن الحجاج، سمعت يزيد بن البراء، قال عمر، مرسل. (ت الكبير) ٢١١٤/٤. (ت الصغير) ٢٥٢/٢. وقال: حدثني عمرو بن علي، قال: سهل بن سليمان الأسود ترك حديثه. (ت الصغير) ٢٥٢/٢. * وقال النسائي: من أصحاب شعبة ذهب حديثه. (الضعفاء والمتروكون) ٢٨٦.

١٧٢٢ - سهل بن صالح بن حكيم الأنطاكي أبو سعيد البزاز.

* قال أبو حاتم: ثقة. (العلل) ٢١٢.

١٧٢٣ - سهل بن أبي الصلت العيشي البصري السراج.

* قال البخاري: قال مسلم: كان ثقة. (ت الكبير) ٢١٠٣/٤.

* وقال أبو داود: ثقة. (آجري) ٤/٤.

١٧٢٤ - سهل بن عامر البجلي الكوفي.

* قال البخاري: منكر الحديث، لا يكتب حديثه. (ت الصغير)

٣٣٦/٢.

١٧٢٥ - سهل بن العباس الترمذي.

* قال الدارقطني: متروك. (السنن) ٤٠٢/١. وقال: ضعيف. (العلل)

٨٠/٤.

١٧٢٦ - سهل بن عبد الله المروزي.

* قال أبو حاتم: مجهول. (علل الحديث) ١٤٨٧.

١٧٢٧ - سهل بن عجلان الباهلي، ويقال سهيل.

* قال البخاري: سهل بن عجلان الباهلي، عن أبي أمامة، روى عنه

سليمان بن موسى، لم يصح عنه حديثه. (ت الكبير) ٢٠٩٧/٤.

* وذكره أبو زرعة الرازي في (أسامي الضعفاء) ١٣٦. وسماه سهيلاً.

المُعْزِي

في الضعفاء

للإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي

ولد سنة ٦٧٣ وتوفي سنة ٧٤٨
رحمه الله تعالى

كتبه

نور الدين عتر

أستاذ التفسير وعلوم القرآن

والحديث وعلومه

كلية الشريعة - جامعة دمشق

عني بطبعه ونشره

خادم العلم

عبدالله بن إبراهيم الأنصاري

طبع على نفقة

إدارة إحياء التراث الإسلامي

بمدينة قطر

٢٦٧٠ - سهل بن زياد القطان أبو علي ، عن شريك ، ليس

بالقوي .

٢٦٧١ - سهل بن سليمان الأسود ، بصري ، عن شعبة ،

تركوه .

٢٦٧٢ - ق / سهل بن صُقير ، عن ابن عيينه ، تكلم فيه ابن

عدي ، فيه لين .

٢٦٧٣ - [هـ] سهل بن أبي الصلت السراج ، عن الحسن ،

صدوق ، وله حديث ينكر [هـ وثقه أبو داود هـ] .

٢٦٧٤ - سهل بن صخر ، لا أعرفه ، وثقل لي أنه ضعيف .

٢٦٧٥ - (سهل بن عبد الله بن بُريدة ، عن أبيه . قال ابن

حبان : منكر الحديث) .

٢٦٧٦ - سهل بن عبد الله المروزي ، عن عبد الملك بن

مهران ، مجهولان (في أكل الطين) .

٢٦٧٧ - سهل بن عامر البجلي ، عن مالك بن مَعُول ، رماه

أبو حاتم بالكذب .

٢٦٧٨ - سهل بن العباس الترمذي ، عن ابن عُليّة ،

تركه الدارقطني .

٢٦٧٢ - « أبو الحسن الخلاطي ، أصله من البصرة ، منكر الحديث ، اتهمه الخطيب

بالوضع ، من العاشرة » .

٢٦٧٣ - « صدوق له أفراد ، كان القطان لا يرضاه ، من السابعة / قد » .



المملكة العربية السعودية
وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد
مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف
الأمانة العامة
الشؤون العامة

الانقضاء على القرآن

لِلْحَافِظِ أَبِي الْفَضْلِ جَلَالِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الشُّيُوطِيِّ
(المتوفى سنة ٩١١ هـ)

تحقيق
مركز الدراسات القرآنية

الجزء الأول

ومن ذلك طريقُ ابنِ إسحاق^(١) عن محمد بن أبي محمد^(٢) مولى آلِ زيد بن ثابت، عن عكرمة أو سعيد بن جبير عنه، هكذا بالترديد^(٣)، وهي طريقٌ جيدةٌ وإسنادها حسنٌ. وقد أخرج منها ابنُ جرير وابنُ أبي حاتمٍ كثيراً. وفي «معجم الطبراني الكبير» منها أشياء.

وأوهى طرقه طريقُ الكلبي عن أبي صالح، عن ابنِ عباس، فإن انضمَّ إلى ذلك روايةُ محمد بن مروان^(٤) السُّدِّي الصغير فهي سلسلةُ الكذب. وكثيراً ما يُخرَجُ منها الثعلبي والواحدي، لكن قال ابنُ عدي في الكامل^(٥): «للكلبي أحاديثٌ صالحةٌ، وخاصةً عن أبي صالح، وهو معروفٌ بالتفسير، وليس لأحدٍ تفسيرٌ أطولُ منه ولا أشبعُ، وبعده مقاتل بن سليمان إلا أن الكلبي يُفضَّلُ عليه لما في مقاتل من المذاهب الرديئة». وطريقُ الضحاك بن مزاحم عن ابنِ عباسٍ منقطعةٌ، فإنَّ الضحاك لم

(١) صاحب السيرة النبوية المشهورة.

(٢) الأنصاري المدني له رواية في سنن أبي داود وثقَّه ابنُ حبان، وقال الذهبي: «لا يُعرف»، لم تُؤرَّخ وفاته. انظر: تهذيب الكمال ٢٦ / ٣٨٢، ميزان الاعتدال ٢٦ / ٤.

(٣) قال الحافظ ابن حجر: «ولا يضر لكونه يدور على ثقة» العجايب ١ / ٢٠٦.

(٤) ابن عبد الله، الكوفي مولى عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب (ت: ١٨٦هـ)، له تفسير. انظر: تهذيب الكمال ٢٦ / ٣٩٢، طبقات المفسرين للداودي ٢ / ٢٥٤.

(٥) الكامل ٦ / ٢١٣٢.

وارن من اعلیٰ کتاب

217

222

صفت ابوالمبرک
اصول شناسی
و نیزه

تفسير المنير الرحيلي

في علم القرآن - الوسيط الوصلي

وانمي - القاسمي - سعدى

273/2

تفسير قطري

327/2

2733/2

تفسير الثعالبى

در منتور

150/4

453/2

482/5

462/2

419/5

تفسير ابن كثير

تفسير الزمخشري و نساء 153

160

كشف

588/1

134/2

تفسير ابن عطي

496/1

زاد المفسر

263/11

تفسير رازي (309/114)

242/7

تفسير القوطي 80

108/2

بيضاوى (انوار التنزيل)

216/1

ابن جري

221/2

خازن

984/3

كريم

1301/4

94/5

نون کی جگہ

عمل یعنی 426

كنز العمال

في أسنى الأقوال والآفغشالك

للعلامة علاء الدين علي المثنى بن حسام الدين الهندي
البرهان فوري المتوفى ٩٧٥هـ

الجزء الرابع عشر

صححه ووضع فهارسه ومفتاحه

الشيخ مصطفى

ضبطه وفسر غريبه

الشيخ بكري جاني

مؤسسة الرسالة

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الخامسة

١٩٨٥ - ١٤٠٥ هـ

مؤسسة الرسالة - بيروت - شارع سورية - بناية صمدي وصالحه
هاتف ٢٩٥٥٠١ - ٢٤١٦٩٢ ص ب ١١٧٤٦٠ برقياً: بيوشران



أُمُومَنُون أم كافرون ؟ قال : مفتونٌ وكافرٌ (نعيم بن حماد ، طس ،
وأبو نعيم في كتاب المهدي ، خط في التلخيص) .

الرجال

٣٩٦٨٣ - ﴿ مسند الصديق ﴾ عن سعيد بن المسيب قال :
قال أبو بكر : هل بالعراق أرضٌ يقال لها خراسان ؟ قالوا : نعم
قال فان الدجال يخرج منها (ش) .

٣٩٦٨٤ - عن أبي بكر الصديق قال : يخرجُ الدجالُ من مرو
من يهوديتها (نعيم بن حماد في الفتن) .

٣٩٦٨٥ - عن عكرمة عن أبي بكر الصديق قال : يخرجُ الدجالُ
من قبل المشرقِ من أرضٍ يقال لها خراسان (نعيم) .

٣٩٦٨٦ - ﴿ من مسند حذيفة بن اليمان ﴾ قلت : يا رسول الله
الدجالُ قبلُ أو عيسى ابن مريم ؟ قال : الدجال ثم عيسى ابن مريم ،
ثم لو أن رجلاً أنتجَ فرساً لم يركبَ مهرها حتى تقوم الساعة
(نعيم) .

٣٩٦٨٧ ﴿ أيضاً ﴾ قال رسولُ الله ﷺ : يخرجُ الدجالُ

عدو الله ومعه جنود من اليهود وأصناف الناس ، معه جنة ونار
ورجال يقتلهم ثم يحييهم ، معه جبل من ثريد ونهر من ماء وإني
سأنت لكم نعمة ! إنه يخرج ممسوح العين ، في جيبته مكتوب
« كافر » يقرأه كل من كان يحسن الكتاب ومن لا يحسن ،
فجته نار وناره جنة ، وهو المسيح الكذاب ، ويتبعه من نساء
اليهود ثلاثة عشر ألف امرأة ، فرحم الله رجلاً منع سفيته أن
تتبعه والقوة عليه يومئذ بالقرآن ، فإن شأنه بلاء شديد ، يبعث الله
الشياطين من مشارق الأرض ومغاربها فيقولون له : استعن بنا على
ما شئت ، فيقول لهم : انطلقوا فأخبروا الناس أني ربهم وإني قد
جنتهم بحتي وناري ، فينطلق الشياطين فيدخل على الرجل أكثر من
مائة شيطان فيتمثلون له بصورة والده وولده وأخوته ومواليه ورفيقه فيقولون
يا فلان ! أتعرفنا ؟ فيقال لهم الرجل نعم هذا أبي ، وهذه أمي وهذه أختي
وهذا أخي ، فيقول الرجل : ما نبؤكم ؟ فيقولون : بل أنت فأخبرنا
ما نبؤك ، فيقول الرجل : إنا قد أخبرنا أن عدو الله الدجال قد
خرج ، فيقول له الشياطين : مهلاً ! لا تقل هذا ، فإنه ربكم يريد
القضاء فيكم ، هذه جنته قد جاء بها وناره ، ومعه الأنهار والطعام
فلا طعام إلا ما كان قبله إلا ما شاء الله ؛ فيقول الرجل : كذبتم ،

ما أنتم إلا شياطينٌ وهو الكذب ! وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قد حدث حديثكم وحذرنا وأنبأنا به فلا مرحباً بكم ، أنتم الشياطين وهو عدو الله ، وليسوقن الله عيسى ابن مريم حتى يقتله ؛ فيخسوا فيذلقبوا خاسئين . ثم قال رسول الله ﷺ : إنا أحدثكم هذا - لتمقلوه وتفقهوه وتفهموه وتعوه واعملوا عليه وحدثوا به من خلفكم ، فليحدث الآخر الآخر فان فتنته أشد الفتن (نعم ، وفيه سويد بن عبد العزيز متروك) .

٣٩٦٨٨ - عن حذيفة قال : إن أصحاب النبي ﷺ كانوا يسألون عن الخير وكنت أسأل عن الشر مخافة أن أدركه ، وإني بينما أنا مع رسول الله ﷺ ذات يوم قلت : يا رسول الله ! أرايت هذا الخير الذي أعطانا الله هل بعده من شرٍ كما كان قبله شرٌ ؟ قال : نعم ، قلت : فما العصمة منه ؟ قال : السيف ، قلت : وهل للسيف من بقية ؟ قال : هدة على دخن ، قلت : يا رسول الله ! ما بعد الهدنة قال : دعاة للضلالة ، فان لقيت لله يومئذ خليفة في الأرض فالزمه وإن أخذ مالك وضرب ظهرك وإلا - وفي لفظ : فان لم يكن خليفة - فاهربن في الأرض حد هربك حتى يدركك الموت وأنت عاض أصل شجرة ، قلت : يا رسول الله ! فما بعد دعاة الضلالة ؟ قال :

مَشْكَاةُ الْمُصَنِّاعِ

تأليف

محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي

بمحقق

محمد ناصر الدين الألباني

الجزء الأول

الكتب الإسلامية

مقوق إطببع محفوظة
للمكتب الاسلامي للطباعة والنشر
لصاحبه
محمد زهير الشاويش

الطبعة الاولى ١٣٨١ - ١٩٦١ دمشق
الطبعة الثانية ١٣٩٩ - ١٩٧٩ بيروت

المكتب الاسلامي
بيروت: ص.ب ٣٧٧١ / ١١ - هاتف ٤٥٠٦٣٨ - برقياً: اسلامياً
دمشق: ص.ب ٨٠٠ - هاتف ١١١٦٣٧ - برقياً: اسلامياً

٥٤٧٨ - (١٥) وعن أنسٍ ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يَتَّبِعُ الدَّجَالَ مِنْ يَهُودِ أَصْفَهَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا ، عَلَيْهِمُ الطَّيَالِسَةُ » . رواه مسلم .

٥٤٧٩ - (١٦) وعن أبي سعيد الخدري . قال : قال رسول الله ﷺ : « يَأْتِي الدَّجَالُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ نِقَابَ^(١) الْمَدِينَةِ ، فَيَنْزِلُ بِمَضِ السَّبَاخِ الَّتِي تَلِي الْمَدِينَةَ ، فَيُخْرِجُ إِلَيْهِ رَجُلٌ وَهُوَ خَيْرُ النَّاسِ ، أَوْ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ ، فَيَقُولُ : أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثَهُ ، فَيَقُولُ الدَّجَالُ : أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا نَمَّ أَحْيَيْتُهُ ، هَلْ تَشْكُونُ فِي الْأَمْرِ ؟ فَيَقُولُونَ : لَا ، فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يَحْيِيهِ ، فَيَقُولُ : وَاللَّهِ مَا كُنْتُ فَيْكَ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْيَوْمَ ، فَيُرِيدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ ، فَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ » . متفق عليه .

٥٤٨٠ - (١٧) وعن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ قال : « يَأْتِي الْمَسِيحُ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ مَهْمَتُهُ^(٢) الْمَدِينَةَ ، حَتَّى يَنْزِلَ دُبُرَ أَحَدٍ ، ثُمَّ تَصْرِفُ الْمَلَائِكَةُ وَجْهَهُ قِبَلَ الشَّامِ ، وَهَنَالِكَ يَهْلِكُ » . متفق عليه .

٥٤٨١ - (١٨) وعن أبي بكرة ، عن النبي ﷺ قال : « لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُغْبٌ مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ، لَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ، عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكٌ » . رواه البخاري .

٥٤٨٢ - (١٩) وعن فاطمة بنت قيس . قالت : سمعتُ منادي رسول الله ﷺ ينادي : الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ ؛ فَخَرَجْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَصَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ جَلَسَ عَلَى الْمَنْبَرِ وَهُوَ يَضْحَكُ ؛ فَقَالَ : « لِيُزَمَّ كُلُّ إِنْسَانٍ مَصْلَاهُ » . ثُمَّ قَالَ : « هَلْ تَدْرُونَ لِمَ جَمَعْتُكُمْ ؟ » . قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « إِنِّي وَاللَّهِ مَا جَمَعْتُكُمْ لِرَغْبَةٍ وَلَا لِرَهْبَةٍ ، وَلَكِنْ جَمَعْتُكُمْ لِأَنْ تَعْلَمُوا أَنَّ الدَّارِي كَانَ رَجُلًا نَصْرَانِيًّا ، فَجَاءَ [فَبَاعَ]^(٣) وَأَسْلَمَ ، وَحَدَّثَنِي حَدِيثًا وَافِقَ الَّذِي كُنْتُ أُحَدِّثُكُمْ بِهِ^(٤) عَنِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ، حَدَّثَنِي أَنَّهُ رَكِبَ فِي سَفِينَةٍ

(١) النِقَابُ : جمع نقب وهو الطريق بين جبلين (٢) أي قصده .

(٣) زيادة من مسلم ج ١٨/٨١ (٤) كلمة « به » غير موجودة في « صحيح مسلم » .

وسلم : « يتبع الدجال من أمّتي سبعون ألفاً عليهم السّيجان »^(١) . رواه في « شرح السنّة »^(٢) .

٥٤٩١ - (٢٨) وهو أسماء بنت يزيد ، قالت : كان رسول الله ﷺ في بيتي ، فذكر الدجال ، فقال : « إن بين يديه ثلاث سنين : سنة تمسك السماء فيها ثلث قطرها ، والأرض ثلث نباتها . والثانية تمسك السماء ثلثي قطرها ، والأرض ثلثي نباتها . والثالثة تمسك السماء قطرها كلّها ، والأرض نباتها كلّها . فلا يبقى ذات ظلف ولا ذات خرس من البهائم إلا هلك ، وإن من أشدّ فتنة أنّه يأتي الأعرابي فيقول : أرأيت إن أحييت لك إبلك ؟ أأنت تعلم أني ربك ؟ فيقول : بلى ، فيمثل له الشيطان نحو إبله كأحسن ما يكون ضرّوعاً ، وأعظمه أسنة » . قال : « ويأتي الرجل قد مات أخوه ، ومات أبوه ، فيقول : أرأيت إن أحييت لك أباك وأخاك ؟ أأنت تعلم أني ربك ؟ فيقول : بلى ، فيمثل له الشياطين نحو آبيه ونحو أخيه » . قالت : ثم خرج رسول الله ﷺ لحاجته ، ثم رجع والقوم في اهتمام وغمم مما حدثتهم . قالت : فأخذ بلحمتي الباب فقال : « مهتيم »^(٣) أسماء ؟ قلت : يا رسول الله ! لقد خلعت أفئدتنا بذكر الدجال . قال : « إن يخرج وأنا حي ، فأنا حجيجه ، وإلا فإنّ ربي خليفتي على كلّ مؤمن » . فقلت : يا رسول الله ! والله ! أنا لنمجن عجبنا فأنجزه حتى نجوع ، فكيف بالمؤمنين يومئذ ؟ قال : « يُجزّئهم ما يُجزّئ أهل السماء من التسبيح والتعديس » . رواه أحمد^(٤) .

(١) السيجان : جمع ساج وهو الطيلسان الأخضر .

(٢) قال الشيخ علي القاري : [قيل : في سنده أبو هارون (يعني العبدى) وهو متروك] .

(٣) كلمة استفهام ، أي ما حالك وما شأنك ؟ أو ما وراثة ؟ أو أحدث لك شيء ؟

(٤) في «المسند» (٤٥٥/٦ - ٤٥٦) وفيه شهر بن حوشب وهو ضعيف ، وفي مخطوطة الحاكم «عبي السنة في معالم التزيين» ، وهو من إلحاق بعض المتأخرين ، وما ألقناه أولى لعلو طبقة أحمد ، ولكثرة عزو المؤلف إليه دون المعالم ، وفي الأصل بياض كتب عليه : [هنا بياض في الأصل ، وألحق به أحمد ، وأبو داود الطيالسي] .

أعور، مطموس العين، ليست بناتئة ولا حَجْرًا^(١) فَإِنَّ أَلْبَسَ عَلَيْكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعُورٍ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ^(٢).

٥٤٨٦ - (٢٣) وَهِيَ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيٌّ بَعْدَ نُوحٍ إِلَّا قَدْ أَتَى الدَّجَالَ قَوْمَهُ، وَإِنِّي أَنْذَرُكُمْ» فَوَصَفَهُ لَنَا قَالَ: «لَعَنَهُ سَيِّدُكَ بَعْضُ مَنْ رَأَى أَوْ سَمِعَ كَلَامِي». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَكَيْفَ قُلُوبُنَا يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: «مِثْلُهَا» بِعَنِي الْيَوْمَ «أَوْ خَيْرٌ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَأَبُو دَاوُدَ.

٥٤٨٧ - (٢٤) وَهِيَ عَمْرٍو^(٣) بْنِ حُرَيْثٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِّيقِ، قَالَ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الدَّجَالُ يَخْرُجُ مِنْ أَرْضٍ بِالشَّرْقِ يُقَالُ لَهَا: خِرَاسَانُ، يَتَّبِعُهُ أَقْوَامٌ كَأَنَّ وُجُوهَهُمُ الْمَجَانُ^(٤) الْمَطْرُقَةُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٨٨ - (٢٥) وَهِيَ عِمْرَانُ بْنُ حَصِينٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَمِعَ بِالدَّجَالِ فَلْيَنْتَبِهُ^(٥) مِنْهُ^(٦)، فَوَاللَّهِ إِنْ الرَّجُلَ لَيَأْتِيَهُ وَهُوَ يَحْسِبُ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ، فَيَتَّبِعُهُ مِمَّا يُبْنَتُ بِهِ مِنَ الشَّهَاتِ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ^(٧).

٥٤٨٩ - (٢٦) وَهِيَ أَسْمَاءُ بِنْتُ يَزِيدَ بْنِ السَّكَنِ، قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَمُكْتُ الدَّجَالُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً، السَّنَةُ كَالشَّهْرِ، وَالشَّهْرُ كَالْجُمُعَةِ، وَالْجُمُعَةُ كَالْيَوْمِ، وَالْيَوْمُ كَالضُّطْرَامِ السَّعْفَةِ^(٨) فِي النَّارِ». رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السَّنَةِ».

٥٤٩٠ - (٢٧) وَهِيَ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ

(١) الحَجْرَاءُ: الغائرة.

(٢) إسناده جيد.

(٣) فِي الْأَصْلِ: عَمْرٍو، وَالتَّصْوِيبُ مِنَ الْمَرْقَاةِ وَمَخْطُوطَةُ الْحَاكِمِ.

(٤) الْمَجَانُ: جَمْعُ مَجْنٍ وَهُوَ النَّرْسُ.

(٥) أَيُّ فُلَيْيَعَد.

(٦) كَذَا فِي الْأُصُولِ، وَفِي «سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ» (عَنْهُ) وَلَعَلَّهُ أَصَحُّ. (٧) وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ.

(٨) أَيُّ كَسْرَةِ التَّهَابِ النَّارِ بِوُوقِ النَّخْلِ، فَالْمَعْنَى: أَنَّ الْيَوْمَ كَالسَّاعَةِ.

مِرْقَاةُ الْمُفَسِّحَاتِ

لِلْعَلَّامَةِ الشَّيْخِ عَلِيِّ بْنِ سُلْطَانِ مُحَمَّدٍ الْقَارِي الْمَوْتُوفِي سَنَةِ ١١٤٠ هـ

شرح مشكاة المصابيح

لِلإمام العلامة محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي المتوفى سنة ٥٧٤١ هـ

تحقيق
الشَّيْخِ جَمَالِ عَيْتَانِي

تنبيه:

وضعنا متن المشكاة في أعلى الصفحات، ووضعنا أسفل منها من مِرْقَاة
المفاتيح؛ والحقنا في آخر الجلد الحادي عشر كتاباً في الأسماء والأحوال
وهو تراجم رجال المشكاة للعلامة التبريزي

الجزء العاشر

يحتوي على الكتب التالية
الفتن - أحوال القيسية ونبو الخلق - الفضائل والشَّائِل

مستورات

محمد عيسى بيضون

لنشر كتب الشُّعْرَاءِ وَاجْتِمَاعِ

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان



جميع الحقوق محفوظة

Copyright ©
All rights reserved
Tous droits réservés

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة
لدار الكتب العلمية - بيروت - لبنان
ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة
تنضيد الكتاب كاملاً أو مجزأً أو تسجيله على
أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو
برمجته على اسطوانات ضوئية إلا بموافقة
الناشر خطياً.

Exclusive Rights by
Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Beirut - Lebanon

No part of this publication may be
translated, reproduced, distributed in any
form or by any means, or stored in a data
base or retrieval system, without the
prior written permission of the publisher.

Droits Exclusifs à
Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Beyrouth - Liban

Il est interdit à toute personne individuelle
ou morale d'éditer, de traduire, de
photocopier, d'enregistrer sur cassette,
disquette, C.D, ordinateur toute
production écrite, entière ou partielle,
sans l'autorisation signée de l'éditeur.

الطبعة الأولى

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

رمل الظريف، شارع البهري، بناية ملكات
هاتف وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٣٥ - ٣٧٨٥٤٢ (٩٦١ ١)
صندوق بريد : ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah
Beirut - Lebanon

Ramel Al-Zarif, Bohzory St., Melkart Bldg, 1st Floor
Tel. & Fax : 00 (961 1) 37.85.42 - 36.61.35 - 36.43.98
P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah
Beyrouth - Liban

Ramel Al-Zarif, Rue Bohzory, Imm. Melkart, 1ère Étage
Tel. & Fax : 00 (961 1) 37.85.42 - 36.61.35 - 36.43.98
B.P. : 11 - 9424 Beyrouth - Liban

«لَيُفِرَنَّ النَّاسُ مِنَ الدَّجَالِ حَتَّى يَلْحَقُوا بِالْجِبَالِ». قَالَتْ أُمُّ شَرِيكٍ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَأَيْنَ الْعَرَبُ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: «هَمَّ قَلِيلٌ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٧٨ - (١٥) وَعَنْ أَنَسٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَتَّبِعُ الدَّجَالُ مَنْ يَهُودِ أَصْفَهَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا، عَلَيْهِمُ الطَّيَالِسَةُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٧٩ - (١٦) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَأْتِي الدَّجَالُ

اللَّهُ ﷻ: لَيُفِرَنَّ) أَي لِيَهْرَبَنَّ (النَّاسُ) أَي الْمُؤْمِنُونَ (مِنَ الدَّجَالِ حَتَّى يَلْحَقُوا بِالْجِبَالِ. قَالَتْ أُمُّ شَرِيكٍ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَيْنَ الْعَرَبُ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ الطَّبِيبِيُّ [رَحِمَهُ اللَّهُ]: الْفَاءُ فِيهِ جَزَاءُ شَرْطٍ مَحْذُوفٍ، أَي إِذَا كَانَ هَذَا حَالُ النَّاسِ فَأَيْنَ الْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الذَّابُونَ عَنْ حَرِيمِ الْإِسْلَامِ الْمَانِعُونَ عَنْ أَهْلِهِ صَوْلَةَ أَعْدَاءِ اللَّهِ. فَكُنِي عَنْهُمْ بِهَا. ([يَوْمَئِذٍ]. قَالَ: هَمَّ) أَي الْعَرَبُ (قَلِيلٌ) أَي حِينَئِذٍ فَلَا يَقْدِرُونَ عَلَيْهِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) وَكَذَا التِّرْمِذِيُّ ذَكَرَهُ السَّيِّدُ. وَلَفْظُ الْجَامِعِ: لَيُفِرَنَّ النَّاسُ مِنَ الدَّجَالِ فِي الْجِبَالِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ ^(١).

٥٤٧٨ - (وَعَنْ أَنَسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷻ قَالَ: يَتَّبِعُ) بَفَتْحٍ فَسَكُونٌ فَفَتْحٌ. وَقَالَ شَارِحٌ: مِنْ الْأَتْبَاعِ بِتَشْدِيدِ التَّاءِ، أَي يَطِيعُ. (الدَّجَالُ مِنْ يَهُودِ أَصْفَهَانَ) بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَيَكْسَرُ وَفَتْحُ الْفَاءِ، بِلَدٍ مَعْرُوفٍ مِنْ بِلَادِ الْأَرْفَاضِ. قَالَ النَّوَوِيُّ [رَحِمَهُ اللَّهُ]: يَجُوزُ فِيهِ كَسْرُ الْهَمْزَةِ وَفَتْحُهَا وَبِالْبَاءِ وَالْفَاءِ انْتَهَى. وَنَسَخَ الْمَشْكَاةَ كُلَّهَا بِالْفَاءِ، وَفِي الْمَشَارِقِ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ. وَقِيدَها أَبُو عُبَيْدٍ الْعَكْبَرِيُّ بِكَسْرِ أَوَّلِهَا، وَأَهْلُ خُرَاسَانَ يَقُولُونَهَا بِالْفَاءِ مَكَانَ الْبَاءِ. وَفِي الْقَامُوسِ: الصَّوَابُ أَنَّهَا أَعْجَمِيَّةٌ وَقَدْ يَكْسَرُ هَمْزُهَا وَقَدْ يَبْدُلُ بِأَوَّلِهَا فَاءً. وَفِي الْمَغْنِيِّ بِكَسْرِ هَمْزَةٍ وَفَتْحُهَا وَبِالْفَاءِ مَفْتُوحَةٌ فِي أَهْلِ الشَّرْقِ وَبِالْبَاءِ مَوْحَدَةٌ فِي الْغَرْبِ انْتَهَى. وَبِهِ يَعْلَمُ أَنَّ أَصْفَهَانَ اثْنَانِ فَيُطَابِقُ مَا نَقَلَهُ ابْنُ الْمَلِكِ مِنْ أَنَّهُ قِيلَ: الْغَرَادُ مِنْهُ أَصْفَهَانَ خُرَاسَانَ لَا أَصْفَهَانَ الْغَرْبِ. لَكِنْ فِي قَوْلِهِ: أَصْفَهَانَ خُرَاسَانَ، مَسَامُحَةٌ لِأَنَّ أَصْفَهَانَ إِنَّمَا هُوَ فِي الْعِرَاقِ وَلَكِنْ لَمَّا كَانَ خُرَاسَانَ فِي جِهَةِ الشَّرْقِ أَيْضًا وَكَانَ أَشْهَرَ مِنَ الْعِرَاقِ أَضِيفَ إِلَيْهِ بِأَدْنَى مَلَابَسَةٍ (سَبْعُونَ أَلْفًا) وَفِي رِوَايَةٍ: تَسْعُونَ. وَالصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ هُوَ الْأَوَّلُ ذَكَرَهُ ابْنُ الْمَلِكِ. (عَلَيْهِمُ الطَّيَالِسَةُ) بَفَتْحِ الطَّاءِ وَكَسْرِ اللَّامِ جَمْعُ طَيْلَسَانَ وَهُوَ ثَوْبٌ مَعْرُوفٌ. وَفِي الْقَامُوسِ: الطَّيْلَسُ وَالطَّيْلَسَانُ مِثْلَةُ اللَّامِ عَنْ عِيَاضٍ وَغَيْرِهِ مَعْرَبٌ، أَصْلُهُ تَالِسَانٌ جَمْعُهُ الطَّيَالِسَةُ وَالْهَاءُ فِي الْجَمْعِ لِلْعَجْمَةِ. وَاسْتَدَلَّ بِهَذَا الْحَدِيثُ عَلَى ذِمِّ لِبْسِهِ. وَرَوَاهُ السَّيُوطِيُّ فِي رِسَالَةِ سَمَائِهَا طَيِّ اللِّسَانِ عَنِ الطَّيْلَسَانِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ).

٥٤٧٩ - (وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷻ: يَأْتِي الدَّجَالُ) أَي يَظْهَرُ فِي الدُّنْيَا أَوْ

(١) الجامع الصغير ٤٧٢/٢ حديث رقم ٧٧١٤.

الحديث رقم ٥٤٧٨: أخرجه مسلم في صحيحه ٢٢٦٦/٤ حديث رقم (١٢٤. ٢٩٢٤) وابن ماجه في السنن ١٣٥٩/٢ حديث رقم ٤٠٧٧.

الحديث رقم ٥٤٧٩: أخرجه البخاري في صحيحه ١٠١/١٣. حديث رقم ٧١٣٢. والتِّرْمِذِيُّ ٤٤٦/٤ حديث رقم ٢٢٤٢. وأحمد في المسند ٣٢/٥.

كالجمعة، والجمعة كالיום، واليوم كأضطرام السَّعْفَةِ في النار. رواه في «شرح السنة».

٥٤٩٠ - (٢٧) وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «يَتَّبِعُ الدَّجَالُ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا عَلَيْهِمُ السَّيْجَانُ». رواه في «شرح السنة».

٥٤٩١ - (٢٨) وعن أسماء بنت يزيد، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِي، فَذَكَرَ الدَّجَالَ، فَقَالَ: «إِنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ ثَلَاثَ سِنِينَ: سَنَةٌ تُمْسِكُ السَّمَاءَ فِيهَا ثُلُثُ قَطْرِهَا، وَالْأَرْضُ ثُلُثُ نَبَاتِهَا. وَالثَّانِيَةُ تُمْسِكُ السَّمَاءَ ثُلْثِي قَطْرِهَا، وَالْأَرْضُ ثُلْثِي نَبَاتِهَا. وَالثَّالِثَةُ تُمْسِكُ السَّمَاءَ قَطْرَهَا كُلَّهُ، وَالْأَرْضُ نَبَاتَهَا كُلَّهُ. فَلَا يَبْقَى

أَيُّ مِنَ السَّنَةِ (كَالْجُمُعَةِ) أَيُّ كَالْأُسْبُوعِ (وَالْجُمُعَةُ) يَعْنِي الْأُسْبُوعُ مِنَ الشَّهْرِ (كَالْيَوْمِ) أَيُّ كَالنَّهَارِ (وَالْيَوْمُ) كَأُضْطِرَامِ السَّعْفَةِ فِي النَّارِ بِفَتْحَتَيْنِ وَاحِدَةِ السَّعْفِ وَهُوَ غَصْنُ النَّخْلِ، أَيُّ كَسْرَةِ التَّهَابِ النَّارِ بَوْرُقِ النَّخْلِ، وَالْأُضْطِرَامُ الْإِلْتِهَابُ وَالْإِشْتِعَالُ. فَالْمَعْنَى: إِنَّ الْيَوْمَ كَالسَّاعَةِ. (رواه) أَيُّ الْبُخَارِيِّ (فِي شَرْحِ السَّنَةِ) أَيُّ بِإِسْنَادِهِ.

٥٤٩٠ - (وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَتَّبِعُ الدَّجَالُ مِنْ أُمَّتِي) أَيُّ أُمَّةِ الْإِجَابَةِ أَوْ الدَّعْوَةِ وَهُوَ الْأَظْهَرُ لَمَّا سَبَقَ أَنَّهُمْ مِنْ يَهُودِ أَصْفَهَانَ. (سَبْعُونَ أَلْفًا عَلَيْهِمُ السَّيْجَانُ) بِكَسْرِ السَّيْنِ جَمْعُ سَاجٍ كَتَيْجَانٍ وَتَاجٍ، وَهُوَ الطَّيْلَسَانُ الْأَخْضَرُ. وَقِيلَ: الْمَنْقُوشُ يَنْسَجُ كَذَلِكَ. قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ: أَيُّ إِذَا كَانَ أَصْحَابُ الثَّرْوَةِ سَبْعِينَ أَلْفًا فَمَا ظَنُّكَ بِالْفُقَرَاءِ. قُلْتُ: الْفُقَرَاءُ لَكُونَهُمْ مَفْلِسِينَ هُمْ فِي أَمَانِ اللَّهِ إِلَّا إِذَا كَانُوا طَامِعِينَ فِي الْمَالِ وَالْجَاهِ فَهَمُّ فِي الْمَعْنَى مِنْ أَصْحَابِ الثَّرْوَةِ التَّابِعِينَ لِتَحْصِيلِ الْكَثْرَةِ، سَوَاءٌ يَكُونُ مَتَّبِعُهُمْ عَلَى الْحَقِّ أَوْ الْبَاطِلِ كَمَا شُوْهِدَ فِي الْأَزْمَةِ السَّابِقَةِ مِنْ أَيَّامِ يَزِيدَ وَالْحِجَاجِ وَابْنِ زِيَادٍ، وَهَكَذَا يَزِيدُ الْفَسَادُ كُلُّ سَنَةٍ بَلْ كُلُّ يَوْمٍ فِي الْبِلَادِ فَيَتَّبِعُ الْعُلَمَاءُ الْعِبَادَ وَالْمَشَايخُ الزُّهَادَ عَلَى مَا يَشَاهِدُ بَشَرُ الْعِبَادِ لِلْأَغْرَاضِ الْفَاسِدَةِ وَالْمَنَاصِبِ الْكَاسِدَةِ، وَنَسَأَلُ اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ وَحَسَنَ الْخَاتِمَةِ. (رواه فِي شَرْحِ السَّنَةِ) قِيلَ: فِي سَنَةِ أَبُو هَارُونَ وَهُوَ مَتْرُوكٌ.

٥٤٩١ - (وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ) أَيُّ ابْنِ السَّكَنِ (قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي بَيْتِي فَقَالَ: إِنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ) أَيُّ قَدَامِ الدَّجَالِ وَقَبِيلُ زَمَانِ خُرُوجِهِ (ثَلَاثَ سِنِينَ) أَيُّ مُخْتَلِفَةٍ فِي ذَهَابِ الْبَرَكَةِ (سَنَةٍ) بِالرَّفْعِ، وَفِي نَسْخَةٍ بِالنَّصْبِ. (تُمْسِكُ السَّمَاءَ) أَيُّ تُمْنَعُ بِإِمْسَاكِ اللَّهِ (فِيهَا) أَيُّ فِي تِلْكَ السَّنَةِ (ثُلُثُ قَطْرِهَا) بِفَتْحِ الْقَافِ أَيُّ مَطَرُهَا الْمَعْتَادُ فِي الْبِلَادِ (وَالْأَرْضُ) أَيُّ وَتُمْسِكُ الْأَرْضُ (ثُلْثَ نَبَاتِهَا) أَيُّ وَلَوْ كَانَتْ تَسْقَى مِنْ غَيْرِ الْمَطَرِ. (وَالثَّانِيَةُ) أَيُّ السَّنَةِ الثَّانِيَةِ وَهِيَ بِالرَّفْعِ وَيَجُوزُ نَصْبُهَا إِمَّا عَلَى الْبَدَلِيَّةِ وَإِمَّا عَلَى الظَّرْفِيَّةِ. (تُمْسِكُ السَّمَاءَ ثُلْثِي قَطْرِهَا وَالْأَرْضُ ثُلْثِي نَبَاتِهَا، وَالثَّالِثَةُ تُمْسِكُ السَّمَاءَ قَطْرَهَا كُلَّهُ وَالْأَرْضُ نَبَاتَهَا كُلَّهُ.) يَعْنِي فَيَقَعُ الْقَحْطُ فِيمَا بَيْنَ أَهْلِ الْأَرْضِ كُلِّهِ وَيَكُونُ الْخَزَائِنُ وَالْكُنُوزُ تَتَّبِعُهُ وَأَنْوَاعُ النِّعَمِ مِنَ الْخَبْزِ وَالشَّمَارِ وَالْأَنْهَارِ مَعَهُ. (فَلَا يَبْقَى) بِالتَّذْكِيرِ

الحديث رقم ٥٤٩٠: أخرجه البخاري في شرح السنة ٦٢/١٥ حديث رقم ٤٢٦٥.

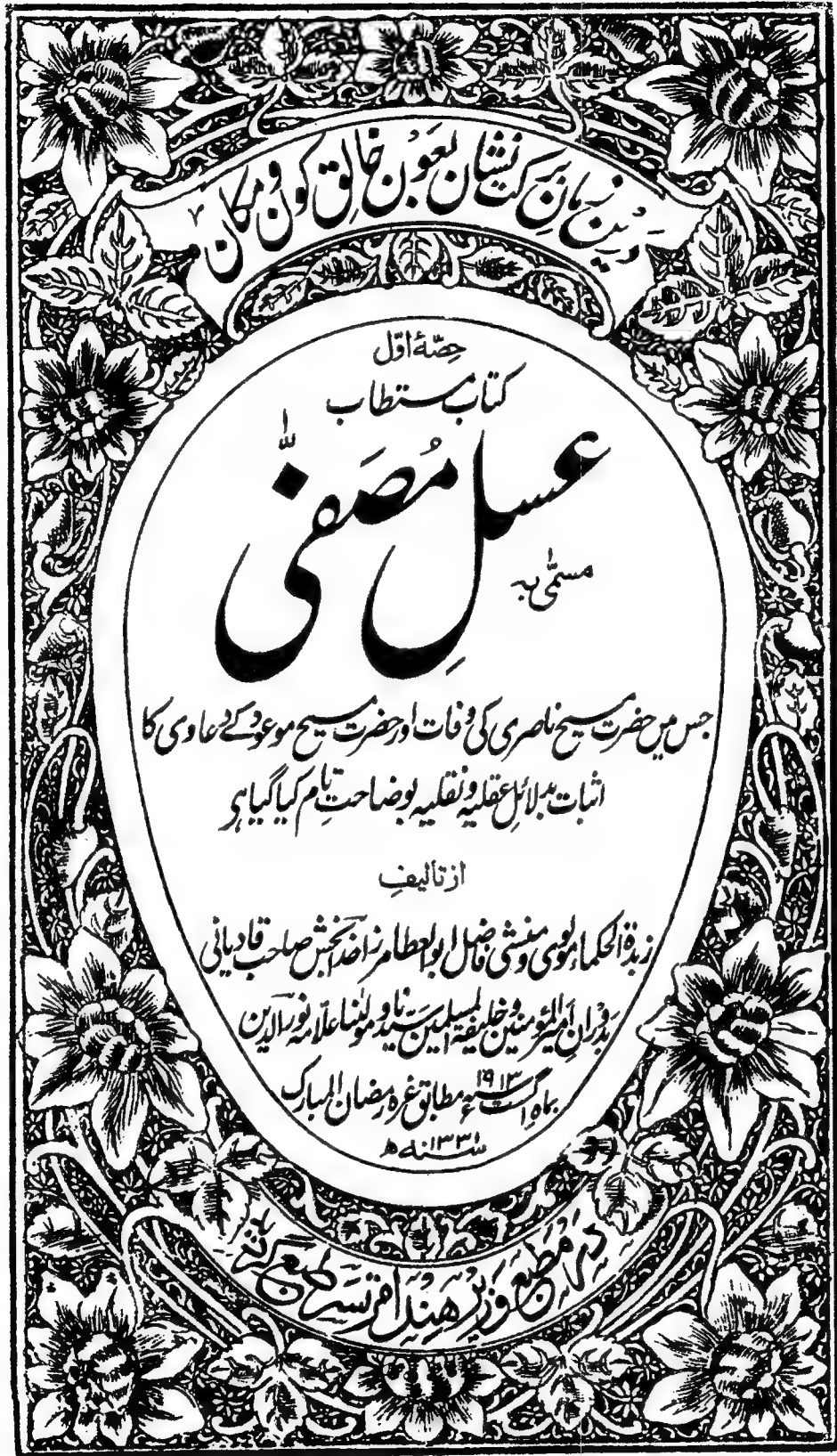
الحديث رقم ٥٤٩١: أخرجه ابن ماجه في السنن ١٣٥٩/٢ حديث رقم ٤٠٧٧. وأحمد في المسند ٤٥٥/٦.

الجزء الاول من الكشاف عن حقائق غوامض
التنزيل * وعيون الاقويل * في وجه
التأويل * للامام جلاله تاج
الاسلام * فخر خوارزم محمود بن
عمر الزمخشري نور الله حفرة *
ورفع في الجنة درجته
آمين



صاحبنا وان كان هذا صاحبنا فحين عيسى وقال بعضهم رفع الى السماء وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا (فان قلت) شبهه مستند الى ماذا ان جعلته مستند الى المسيح فالمسيح شبهه وليس شبهه وان استندته الى المقتول فالمقتول لم يجره ذكر (قلت) هو مستند الى الجاروا والمجرو وهو (لهم) كقولك خيل اليه كانه قبل ولكن وقع لهم التشبيه ويجوز ان يستند الى خير المقتول لان قوله انما قلنا يدل عليه كانه قبل ولكن شبه لهم من قتلوه (الاتباع الظن) استثناء منقطع لان اتباع الظن ليس من جنس العلم بمعنى ولكنهم يتبعون الظن (فان قلت) قد وصفوا بالشك والشك ان لا يرجع احد الجاهزين ثم وصفوا بالظن والظن ان يرجع احد هما فكيف يكونون شاكين ظانين (قلت) اريد انهم شاكون من علمهم من علم قاطع وليس كذلك ان لا يستلزم اماره قتلوا فذلك (وما قتلوه يقينا) وما قتلوه قتلوا يقينا وما قتلوه متيقنين كما اذ هو اذ كان قولهم انما قتلنا المسيح او جعله يقينا كذا القوله وما قتلوه كقولك ما قتلوه حقاً أي حق استماعاً قتلوه حقاً وقبل هو من قولهم قتلنا الشيء علماً ومجرته علماً اذا بالغ فيه علمك وفيه تهكم لانه اذا اتقوا عنهم العلم تقيا كليا جهز الاستغراق ثم قيل وما علوه علم يقين واساطة لم يكن الاتهام كاهنهم (ليؤمن به) جلة قبيحة واقعة صفة لموصوف عذوف تقديره وان من اهل الكتاب احد الا ليؤمن به وهو وما لنا الا له مقام معلوم وان منكم الا وادها والمعنى وان من اليهود والنصارى احد الا ليؤمن قبل موته بعيسى وبأنه عبد الله ورسوله يعني اذا عاين قبل ان ترحل روحه حين لا يتفقه ايمانه لا تقطاع وقت التكليف وعن شهر بن حوشب قال في الجباية آية ما قرأتها الا تضالج في نفسي شيء منها يعني هذه الآية وقال اني اوتيت بالاسير من اليهود والنصارى فأشرب عنقه فلا أسمع منه ذلك فقلت ان اليهودي اذا حضره الموت شرب الملائكة دبره ووجهه وقالوا بعدوا عنه انما عيسى نبياً فكذب به فيقول أنت أنت عبد نبي وتقول له نصراني انما عيسى نبياً فزعمت أنه الله أو ابن الله فيؤمن أنه عبد الله ورسوله حيث لا يتفقه ايمانه قال وكان منكنا فاستوى جالساً فخراني وقال من قلت حدثني محمد بن علي ابن الحنفية فأخذني شكت الارض بضيقه ثم قال لقد أخذتهم من حين صافية ومن معي فيها قال الكلبي فقلت له ما أردت اني أن تقول حدثني محمد بن علي ابن الحنفية قال أردت أن أغضبه بصفي زيادة اسم علي لانه مشهور بابن الحنفية وعن ابن عباس أنه فسر ذلك فقال له عكرمة فان أنا رجل ضرب عنقه قال لا يخرج نفسه حتى يجر لها شقته قال وان خرم من فوق بيتاً واحترق أو أكله سبع قال يتكلم بها في الهواء ولا يخرج روحه حتى يؤمن به وتدل عليه قراءة أبي اليزم من به قبل موته بضم التون على معنى وان منهم أحد الا ليؤمنون به قبل موته لان أحد ابلغ للجمع (فان قلت) ما قلناه الاخبار بايمانهم بعيسى قبل موته (قلت) قلناه الوعد وليكون علمهم بأنهم لا يذاهبون من الايمان به من قريب عند المعاشة وأن ذلك لا يتفقه بمثالهم وتبيينه على معاجلة الايمان به في أوان الاتساع به وليكون الزاماً للجنة لهم وكذلك قوله (ويوم القيامة يكون عليهم شهداء) يشهد على اليهود بأنهم كذبو وعلى النصارى بأنهم دعوا ابن الله وقيل الضمير ان لعيسى يعني وان منهم أحد الا ليؤمن من بعيسى قبل موته بعيسى وهم اهل الكتاب الذين يكونون في زمان نزوله روي أنه ينزل من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد من اهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الله واحدة وهي له الاسلام ويهلك الله في زمانه المسيح الدجال وتقع الامنة حتى ترفع الاسود مع الابل والنور مع البقر والذئب مع الفم ويلعب الصبيان بالحيات ويلعب في الارض أربعة من سنة ثم يوفى ويصل عليه المسلمون ويدفنون ويحور أن يراد أنه لا يبقى أحد من جميع اهل الكتاب الا ليؤمن من به على ان الله يحصيهم في قبورهم في ذلك الزمان ويعلمهم نزوله وما أنزل له ويؤمنون به حين لا يتفقه ايمانهم وقيل الضمير في يرجع الى الله تعالى وقيل الى محمد صلى الله عليه وسلم (فبظلم من الذين هادوا) فبأي ظلم ظلمهم والمعنى ما حرمنا عليهم الطيبات الا ظلم عظيم ارتكبه وهو ما عاهدناهم من الكفر والكبر العتية والطيبات التي حرمنا عليهم ما ذكره في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر وحرمنا عليهم الابان وظلنا أذنبا ذنباً صغيراً أو كبيراً حرم عليهم بعض الطيبات من المطاعم وغيرها (ويشهدهم عن ميل الله كثيراً) ناساً كثيراً أو صعداً كثيراً (بالباطل) بالرشوة التي كانوا يأخذونها من سفطهم في شريف الكتاب (لكن الراسخون) يريد من آمن منهم كعبد الله بن سلام وأخراجه والراسخون في العلم الثابتون فيه المتقنون المستبصرون (والمؤمنون) يعني المؤمنين منهم أو المؤمنون من المهاجرين والانصار

ولكن شبه لهم وان الذين اختلصوا
فيه اني شك منه ما لهم به من علم الا
اتباع الظن وما قتلوه يقيناً بل دفعه
الله وكان الله عزيزاً حكيم
وان من اهل الكتاب الا ليؤمن
به قبل موته ويوم القيامة يكون
عليهم شهداء فيظلم من الذين
هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت
لهم وبما عاهدناهم من سبيل الله كثيراً
وأخذهم الزبوا وقد سخرناهم
وأكلهم أموال الناس بالباطل
وأعدنا للكافرين منهم عذاباً أليماً
لكن الراسخون في العلم منهم
والمؤمنون



ان تمام حالات بالا سے ظاہر ہے کہ جہاں اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں تقدیم و تاخیر فرمائی ہے وہاں ضرور کوئی نہ کوئی حکمت رکھی ہے۔ اور پھر تو خود اللہ تعالیٰ نے ہی اپنے علم قدیم سے ان میں تقدیم و تاخیر کو روار کیا ہے لیکن اب کون عالم یا ملا یا صوفی ہے کہ اس حکیم مطلق کی نظم کو اپنی محدود عقل سے تغیر و تبدیل دے سکے اس کی فصیح و ابلغ کلام میں ایسی بیجا مداخلت کرنا یہودیوں کی تخریف سے کم نہیں +

بعض عقل کے اندھے آیت **وَاسْتَجِبْ عَنِّي وَاتَّكِبْ عَلَيَّ مَمَّا الذِّكْرُ الْعَيْنُ** کو استدلال میں پیش کیا کرتے ہیں کہ سجدہ اول ہے حالانکہ رکوع پہلے ہوا کرتا ہے اگر ان معترضین کو علم ہوتا کہ شریعت موسوی میں جو نماز مقرر ہے اس میں سجدہ نہیں ہوتا تو کبھی بھی اعتراض نہ کرتے۔ ان کے ہاں سجدہ الگ عبادت ہے جس کو ان کی نماز سے تعلق ہی نہیں اس لئے اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کو دو باتوں کا حکم دیا ہے کہ تم سجدہ بھی کرو۔ اور نمازیوں کے ساتھ نماز بھی پڑھ لیا کرو۔ جیسے کوئی کہے کہ میان نماز اور نوافل پڑھ لیا کرو جس سے مراد ہے کہ نماز فرضیہ بھی ادا کیا کرو اور نوافل کی نماز بھی حالانکہ نوافل خود نماز ہے مگر کون نہیں جانتا کہ نماز فرضیہ اور ہے اور نماز نوافل اور یہی بات آیت مذکورہ بالا میں **يَوْمَ تَكُونُ الْاُولٰٓئِ الْاُولٰٓئِ** +

آٹھویں فصل

اس باب میں کہ **وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ** کے کیا معنی ہیں

آیت بالا کی نسبت جہاں تک تفسیروں کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے یہی ثابت ہوتا ہے کہ علماء و پر اس آیت کی اصل حقیقت منکشف نہیں ہوئی۔ اور اسی واسطے انہوں نے بڑے ہاتھ پاؤں مارے ہیں اور جتنا ان بزرگوں نے اس کو صاف کرنا چاہا ہے و تناسلی اختلاف بڑھتا چلا گیا ہے۔ اول ہم ذیل میں ان کے معانی کا خلاصہ اپنی زبان میں بیان کر دیتے ہیں اور بعد ہم دکھائیں گے کہ اس کے حقیقی معنی کیا ہیں +

واضح ہو کہ جس قدر علمائے اس آیت پر طبع آزمائی کرنے کی کوشش کی ہے۔ اور اپنی قلم کے گھوڑے کو اس کے معانی کے میدان میں دوڑایا ہے۔ اُن کی انتہائی دوش کی حد یہاں تک پہنچی ہے جو ذیل میں دکھلائی جاتی ہے اور جس سے آگے وہ کچھ نہیں دکھلا سکی (۱) ایک گروہ یہ معنی کرتا ہے کہ ہر ایک اہل کتاب اپنی موت سے پہلے حضرت مسیح علیہ السلام پر ایمان لاتا ہے +

(۲) ایک دوسرا گروہ ہے جو یہ معنی کرتا ہے کہ ہر اہل کتاب مسیح کی موت سے پہلے ایمان لا کر مرتا ہے +

(۳) تیسرا گروہ وہ یوں کہتا ہے۔ کہ جب حضرت مسیح آخری زمانہ میں نازل ہونگے۔ اور اُس وقت جس قدر اہل کتاب روئے زمین پر ہونگے۔ وہ سب مسیح کی وفات سے پہلے ایمان لائینگے +

(۴) بعض یہ معنی کرتے ہیں کہ ہر اہل کتاب اپنی موت سے پہلے اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتا ہو (۵) بعض یہ معنی کرتے ہیں کہ ہر اہل کتاب اپنی موت سے پہلے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتا ہے +

(۶) اور بعض وہ لوگ ہیں جو یہ معنی بھی کرتے ہیں کہ جب کسی انسان کو اچانک زندہ پھاڑ کھا جاتا ہے۔ یا چھت پر سے گر کر مر جاتا ہے۔ یا آگ میں جل کر مر جاتا ہے۔ تو اُس کی روح نہیں نکلتی جب تک وہ مسیح پر ایمان نہیں لاتا +

یہ چھ قسم کے معانی علماء و متقدمین و متاخرین نے کئے ہیں اور یہی معانی میری نظر سے گذرے ہیں۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر علماء و مفسرین کو یقینی معنی معلوم ہوتے۔ تو وہ کیونکر اس قدر جھگڑ کھاتے اور کیوں دُور از قیاس آراءے ظاہر کرتے جب ہم غور سے ان معانی پر نظر کرتے ہیں تو سیاق و کلام اور نیز مشاہدہ کے خلاف پاتے ہیں۔ چنانچہ جو لوگ کہتے ہیں کہ ہر اہل کتاب اپنی موت سے پہلے مسیح پر ایمان لاتا ہے۔ یہ مشاہدہ کے رو سے سراسر غلط ہے۔ کیونکہ کوئی یہودی اپنی موت سے پہلے یا موت کے وقت مسیح علیہ السلام پر ایمان لاتے ہوئے نہیں سنا گیا میں نے خود یہودیوں سے بمقام کراچی دریافت کیا ہے کہتے ہیں کہ یہ بات بالکل بے بنیاد ہے۔ پھر ہم تفسیر کبیر میں صفحہ ۵۰۴ دیکھتے ہیں کہ علامہ محمد اللہ

رازی فرماتے ہیں۔ اِنَّا نَرَى الْكَثْرَ الْيَهُودِيَّوْنَ لَا يُؤْمِنُونَ بِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْنَهُ
 ہم اکثر یہودیوں کو مرتے ہوئے دیکھتے ہیں لیکن وہ مسیح علیہ السلام پر ایمان نہیں لاتے۔
 پھر آگے چلکر وہ حجاج کا قول نقل کرتے ہیں جس میں لکھا ہے مَرَدِي عَنْ شَهْرَبَنْ خَوْشَبِ
 قَالَ قَالَ الْحَجَّاجُ اِنِّي صَافَرْتُ الْكَلَّا وَفِي مَفْصِلِي مِنْهَا لَشَيْءٌ يَكُنْ هَذِهِ الْاُيَّةُ فَاِنِّي
 اَصْبَابُ عُنُقِ الْيَهُودِيَّوْنَ وَلَا اَسْمَعُ مِنْهُ ذَلِكُ۔ یعنی شہر بن خوشب سے۔ روایت بیان
 کرتے ہیں کہ حجاج نے کہا تھا کہ جب کبھی میں اس آیت کو پڑھتا تو ہمیشہ میرے دل میں ایک
 ظلمان سارہتا۔ کیونکہ جب میں یہودی کی گردن مارتا ہوں تو میں اُس سے کوئی اس کی تصدیق
 نہیں پاتا۔ علاوہ ان کے مجھے آج تک ایسا کوئی مولوی یا کوئی اور آدمی نہیں ملا جس نے
 چشم دید گواہی دی ہو کہ اُس نے کسی یہودی کو عیسے علیہ السلام پر ایمان لاتے دیکھا یا سنا
 ہے۔ اور میں دعویٰ سے کہتا ہوں کہ دنیا میں ایک بھی آدمی نہیں جو اس امر کی تصدیق
 کرے۔ پس صاف ظاہر ہے کہ روزمرہ کا شاہد و تفسیر بالاکسخت تکذیب کرتا ہے۔ ایسی
 حالت میں یہ معنی کیونکر قبول ہو سکتے ہیں ورنہ مسترآن شریف کی تکذیب لازم آئیگی۔
 رہے دوسرے معنی کہ ہر اہل کتاب مسیح علیہ السلام کی موت سے پہلے مسیح پر ایمان لاتا ہے
 سو اس کی نسبت واضح ہو کہ یہ معنی بھی سراسر لغو اور یہودہ ہیں۔ کیونکہ جو لوگ اس بات کے
 قائل ہیں کہ عیسے علیہ السلام نا حال زندہ ہیں۔ تو ان کو ثابت کرنا چاہئے کہ آج سے بیکراہ سو
 برس و پرتک یعنی اُس تاریخ تک کہ حضرت عیسے علیہ السلام ماں کے پیٹ سے پیدا ہوئے
 کل یہودی اپنی موت سے پہلے ان پر ایمان لاتے رہے ہوں۔ اور ایک یہودی بھی اُن
 پر ایمان لانے سے باہر نہیں رہا کوئی اس امر کا ثبوت ہرگز نہیں دے سکتا۔ تو پھر ایسے
 معنی کرنا سوائے قرآن کریم کے جھٹلانے کے اور کیا متصور ہو سکتا ہے۔ رہے یہ معنی
 کہ ہر اہل کتاب اللہ تعالیٰ پر ایمان لا کر مرنے سے اول تو یہ بات بھی تصدیق طلب ہے اور اگر
 مان بھی لیں تو اُس میں ہیں کوئی اعتراض نہیں وہ اگر ایمان لائے اور ضرور لائے ہونگے
 تو ایسا ایمان بھی اُن کو کیا فائدہ پہنچا سکتا ہے۔ جب وہ وقت کے نبی پر ایمان نہیں
 لاتے رہے اور یہ معنی بھی سیاق کلام کے خلاف ہیں۔ ایسا ہی یہ معنی کہ ہر اہل کتاب
 حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتا ہے۔ ثبوت طلب ہیں۔ یہی بھی ایسے

رازی فرماتے ہیں۔ اِنَّا نَرَى الْاَكْثَرَ الْيَهُودَ يَمُوتُونَ وَلَا يَوْمُ مَنُوزٍ يَعْنِي عَلَيْهِ السَّلَامُ بِنِسْبَةِ
ہم اکثر یہودیوں کو مرتے ہوئے دیکھتے ہیں نیکین وہ مسیح علیہ السلام پر ایمان نہیں لاتے۔
پھر آگے چلکر وہ حجاج کا قول نقل کرتے ہیں جس میں لکھا ہے مَرَدِي عَنْ شَهْرَبْنِ خَوْشَبِ
قَالَ قَالَ الْحَجَّاجُ اِنِّي صَافِرٌ اَلْاَعْلَا وَفِي نَفْسِي مِنْهَا شَيْءٌ يَعْنِي هَذِهِ الْاُويَّةُ فَاِنِّي
اَضْبَابُ عَنَقِ الْيَهُودِي وَلَا اَسْمَعُ مِنْهُ ذَلِكَ۔ یعنی شہر بن حوشب سے۔ روایت بیان
کرتے ہیں کہ حجاج نے کہا تھا کہ جب بھی میں اس آیت کو پڑھتا تو ہمیشہ میرے دل میں ایک
ظلمان سارہتا۔ کیونکہ جب میں یہودی کی گردن مارتا ہوں تو میں اُس سے کوئی اس کی تصدیق
نہیں پاتا۔ علاوہ ان کے مجھے آجنگ ایسا کوئی مولوی یا کوئی اور آدمی نہیں ملا جس نے
چشم دید گواہی دی ہو کہ اُس نے کسی یہودی کو عیسے علیہ السلام پر ایمان لاتے دیکھا یا سنا
ہے۔ اور میں دعویٰ سے کہتا ہوں کہ دنیا میں ایک بھی آدمی نہیں جو اس امر کی تصدیق
کرے جس صاف ظاہر ہے کہ روزمرہ کا شاہد و تفسیر بالاکا سخت تکذیب کرتا ہے۔ ایسی
حالت میں یہ معنی کیونکر قبول ہو سکتے ہیں ورنہ مستر۔ ان شریف کی تکذیب لازم آئیگی۔
رہے دوسرے معنی کہ ہر اہل کتاب مسیح علیہ السلام کی موت سے پہلے مسیح پر ایمان لاتا ہو
سو اس کی نسبت واضح ہو کہ یہ معنی بھی سراسر لغو اور یہودہ ہیں۔ کیونکہ جو لوگ اس بات کے
قائل ہیں کہ عیسے علیہ السلام نا حال زندہ ہیں۔ تو ان کو ثابت کرنا چاہئے کہ آج سے بیکراہ سو
سے اوپر تک یعنی اُس تاریخ تک کہ حضرت عیسے علیہ السلام ماں کے پیٹ سے پیدا ہوئے
کل یہودی اپنی موت سے پہلے ان پر ایمان لاتے رہے ہوں۔ اور ایک یہودی بھی اُن
پر ایمان لانے سے باہر نہیں رہا کوئی اس امر کا ثبوت ہرگز نہیں دے سکتا۔ تو پھر ایسے
معنی کرنا سوائے قرآن کریم کے جھٹلانے کے اور کیا متصور ہو سکتا ہے۔ رہے یہ معنی
کہ ہر اہل کتاب اللہ تعالیٰ پر ایمان لاکر مرنے سے اول تو یہ بات بھی تصدیق طلب ہے اور اگر
مان بھی لیں تو اُس میں بہن کوئی اعتراض نہیں وہ اگر ایمان لائے اور ضرور لائے ہونگے
تو ایسا ایمان بھی اُن کو کیا فائدہ پہنچا سکتا ہے۔ جب وہ وقت کے نبی پر ایمان نہیں
لاتے رہے اور یہ معنی بھی سیاق کلام کے خلاف ہیں۔ ایسا ہی یہ معنی کہ ہر اہل کتاب
حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتا ہے۔ ثبوت طلب ہیں۔ یہی بھی ایسے

اس واسطے نہیں بنائی تاکہ تمہارا امتحان لے کہ جو کچھ تم نے دیا ہے اُس میں کہا تک علمدار آمد و رطاعت کرتے ہیں۔ اس آیت سے بھی ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی منشا ہی نہیں کہ کبھی بھی لوگ ایک مذہب پر ہو جائیں پھر کوئی تسلیم کر لیا جائے کہ آیت زیر بحث کے یہ معنی ہیں کہ مسیح کے نزول کے وقت جس قدر ال کتاب ہو گئے وہ سب کے سب ایمان لائیں گے۔ اگر ایسا مان لیں تو قرآن کریم کی اس آیت کی تکذیب لازم آتی ہے +

اب ان آیات سے صاف ظاہر ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں میں ناقیامت عداوت رہیگی سب کے سب کیونکہ ایمان لاسکتے ہیں۔ اگر وہ لوگ سب کے سب ایمان لائیں تو یہ آیات غلط ثابت ہوتی ہیں۔ لہذا وہ معنی جو علماء کرتے ہیں غلط ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کے کلام میں بطلان کو کچھ نہیں دیکھ سکتی۔ بہر حال علماء کی غلطی ہے۔ کہ وہ دو راز قیاس معنی کرتے ہیں +

جس قدر ان آیات کی تاویل کی گئی ہے۔ صلی معنوں پر واقفیت نہ ہونے کی وجہ سے کی گئی ہے لیکن یہ سب بائیں عقل اور فطرت اللہ کے خلاف ہیں۔ کیونکہ اس قسم کے خیالات عام جہلا میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔ چنانچہ ہمارے ملک کے عام جہلا میں ہندوؤں اور عام کفار کی نسبت یہ خیال ہے کہ جب کوئی ہندو مرنے لگتا ہے تو فرشتے اُس کو اکروکھ دیتے اور طرح طرح کی ایذا میں پہنچاتے ہیں اور جب تک لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ زبان پر نہیں لاتا تو فرشتے برا بر اُس کو مارتے رہتے ہیں۔ اور جب وہ کلمہ طیبہ پڑھتا ہے تو پھر اُس کی روح پرواز کرتی ہے۔ لیکن آجنگ کوئی مسلمان مجھے ایسا نہیں ملا جس نے کسی ہندو کو مرنے ہوئے کلمہ طیبہ پڑھتے ہوئے دیکھا ہو۔ خود ہندو ہمارے حسیاب میں رہتے ہیں۔ اور کئی ایک ہندوؤں کو میں نے جحیم خود مرنے ہوئے بھی دیکھا ہے لیکن۔ کچھ کچھ بھی ایک ہندو ایسا ثابت نہیں ہوا۔ جس نے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا اظہار اپنی زبان سے کیا ہو۔ یا یہ کہ مرنے ہوئے کسی مسلمان کو اپنے پاس طلب کیا ہو۔ یا کسی ہندو نے اپنے کسی بزرگ کو کلمہ پڑھتے ہوئے سنا کہ آئندہ مسلمانوں کے پاس جا کر ایمان کا اقرار کیا ہو کہ چونکہ ہمارے فلاں بزرگ نے مرنے ہوئے اس پاک کلمہ کو جو مسلمان پڑھا کرتے ہیں۔ پڑھا تھا جس کی وجہ سے نزع کے کرب اور قلق سے اس کو سہات مل گئی تھی۔ یا یہ کہ اُس نے وصیت کی ہو کہ مسلمان نہ ہونے کی وجہ سے مجھ پر ایسے

ہی دور از قیاس ہیں۔ جیسے پہلے نمبر میں دکھلائے گئے ہیں۔ کیونکہ کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ کہ ہر یہودی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر موت سے پہلے ایمان لا کر مرتا ہے۔ رہے یہ معنی کہ نزول کے بعد جس قدر اہل کتاب ہونگے۔ وہ سب کے سب مسیح پر ایمان لائیں گے سو وہ بوجہات ذیل درست نہیں +

رَأَوَّلَ آيَتٍ وَجَّاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ قَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۚ

خلاف ہے۔ یعنی تیرے تابعین کو کفار پر قیامت کے دن تک غالب رکھوں گا۔ آل عمران
 رکوع ۶۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ تمام اہل بیہود ایک مذہب پر نہیں چسکتے۔

(دوم) آیت فَاَعْمٰیْنَا بَیْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَمَةِ کے خلاف ہے یعنی تم نے عیسائیوں اور یہودیوں میں قیامت تک عداوت اور بغض ڈال دیا ہے۔ سورۃ المائدہ رکوع ۳۔ بہ طور ہی ضمیمہ یہی آیت اول میں ہے چنانچہ اس آیت کے متعلق تفسیر ابن جریر میں یوں لکھا ہے دیکھو تفسیر ابن جریر جلد ۱ صفحہ ۱۷۰ +

[illegible]

حدَّثَنِي اَبْنُ اَبِي اَبِي مُوَحَّدٍ يَقُولُ قَالَ
لَمَّا شَبِلَ عَنْ اَبْنِ اَبِي نُجَيْمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ
وَالْقَيْنِ ابْنَيْهِمَا الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ اِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى
مُتَنِي نے میرے پاس روایت کی کہ حذیفہ
نے اُن کے پاس اور شبل نے اُن کے پاس
اور اُن کے پاس ابن ابی نجیم
نے اور ان کے پاس مجاہد نے کہ آیت القین ابینہما
العداوة والبغضاء میری روایت میں ہے

(سوم) آیت وَالْقِيَابَ بِكُمُ الْعِلَاقَةُ وَالْبَعْضَاءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ہم نے ان میں قیامت تک دشمنی اور کینہ قائم کر دیا ہے۔ سورۃ المائدہ رکوع ۵ +
(چہارم) آیت وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ تَبَاوَأْتُمْ فِيمَا أَنْتُمْ كُفْرًا مِنْ خِلَافِ سُوْرَةِ الْمَائِدَةِ رکوع ۵ +

اور اگر اللہ تعالیٰ کی مشیت ہوتی تو ہم سب کو ایک ہی امت بناتا لیکن خدا تعالیٰ نے ایک امت

اسو سٹے نہیں بنائی تاکہ تمہارا امتحان لے کہ جو کچھ تم نے دیا ہے اس میں کہاں تک علم و ادب اور اطاعت کرتے ہیں۔ اس آیت سے بھی ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی منشا ہی نہیں کہ کبھی بھی لوگ ایک مذہب پر ہو جائیں پھر کوئی تسلیم کر لیا جائے کہ آیت زیر بحث کے یہ معنی ہیں کہ مسیح کے نزول کے وقت جس قدر اہل کتاب ہونگے وہ سب کے سب ایمان لائیں گے۔ اگر ایسا مان لیں تو قرآن کریم کی اس آیت کی تکذیب لازم آتی ہے۔

اب ان آیات سے صاف ظاہر ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں میں تاقیامت عداوت پہلے ہی سب کے سب کیونکر ایمان لاسکتے ہیں۔ اگر وہ لوگ سب کے سب ایمان لائیں تو یہ آیات غلط ثابت ہوتی ہیں۔ لہذا وہ معنی جو علماء کرتے ہیں غلط ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کے کلام میں مطلقان کو جگہ نہیں دیتی بہر حال علماء کی غلطی ہے۔ کہ وہ دو راہ قیاس معنی کرتے ہیں۔

جس قدر ان آیات کی تاویل کی گئی ہے۔ اصلی معنوں پر واقفیت نہ ہونے کی وجہ سے کی گئی ہیں۔ لیکن یہ سب باتیں عقل اور فطرت اللہ کے خلاف ہیں۔ کیونکہ اس قسم کے خیالات عام جہلا میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔ چنانچہ ہمارے ملک کے عام جہلا میں ہندوؤں اور عام کفار کی نسبت یہ خیال ہے کہ جب کوئی ہندو مرنے لگتا ہے تو فرشتے اس کو آکر رکھ دیتے اور طرح طرح کی ایذا میں پہنچاتے ہیں اور جب تک کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ زبان پر نہیں لاتا تو فرشتے برابر اس کو مارتے رہتے ہیں۔ اور جب وہ کلمہ طیبہ پڑھتا ہے تو پھر اس کی روح پرواز کرتی ہے۔ لیکن آجنگ کوئی مسلمان مجھے ایسا نہیں ملا جس نے کسی ہندو کو مرنے ہوئے کلمہ طیبہ پڑھتے ہوئے دیکھا ہو۔ خود ہندو ہمارے ہمسایہ میں رہتے ہیں۔ اور کئی ایک ہندوؤں کو میں نے بچشم خود مرنے ہوئے بھی دیکھا ہے لیکن۔ کبھی کبھی بھی ایک ہندو ایسا ثابت نہیں ہوا۔ جس نے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا اظہار اپنی زبان سے کیا ہو۔ یا یہ کہ مرنے ہوئے کسی مسلمان کو اپنے پاس طلب کیا ہو۔ یا کسی ہندو نے اپنے کسی بزرگ کو کلمہ پڑھتے ہوئے سنا کہ آئندہ مسلمانوں کے پاس جا کر ایمان کا اقرار کیا ہو کہ چونکہ ہمارے فلاں بزرگ نے مرنے ہوئے اس پاک کلمہ کو جو مسلمان پڑھا کرتے ہیں۔ پڑھا تھا۔ جس کی وجہ سے نزع کے کرب اور قلق سے اس کو نجات مل گئی تھی۔ یا یہ کہ اس نے وصیت کی ہو کہ مسلمان نہ ہونے کی وجہ سے مجھ پر ایسے

ایسے دیکھ وار دہوئے ہیں۔ تم اسلام پر ایمان لائیو۔ ورنہ تم بھی سخت عذاب میں گرفتار ہو گے لیکن ہم نے کبھی بھی ایسا کوئی مشاہدہ نہیں کیا۔ یہ سب باتیں لغو اور یہودہ ہیں جن کا کوئی ثبوت نہیں۔

اب ہم مستدرکہ بالا بیان کی تائید میں چند تفاسیر کے حوالہ ذیل میں دینے ضروری سمجھتے ہیں تاکہ یہ سمجھیں کہ ایسے منہ ہمارے کسی کتاب میں نہیں ہیں یہ تم نے خود کر لئے ہیں۔ اور پھر غوراً ظہر ان اختلافات کو دیکھ کر نتیجہ صحیحہ پر پہنچ جائیں۔ ظاہر ہے کہ اگر علماء کو اس آیت کے کسی ایک معنی پر وثوق ہو تا تو پھر کیوں اس قدر اختلاف کرتے۔ دیکھو تفاسیر ذیل۔
(۱) تفسیر ابن جریر طبری جلد ۶ صفحہ ۳۴۲ زیر آیت **وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ** یوں لکھا ہے +

ابن جریر کہتا ہے کہ میرے ہاں مشن نے ان کے پاس اس آیت کے پاس بعد ازاں نے جو میرے روایت کی ہے کہ **لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ** قَالَ حَدَّثَنِي الثَّيْتِيُّ قَالَ سَمِعْتُ النَّاسَ إِذَا سَمِعُوا قَالَ تَسَاءَلُوا عَنْ جَوَابٍ فِي قَوْلِهِ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ قَالَ فِي قِرَاءَةِ أَبِي قَبْلَ مَوْتِهِمْ وَقَالَ آخَرُونَ يَعْنِي ذَلِكَ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کہ ابی کی قراۃ میں قبل مَوْتِهِمْ ہے اور دوسرے کہتے ہیں کہ کوئی بھی اہل کتاب نہیں جو محمد

صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی موت سے پہلے ایمان نہ لاوے +

(۲) تفسیر کشاف جلد اول صفحہ ۳۴۵ زیر آیت **وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ** یوں لکھا ہے +

(۱) **وَبِهِ يَكْفُلُ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ أَبِي الْاَلْيَوْمِ مَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ بِهَمِّ النَّوْنِ عَلَى مَعْنَى** وَإِنْ مِنْهُمْ مَنَ أَحَدٌ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ اور منہ یہ ہیں کہ ان میں سے ایک بھی ایسا نہیں جو اپنی موت سے پہلے اس دینے سچ پر ایمان نہ لائیگا +

(۲) پھر صفحہ ۳۴۶ پر ہے **وَقِيلَ الضَّمِيرُ فِي بِهِ يَرْجِعُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى** اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ضمیر بہ اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہو +

(۳) **وَقِيلَ إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم** یعنی یہ بھی کہتے ہیں کہ ضمیر محمد

صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پھرتی ہے +

۱۳) تفسیر معالم التنزیل میں لکھا ہے +

(۱) آدم و نوح علیہما السلام نے اپنے آپ کو کفار سے روایت بیان کی کہ اللہ تعالیٰ کے قول لَیُّؤْمِنَنَّ بِهِ میں ضمیر ہا سی محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہے۔ بدین قول کہ اہل کتاب جب تک محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ لائے نہیں مرنے +

(۲) وَقِيلَ رَاجِعًا إِلَى اللَّهِ عَنَّا وَجَلَّ يَقُولُ فَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَآلِیُّؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ عَنَّا وَجَلَّ قَبْلَ مَوْتِهِ عِنْدَ الْمُعَايَنَةِ حَتَّى لَا يَنْفَعَهُ إِيمَانُهُ یعنی یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ضمیر مذکور اللہ عزوجل کی طرف راجع ہے۔ بدین معنی کہ کوئی بھی اہل کتاب نہیں مگر وہ اللہ عزوجل پر اپنی موت سے پہلے خدا تعالیٰ کو اپنی آنکھوں سے دیکھنے کے بعد ایمان لا سکا۔ لیکن اُس وقت اُس کا ایمان اُس کو کچھ مفید نہ ہوگا۔ کیونکہ فرعون نے بھی اظہار ایمان کیا تھا۔ اسکو کیا فائدہ ہوا +

(۴) تفسیر روح المعانی جلد اول صفحہ ۲۱۳۔ زیر آیت مذکورہ بالا یوں لکھا ہے۔ قِيلَ الْقَوْمِ الْأَوَّلِ لِلَّهِ تَعَالَى أَيْضًا إِنَّهُ لَمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ یعنی پہلی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور نیز محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے +

(۵) تفسیر ابو سعید جلد ۳ صفحہ ۴۹۱ میں یوں لکھا ہے +

| | |
|--|--|
| رَوَانٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، أَيْ مِنَ الْيَهُودِ | یہود اور نصاریٰ اپنی موت سے پہلے اس پر |
| وَالنَّصَارَى (لَآلِیُّؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ) | ایمان لا ئینگے۔ یہاں ضمیر دوسری یعنی قبل |
| جَمَلَةٍ قَسْمِيَّةٍ وَقَعَتْ صِفَةُ مَوْصُوفٍ | موت کی ضمیر اہل کتاب کی طرف ہے۔ اور پہلی |
| مُحَمَّدٌ وَفِيهِ يَرْجِعُ الضَّمِيرُ الشَّارِعِي | ضمیر یعنی ہا کی ضمیر عیسیٰ علیہ السلام کی طرف |
| وَالْأَوَّلِ يَعْنِي عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيْ وَمَا مِنْ | راجع ہے۔ اور کہتے ہیں کہ جب اہل کتاب کی |
| أَهْلِ الْكِتَابِ أَحَدٌ لَآلِیُّؤْمِنَنَّ بِهِ | روح نکلتی ہے تو اس سے پہلے وہ ایمان |
| عَلَيْهِ السَّلَامُ قَبْلَ أَنْ تَزْهَقَ رُوحُهُ | لاتا ہے۔ اور قبل موت ہم بھی قرارت آتی ہے |
| بِأَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ إِنَّهُ قَسْرِي | اور ابن عباس بھی اسی طرح جمع کی ضمیر بیان کرتے |

لَيْسَ مِنْ بِيَدِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ بَعْضَ السُّوْنِ اَوْ اَنْ
 اَحَدًا فِي مَعْنَى الْجَمْعِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اَنَّهُ فَتَرَاهُ كَذَلِكَ
 وَعَنِ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ لِي الْحُجَّاجُ اَيُّهُ
 مَا تَرَأْتُمْ اَلَا اَتُخَالِجُ فِي نَفْسِي شَيْئًا مِنْهَا يَغْنِي
 هَذِهِ الْاُيُوهَ وَقَالَ اِنِّي اُوتِي بِالْاُوسِيِّ مِنَ
 الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَاصْرَبْتُ عَنْقَهُ فَلَا
 اَسْمَعُ مِنْهُ ذَلِكَ فَقُلْتُ اِنَّ الْيَهُودَ اِذَا احْضَرُوا
 الْمَوْتَ صَرَبَتِ الْمَلَائِكَةُ دُبْرَهُ وَوَجْهَهُ
 وَقَالُوا يَا عَدُوَّ اللَّهِ اَتَاكَ عَيْبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 نَبِيًّا لَكَ دَبَّتْ بِهِ فَيَقُولُ اَمْسَتْ اَنَّهُ عَبْدٌ
 نَبِيٌّ وَلَقَوْلُ لِلنَّصْرَانِي اَتَاكَ عَيْبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 نَبِيًّا فَرَعَمَتْ اَنَّهُ اللَّهُ اَوْ بِنُ اللَّهِ فَيُؤْمِنُ
 اَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ حَيْثُ لَا يَنْفَعُهُ
 اِيْمَانُهُ وَقَتِيلُ كُلِّ الصَّغِيرَيْنِ بَعْضُهُ وَالْمَعْنَى
 وَمَا مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ الْمَوْجُودِ مِنْ عِدَدِ
 نَزُولِ عَيْبِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَحَدًا اَلَا يُؤْمِنُ
 بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ +

کی طرف راجع ہیں۔ اور معنی یہ ہیں۔ جس قدر اہل کتاب اُس کے نزول کے وقت موجود ہوئے
 تو وہ سب اُس کے مرنے سے پہلے ایمان لائیں گے +

یہ عبارت ہے جو ابوسعود میں لکھی ہے اس کے قریب قریب تفسیر کبیر اور دیگر اکثر تفسیر
 میں ہے۔ لہذا ہم اسی پر اکتفا کر کے دیگر تفسیر کا حوالہ دینا مناسب نہیں سمجھتے۔ اس تمام بیان
 سے صاف ظاہر ہے کہ مفسرین ضمیر کو تحقیق سے نہیں کہہ سکتے کہ کد عمر راجع ہیں۔ جو لوگ
 اس امر کے قائل ہیں کہ ہر ایک اہل کتاب کو مسیح پر ایمان لانا ضروری ہے۔ تو جو یہود ۹۰ برس

سے برابر مرنے چلے آئے ہیں۔ وہ کیونکر ایمان لائینگے۔ کیونکہ آیت میں کوئی تحدید نہیں کہ فلاں زمانہ کے لوگ ایمان دار ہونگے۔ اس آیت میں گذشتہ اور حال اور آئندہ زمانہ کے اہل کتاب شامل ہیں۔ پھر وہ کونسی وجہ قوی ہے۔ جس سے سمجھا جائے کہ صرف ایک ہی زمانہ کے لوگ ایمان لائینگے۔ جہاں تک جاتا ہے ان علماء نے بلا تحقیق اس آیت میں قدم رکھا ہے اور جیسے اندھا کسی چیز کو تلاش کرتا ہے۔ لوہہ جا بجا ٹٹوٹا بھرتا ہے ایسا ہی انکا حال ہے۔

لام تاکید اور نون ثقیلہ کی بحث متعلق ایت لَیْؤْمِیْنِ بِقَبْلِ مَوَاقِدِ

آیت متذکرہ بالا میں بعض علماء نے صرف آئندہ کے زمانہ تک اس کے معنی محدود کئے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ علم نحو وغیرہ میں آیا ہے کہ جہاں نون ثقیلہ آئے وہاں قطعاً اس سے ہمیشہ فعل مستقبل کے معنی آتے ہیں چونکہ لَیْؤْمِیْنِ میں لام تاکید و نون ثقیلہ آئے ہیں۔ اس لئے اس کے یہی معنی ہوئے کہ آخری زمانہ میں لوگ ضرور سیح پر ایمان لائینگے لیکن جب قرآن شریف پر غور کرتے ہیں تو ان کے بیان کی تصدیق نہیں ہوتی بلکہ برخلاف اس کے تینوں زمانے یعنی ماضی اور حال اور مستقبل کے لئے بھی وہ آتے ہیں چنانچہ ہم بطور نمونہ چند آیات پیش کرتے ہیں۔ جن سے ہمارے قول کی تصدیق ہوتی ہے۔ لیکن پیشتر اس کے کہ وہ آیات بیان کی جائیں ہم ضروری سمجھتے ہیں کہ علم نحو وغیرہ کے رو سے اس پر کچھ بحث کی جائے۔ سو واضح ہو کہ نحو یوں وغیرہ نے یہ قرار دیا ہے کہ جس صبیغہ کے ساتھ لام تاکید آئے۔ وہاں فعل مضارع حال کے معنی دیتا ہے۔ اور نون ثقیلہ صرف استقبال کے لئے آتا ہے۔ لیکن جہاں لام تاکید اور نون ثقیلہ دونوں ہیں تو وہاں یہ لازمی نہیں کہ فعل مستقبل کے معنی دے۔ چنانچہ حضرت مولینا مولوی سید محمد احسن صاحب فاضل امروہی الحق جلد انبرہ کے صفحہ ۲۳ میں فرماتے ہیں کہ قسم کے جواب کے واسطے صرف استقبال کا ہونا کچھ واجب اور لازم نہیں ہے بلکہ جواب قسم بھی ماضی ہوتا ہے۔ بعضی حال کبھی استقبال کبھی استمرار اور دوام تجدیدی۔ اور اگر قسم کا جواب صبیغہ مستقبل ہو کہ بلا لام تاکید و نون تاکید ہو تو علم نحو وغیرہ میں دوام تجدیدی یا حال یا استقبال دونوں ہوتے ہیں کوئی امتناع نہیں ہے۔ بلکہ بعض جگہ اشتراک کی طور سے ماضی کے معنی بھی ایک سلسلہ متصل آئندہ

کی طرح مرد سے جلتے ہیں۔ چنانچہ ہم ذیل میں نمبر وار چند آیات بطور نظیر پیش کرتے ہیں۔
 الف۔ اول مثال فعل حال فَلَسْتُ لَكِيْنَتٌ قَبْلَكَ نَذْرًا لِّقَوْلِ وَجَعَكَ شَطْرَ الْمُسْلِمِيْنَ
 الحزائمہ ۲۰ رکوع ۱ جس کا ترجمہ یہ ہے۔ ہم تیرا منہ اس قبلہ کی طرف پھیرتے ہیں۔ جو تیرا
 پسندیدہ ہے۔ لہذا مسجد حرام کی طرف رخ کرے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ مجروح نازل ہونے
 آیت بذات کے عین نماز میں منہ پھیر لیا گیا۔ اور کوئی توقف درمیان میں نہیں ہونے پایا۔
 مثال دوم۔ وَانْظُرْ اِلَى الْيَمِيْنِ الَّذِي ظَلَمْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لِّتَخْرُجَ مِنْهُ ۱۴۔
 رکوع ۱۴۔ یعنی اپنے منہ کی طرف دیکھ جس پر تو معتکف تھا کہ اب اس کو جاتے ہیں۔ اس
 جگہ بھی استقبال مراد نہیں کیونکہ استقبال اور حال ہی کی کسی قدر زمانہ کا بعد ہونا ضروری ہے
 مثلاً اگر ایک آدمی کسی کو کہے کہ میں تجھے دس روپیہ دیتا ہوں۔ اس سے بہرہ نہیں ثابت
 ہوتا کہ اس کا وعدہ زمانہ مستقبل کے لئے ہے بلکہ حال ہی کے زمانہ میں وعدہ اور ایفائے وعدہ
 ب۔ مثال اول ماضی حال و استقبال۔ وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فَاِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّيْهُمْ مَّسْبُغٌ مِّنَ الْمَآءِ
 جو لوگ ہماری راہ میں مجاہدہ کیا کرتے ہیں۔ ہم ان کو اپنی راہ دکھلا دیتے ہیں۔ دیکھو پارہ ۱۲ رکوع ۱
 اس سے صاف ظاہر ہے کہ اگر اس جگہ مجروح استقبال مراد لیا جاوے تو اس سے معنی فاسد
 ہو جاتے ہیں۔ اور یہ کہنا چرچا کہ یہ وعدہ صرف آئندہ کے لئے ہے۔ اور زمانہ گذشتہ اور زمانہ
 حال میں جو مجاہدہ کرتے رہے ہیں۔ وہ خدا تعالیٰ کی راہوں سے بے نصیب ہیں۔ لہذا ضرور
 ماننا چرچا کہ اس میں تینوں زمانوں کا ذکر ہے۔

مثال دوم۔ كَتَبَ اللّٰهُ لَكَ خَلِيْفَتًا اَنَا وَرُسُلِيْ يَعْنِيْ خَدَايَا مَّقَرَّرَكَ چکا ہے کہ میں اور
 میرے رسول ہمیشہ غالب ہوتے رہا کریں گے۔ یہ آیت بھی آیت ماسبق کی طرح ازمنہ ثلثہ پر مشتمل
 ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ہمیشہ غالب ہوتے رہے ہیں اور ہوتے رہیں گے۔ سورۃ
 مثال سوم۔ مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اٰتٰنًى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰٓةً طَيِّبَةً
 وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ۔ یعنی جو شخص عمل صالح سجالا کرتا ہے
 خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو مگر مومن ہو ہم اس کو پاک زندگی کے ساتھ زندہ رکھا کرتے ہیں۔ اور
 اس کے عمل سے بہتر جزا دیا کرتے ہیں۔ دیکھو قرآن شریف پارہ ۴۴ سورۃ النحل رکوع ۱۳۔ اس
 آیت میں بھی تینوں زمانہ پائے جلتے ہیں۔ ورنہ لازم آئیگا کہ زمانہ گذشتہ اور زمانہ حال میں جو عمل

صاخر بجالاتے تھے۔ اُن کو اللہ تعالیٰ اجر سے ہمیشہ محروم کرتا رہا۔ اور صرف زمانہ آئندہ میں جو لوگ عمل کریں گے۔ اُن کو اجر ملے گا۔

مثال چہارم۔ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ یعنی وہ جو خدا تعالیٰ کی مدد کیا کرتا ہے۔ خدا تعالیٰ مدد دے گا۔ قرآن شریف پارہ ۷، رکوع ۱۳۔ اس میں بھی آیاتِ مابعد کی طرح لام ماسیہ اور نونِ تاکید آئے ہیں۔ کیا اس میں بھی زمانہ آئندہ ہی کے معنی لئے جائیں گے۔ اور زمانہ گذشتہ اور زمانہ حال کو شامل نہیں کریں گے۔ کیا کوئی مسلمان مان سکتا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کے دین کی مدد کرنے والے صرف زمانہ مستقبل میں پیدا ہونگے۔ زمانہ ماضی اور حال میں کوئی ناصرِ دین اللہ نہیں ہے۔ ایسی حالت میں تو تمام انبیاء اور بالخصوص حضرت خاتم النبیین (صلوٰۃ اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وسلم) کی تمام دینی کوشش اکارت سمجھی جائے گی۔ لغو و بامعنی و ذلک۔ لہذا لازمی طور سے ماننا پڑتا ہے کہ اس آیت میں بھی تینوں زمانہ شامل ہیں۔ پانچویں مثال۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ یعنی جو لوگ ایمان لاتے اور عمل صالح کرتے ہیں۔ ہم اُن کو صالحین میں داخل کر دیا کرتے ہیں۔ دیکھو قرآن شریف پارہ ۲۰، رکوع ۱۳۔ اس آیت میں بھی تینوں زمانے ہیں۔ ورنہ جڑے جڑے مفاسد لازم آئیں گے۔

ج۔ مسئلہ فعل حال و مستقبل +

۱۔ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ یعنی ہم تم کو کچھ تو خوف سے اور کچھ بھوک سے اور کچھ مالوں اور ثمرات میں نقصان وارد کرنے سے آزمائے گے ہیں یا آزمائیں گے۔ اس میں دونوں زمانہ پائے جاتے ہیں۔ بلکہ تینوں زمانہ بھی آسکتے ہیں۔ کیونکہ ہر زمانہ کے مومنوں کی اس قسم کے واقعات سے آزمائش ہوتی رہی ہے۔

مثال دوم۔ لَنَجْذِبَنَّكُمْ أَمْوَاسَ النَّاسِ عَلَىٰ جَنَّةٍ یعنی تو اُن کو اس امر پر نہایت ہی حریص پاتا ہے کہ لمبی زندگی ہو۔ اس میں بھی دونوں زمانہ حال و مستقبل شامل ہیں۔ کیونکہ یہ لازم نہیں آتا کہ اب تو تو اُن کو حیاتی کے لئے حرص پائے۔ اور آئندہ نہیں پائیں گے۔

ہم اسی قدر مسئلہ پر گفتگو کر کے عرض کرتے ہیں کہ آیات بالا سے بخوبی ہویدا ہے کہ یہ امر لازمی نہیں ہے کہ جہاں لام تاکید اور نونِ ثقلید آئے۔ بجز استقبال اور کوئی معنی منظور نہیں

ہونگے۔ کیونکہ ہم نے ابھی بیان کیا ہے کہ لام تاکید اور نون تنقید تینوں زمانوں کے لئے بھی آتے ہیں۔ تو پھر کوئی وجہ نہیں ہو۔ کہ کوئی شخص اس آیت **وَاِنْ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ** پر اس وجہ سے زور دے کہ اس میں لام تاکید اور نون تنقید آئے ہیں۔ اس واسطے اس کا وقوع زمانہ آئندہ کے لئے ہے۔ اور اسی بنا پر کہیں کہ ضرور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر آئندہ زمانہ میں لوگ ایمان لائیں گے۔ کیونکہ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ صرف استقبال کے لئے نہیں۔ بلکہ زمانہ ماضی و حال کے لئے بھی لام تاکید اور نون تنقید آتے ہیں۔ لہذا ایسی بات پر جو محتمل چند زمانہ ہو یک طرفہ رائے قائم کر لینا محکم اور خلاف دانشمندی ہے۔

اور بالفرض اگر ہم اس آیت میں یہ بھی مان لیں کہ ضرور یہاں فعل مستقبل کے معنے لگتے ہیں تو بھی کچھ حرج نہیں۔ کیونکہ اس آیت کے معنے اس صورت میں بھی بجز اس کے اور کیا ہو سکتے ہیں کہ ہر اہل کتاب مسیح پر اپنی موت سے پہلے ایمان لائیں گے۔ اور ضمیر ثانی اس واسطے اہل کتاب کی طرف راجع ہے کہ اس آیت میں قرآن شریف کی دوسری قرات آئی ہے۔ یعنی **قَبْلَ مَوْتِهِمْ** اور ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ بہت سی تفاسیر میں یہ عبارت آئی ہو **مَا مِنْ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ أَحَدٌ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِاَنِّ عِيسَىٰ عَبْدُ اللَّهِ وَاَسْأَلُهُ قَبْلَ اَن يَمُوتَ وَيُوْتِدَ ذٰلِكَ اِنْ قُرِئَ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ**۔ یعنی یہود اور نصاریٰ میں سے ایسا کوئی نہیں جو اپنی موت سے پہلے عیسیٰ پر ایمان لائے اور قبل مَوْتِهِمْ کی قرات انہیں معنوں کی سدید ہے۔ الغرض بیان مذکورہ بالا کی تائید میں حضرت ابن عباس اور حضرت عکرمہ اور علی بن طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم متفق ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ آیت مذکورہ بالا میں ضمیر اول حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف ہے۔ اور ضمیر ثانی اہل کتاب کی طرف۔ اور قرآن شریف کی قرات قبل مَوْتِهِمْ بھی اسی کی مصدق ہے۔ اور بہت سے مفسرین و محدثین نے بھی اس کی تصدیق کی ہو۔ تو پھر کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ ضمیر ثانی مسیح ہی پر پھوپھی جائے۔ انصاف کو کام میں لانا چاہئے۔

اگر بغرض مال اللہ ہو تو نہ کہ بالا کو نظر انداز کر کے وہی معانی لے لئے جائیں جو بعض علماء ذکر کیا چاہتے ہیں تو بھی مسیح کی حیات تو کسی صورت میں ثابت نہیں ہوتی۔ جیسے کہ ہم اوپر بظاہر کر آئے

ہیں۔ بلکہ وجوہات چند در چند ثابت کر چکے ہیں کہ وہ سب تاویلیں اُن علماء کی فاسد اور دورانہ

تبیاس ہیں +
اصلی اور حقیقی معنی آیتہ **وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا**

لَبِئْسَ مِنْهُمْ قَبْلَ مَوْتِهِمْ کیا ہیں

اب یہاں پر یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ جب تفاسیر کی متعدد توجہیات کو مردود و ٹھہرا دیا جاتا ہے۔ تو پھر اس کے اصلی اور حقیقی معنی کیا ہو سکتے ہیں۔ سو واضح ہو کہ اس کے اصلی معنی تب کھل سکتے ہیں جب آیت متذکرہ بالا کے ساتھ اس کے ماقبل کی آیات کو ملا لیا جائے تاکہ سیاقی کلام سے مفہوم کلی بوضاحت تام منکشف ہو جائے۔ لہذا ہم اول اُن آیات کو جہاں سے اس آیت کا تعلق ثابت ہوتا ہے لکھتے ہیں۔ وہ ہوا ہذا +

وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا تَتْلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مِمَّا يَلْعَنُ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا تَتْلُوهُ يَقِينًا ۚ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا عَلِيمًا ۚ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۚ اِنَّ قُرْآنَ شَرِيفِ پارہ ۶ - سورۃ النساء رکوع ۲۲ +

اس آیت کے تین معنی ہمارے نزدیک ہو سکتے ہیں۔ اور ان تینوں سے حضرت مسیح علیہ السلام کی وفات طبعی ثابت ہوتی ہے۔ نہ کوئی موت۔ اول معنی آیت مذکورہ بالا اور یہودی اس بات کو دیکھو کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے مریم کے بیٹے عیسیٰ کو قتل کر ڈالا جو اللہ کا رسول کہلاتا تھا حالانکہ نہ انہوں نے اس کو قتل کیا اور نہ صلیبی موت سے مارا لیکن یہ بات اُن کے دلیلیں میں شبہ کے طور پر ہی یقینی نہیں اور جو لوگ اس بات میں اختلاف کرتے ہیں یعنی کہتے ہیں کہ شاید ہی مصلوب ہو گیا ہو وہ شک میں پڑے ہوئے ہیں۔ اُن کے پاس کوئی یقینی بات نہیں صرف ظن کی پیروی کر رہے ہیں۔ اور وہ خوب یقین رکھتے ہیں کہ مسیح قتل نہیں ہوا بلکہ اپنی موت سے مرا۔ اور اللہ تعالیٰ نے راستباز مندوں کی طرح اُس کو اٹھا لیا۔ کیونکہ

اولیٰ آیت مذکورہ بالا

خدا تعالیٰ عزیز ہے۔ وہ اُن لوگوں کو جو اُس کی طرف سے ہوتے ہیں ذلیل نہیں کیا کرتا۔
اور اُس کا فعل حکمت پر مبنی ہے۔ کیونکہ وہ حکیم ہے۔ ایک معنی تو یہ ہیں +

ان معنوں کی تائید انجیل سے

اور ان معنوں کی تائید انجیل سے یوں ہوتی ہے کہ چونکہ حضرت مسیح علیہ السلام نے کہا تھا کہ تیسرے روز مردوں سے جی اٹھو گا۔ دیکھو انجیل متی باب ۲۰۔ ورس ۱۹ جس پر یہودیوں کو گمان ہو گیا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اُس کے حواریوں نے سازش کر کے کوئی ایسی کارروائی کی ہو کہ موت سے اُس کو بچا لیا ہو اور پھر وہ یہ کہیں کہ دیکھو وہ تیسرے روز ظہر ہو گا پھر ایسا چنانچہ جب اُن کو وہ قبر میں نہ ملا تو اُن کو یقین ہو گیا کہ ضرور منصوبہ کیا گیا ہے تو اُس وقت رشوت دینے پر آمادہ ہو گئے۔ چنانچہ انجیل متی باب ۲۸۔ آیت ۱۲ و ۱۳ میں ہے ”تب انہوں نے بزرگوں کے ساتھ اٹھے ہو کر صلاح کی۔ اور اُن پہرے والوں کو بہت روپے دیئے اور کہا کہ تم کہو کہ رات کو جب ہم سوئے تھے۔ اُس کے شاگرد اُس کے اُسے چُرا لے گئے“ اس تمام واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ یہودیوں کے دلوں میں مسیح کے مفقود ہو جانے سے کیا کیا خیال پیدا ہوئے ہونگے۔ اور ضرور یہی خیال پیدا ہوا کہ مسیح زندہ کہیں چلا گیا۔ اور تیسرے روز ظہر وہ ظاہر ہو گیا اور کہیں گا کہ اب دوبارہ زندہ ہو گیا ہوں۔ اور اس طرح وہ اس کو اپنا معجزہ قرار دیکر لوگوں کو قائل کرے گا۔ پس اس سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ یہودیوں میں شکوک پیدا ہو گئے تھے۔ اور آیت میں جو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ کا لفظ یہودیوں کی زبان سے نقل کیا ہے۔ اس سے مراد یہ نہیں کہ یہود حضرت مسیح علیہ السلام کو رسول اللہ سمجھتے تھے۔ کیونکہ اگر وہ فی الواقع رسول اللہ سمجھتے تو مخالفت ہی کیوں کرتے۔ یہ بات عیسائیوں کے بالمقابل ان کو چڑھانے اور ان کو منہ بانے کے لئے کہا کرتے تھے کہ وہ رسول اللہ تھا جس کو ہم نے سو فی صد پر دیا وہ تو توریت کے رو سے لعنتی ہوا ہاں وہ ضرور رسول اللہ ہے لہذا وہ بطور تمسخر ایسا کہا کرتے تھے دوسرے معنی آیت مذکورہ۔ دوسرے معنی یہ ہیں اور یہودیوں کی بات پر غور کرو وہ کہتے ہیں کہ ہم نے یقیناً مریم کے بیٹے عیسیٰ مسیح کو قتل کر ڈالا جو اللہ کا رسول کہلاتا تھا۔ حال یہ ہے کہ نہ انہوں نے اُس کو قتل کیا اور نہ اُس کو صلیب پر مارا مگر یہ بات ضرور ہے کہ وہ کائناتوں اور

کا لصلوب ہوا۔ اور جو لوگ قتل مسیح علیہ السلام پر اختلاف کرتے ہیں۔ وہ اس بارہ میں شک میں ہیں۔ اُن کو اس قتل کا یقینی علم نہیں ہے بلکہ وہ صرف ظن کی پیروی کرتے ہیں۔ یقیناً یقیناً یہودیوں نے اس کو قتل نہیں کیا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے طبعی موت سے مار کر اپنی طرف اٹھا لیا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ عزیز اور حکیم ہے اور کوئی بھی اہل کتاب ایسا نہیں جو اپنی موت سے پہلے مسیح کے قتل پر ایمان نہ رکھتا ہوگا۔ اور قیامت کے روز مسیح ان پر گواہ ہوگا۔ اس طرح معنی کرنے سے یہ مقصود ہے کہ ناظرین کو معلوم ہو جائیگا کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کا قول نقل کیا ہے اور وہ قول اُن کا اِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ہے۔ وہ یقیناً مسیح کی قتل کا اقرار کرتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ اُن کے قتل اور صلیبی موت کی نفی کرتا ہے اب آگے قابل غور بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قتل اور صلیب کی نفی تو کی۔ لیکن واقعہ کی نفی نہیں کی۔ بلکہ کہا کہ اُنکو دھوکہ لگا ہے۔ کیونکہ کچھ بات قریب قریب ایسی ہوئی ہے۔ اب آگے اللہ تعالیٰ اضمار کا استعمال کرتا ہے۔ اور یہ ضروری امر ہے کہ ضمیر دل کا مرجع خواہ ضمیر ظاہر ہو یا مستتر عبارت میں ہونا ضروری ہے اب دیکھنا یہ ہے وَانَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ حَضْبٍ لَفِي خِلَافٍ مِثْلٍ مِثْلٍ ہے وہ کہیں طرف راجع ہے اور اُس کا مرجع کون ہے۔ سیاق کلام سے ظاہر ہے کہ قتل کے لفظ سے شروع کیا گیا ہے۔ اور قتل ہی کی نفی کی گئی ہے۔ آگے ضمیر مذکورہ کا مرجع مجرور قتل کے اور کہاں جاسکتا ہے۔ اسی طرح لفظي شاكٍ مِنْهُ میں بھی ضمیر غائب اسی طرف جاتی ہے۔ اور پھر مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ میں جو ضمیر ہے وہ بھی اسی قتل کی طرف راجع ہے۔ اتنے اضمار بولکر اللہ تعالیٰ پھر اسی لفظ یعنی قتل کو دہراتا ہے۔ کیونکہ بعد از دوسری واقع ہو گئی تھی۔ چنانچہ وہ فرماتا ہے وَمَا قَتَلُوْهُ يَقِيْنًا جس سے صاف ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ قتل کے معاملہ کو برابر ذکر کرتا چلا آتا ہے پھر بعد کی آیت میں ضمیر دل کو بطور سابق استعمال کیا ہے۔ اور فرمایا ہے۔ وَانْ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اِلَّا الْيَهُودُ مِنْ قَبْلِ مَوْتِهِمْ جس میں دو ضمیر آئی ہیں۔ ایک پہلے اور دوسری اقبل مَوْتِهِ میں یہ تو ظاہر ہے کہ پیچھے ہر اہل قتل کے واقعہ کا ذکر ہوتا چلا آتا ہے۔ تو یہاں ضمیر اول بھی واقعہ قتل کی طرف ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ باوجود اس کے کہ ہم نے بڑا شہادت دیدی کہ نہ تو اہل کتاب نے اس کو قتل کیا۔ اور نہ صلیبی موت سے مارا۔ مگر بھی یہ مشورہ النفس ایسے لوگ ہیں کہ وہ اسی بات پر ایمان رکھتے چلے جائیگے کہ مسیح مقتول ہوا اور

یہ بات صرف موت سے پہلے پہلے تک ہے۔ جب مرجائینگے تو پھر جتنے لگبگاکہ اصل واقعہ کیا تھا۔ کیونکہ یہ تو تمام مذاہب میں مسلم امر ہے کہ بعد مرنے کے ان کو اپنی گزشتہ عمر کے اعمال کا نتیجہ ملنا شروع ہو جاتا ہے۔ نیک اعمال کا نیک نتیجہ اور بد اعمال کا بد۔ ان معنوں میں کوئی وقت اور تکلیف نہیں صاف اور سیدھے معنی ہیں۔ ان معنوں میں ہم نے اپنی طرف سے نہ کوئی تاویل کی ہے اور نہ ہم نے کوئی کمی بیشی کی ہے۔ جو ترتیب قرآنی ہے اُسی کے مطابق صاف صاف معنی کر دیئے ہیں بتاؤ ان معنوں پر کیا جرح ہو سکتی ہے۔ البتہ اس میں وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ قَاتِل تشریح ہے۔ اور چونکہ یہ قرآن شریف سے پہلے کا واقعہ ہے۔ اس لئے اس کی شہادت سابقہ کتب سے یعنی ضروری ہے لہذا ہم الگ فصل میں اس کے متعلق مستقل اور مبسوط بیان کرینگے۔ جس سے معلوم ہو جائیگا کہ اصل واقعہ کیا ہے۔

تیسرے معنی آیت مذکورہ بالا۔ تیسرے معنی یہ ہیں اور اہل کتاب کی یہ بات قابل توجہ ہے کہ ہم نے عیسیٰ مسیح ابن مریم کو جو مدعی رسالت تھا۔ قتل کر ڈالا۔ حالانکہ اصل بات یہ ہے کہ نہ تو انہوں نے اُس کو قتل کیا اور نہ صلیب پر مارا۔ ہاں اتنا ضرور ہے کہ وہ شبہ بالقتول والمصلوب ہوا۔ اور اختلاف کرنے والے لوگوں کو کچھ شک پیدا ہو گیا کہ شاید نہ مرا ہو بلکہ یہ بات بھی صرف ظن کی وجہ سے ہے۔ وہ یقینی علم سے نہیں کہتے تھے۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ ہرگز ان کے ہاتھ سے مقتول نہیں ہوا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اُس کو لعنت کی موت سے بچا کر تقریب الی اللہ بخشا۔ کیوں نہ ہو جبکہ اللہ تعالیٰ عزیز اور حکیم ہے۔ اور ضرور ایک وقت آتا ہے کہ ہر اہل کتاب خواہ وہ یہودی ہو یا عیسائی خواہ مجوسی ہو یا مسلمان سب کے سب خدا کے اس فیصلہ پر ایمان لائینگے۔ کہ مسیح علیہ السلام نہ قتل ہوا اور نہ مصلوب ہوا۔ بلکہ وہ طبعی موت سے مر کر خدا تعالیٰ کے دیگر انبیاء کے ساتھ جا ملا اور عزت کے مقام پر پہنچ گیا۔ یہ کب ہو گا جب آخری زمانہ میں مسیح علیہ السلام بروزی طور سے محمدی مسیح کی صورت میں نزول فرما کر اُسی کے نشانہ کے مطابق اُس کے قائم مقام ہو کر کارروائی کرے گا اور پھر اُسی بروزی مسیح کی وفات سے پہلے اہل کتاب مان لیں گے۔ کہ واقعی مسیح علیہ السلام صلیب پر نہیں مرے تھے +

الفاظ آیات کے روئے سے تین ہی معنی ہو سکتے تھے۔ جو ہم نے کر دیئے۔ کیونکہ الفاظ اَنَا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ تین ہی صورتیں

تیسرے معنی آیت مذکورہ بالا

پیش کرتے ہیں۔ ایک تو واقعہ قتل۔ دوسرے سیح ابن مریم کا نام۔ تیسرے نفس صلیب و قتل
سوائے تمام ضمیروں کا مرجع انہی کی طرف ہو سکتا تھا۔ انہی کے رو سے معنے کئے گئے اور سب
معانی کا مال ایک ہی ثابت ہوتا ہے کسی صورت میں ایک دوسرے کے مخالف نہیں پڑتے اور ظن
یہ کہ نہ الفاظ قرآن اور نہ سیاق و سباق کلام اللہ کے خلاف ہیں۔ اور نہ فطرت اللہ و شاہدہ
کے خلاف۔ پھر کیونکر ان کو تسلیم نہ کیا جائے۔ اس کے سوا جس قدر معانی کئے جاتے ہیں وہ سب
نقص قرآنی کے خلاف ہیں شاہدہ ان کو جھٹلاتا ہے۔ قانون قدرت ان کی تائید نہیں کرتا +

نویں فصل

اس باب میں کہ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ
لَهُمْ كَالْفَلْجِ وَعَقْلِي ثَبُوتُ کِبَارِهِ

یہ امتثال غور ہے کہ کسی امر کا دعویٰ کر دینا اور اُس کا کوئی کھلا کھلا ثبوت اور تین دلیل
پیش نہ کرنا انصاف کے خلاف ہے۔ کیونکہ اس سے تو انسان جو مد مقابل ہو کیونکر قتل ہو سکتا
ہے۔ اور کیونکر وہ حق کو قبول کر سکتا ہے جب تک اس قسم کے واقعات اُس کے سامنے نہ رکھے
دئے جائیں جن سے اُس کو کوئی چون و چرا کی گنجائش نہ رہے۔ سو واضح ہو کہ آیت مذکورہ
بالا میں قتل اور صلیب کی نفی کی گئی ہے۔ اور جہاں تک ہم غور کرتے ہیں قتل محض کوئی بُری بات
نہیں۔ اور نہ اس سے نبی کی شان میں کچھ فرق آ سکتا ہے۔ کیا وہ آحاد و بیٹ نہیں پڑھتے
جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ دعوا مانگنا ثابت ہوتا ہے کہ میں اس بات کو دوست
رکھتا ہوں کہ خدا کی راہ میں قتل کیا جاؤں اور پھر زندہ کیا جاؤں اور پھر قتل کیا جاؤں جب غیہ
خیرِ رسل سرتاج اولین والآخرین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتل کی خواہش
کرتے ہوئے دُنیا سے رحلت فرما گئے تو پھر کیونکر ہم سمجھ لیں کہ حضرت مسیح کے لئے قتل کے
الفاظ بولنے ہنسک میں داخل ہیں کیا قرآن میں وَیَقْتُلُونَ آلَ مَرْیَمَ بِغَيْرِ حَقِّ نہیں پڑھتے

الدُّرُ الْمُنْتَوَرُ فِي التَّسْوِيرِ بِالْمِثَالِ

لجلال الدين السيوطي
(٥٨٤٩ - ٩١١ هـ)

تحقيق
الدكتور عبد بن عبد المحسن التركي
بالتعاون مع

مركز بحر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية

الدكتور عبد السند حسن يامنة

الجزء الخامس

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

القاهرة ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

مركز بحوث الدراسات العربية والإسلامية

الدكتور عبد الله بن حسن بن يمامة

مكتب : ٤ ش ترعة الزمر - المهندسين

ت : ٣٢٥١٠٢٧ - ٣٢٥٢٥٧٩

فاكس : ٣٢٥١٧٥٦

أَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾. قَالَ: معنى ذلك، أنه كذلك^(١).

وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ يَهُودِيًّا قَالَ لَهُ: إِنَّكُمْ تَزْعُمُونَ أَنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا، فَكَيْفَ هُوَ الْيَوْمَ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنَّهُ كَانَ مِنْ^(٢) نَفْسِهِ عَزِيزًا حَكِيمًا^(٣).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ الْآيَةُ.

أَخْرَجَ الْفَرِيَّابِيُّ، وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ، وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قَالَ: خُرُوجَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ^(٤).

وَأَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْرٍ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، مِنْ طَرِيقٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قَالَ: قَبْلَ مَوْتِ عِيسَى^(٥).

وَأَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي الْآيَةِ قَالَ: يَعْنِي أَنَّهُ سَيُدْرِكُ أَنَاثُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ حِينَ يُبْعَثُ عِيسَى، سَيُؤْمِنُونَ بِهِ^(٦).

وَأَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْرٍ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ

(١) ابن جرير ٦٦٣/٧.

(٢) في ف: ١: «في».

(٣) ابن أبي حاتم ١١١٢/٤ (٦٢٤٦).

(٤) الحاكم ٣٠٩/٢.

(٥) ابن جرير ٦٦٤/٧، وابن أبي حاتم ١١١٤/٤ (٦٢٥٤).

(٦) ابن جرير ٦٦٦/٧.

أَلِكْتَبِ ﴿١﴾ . قال : اليهودُ خاصةً ، ﴿إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ . قال : ^(١) قبل موت اليهودي ^(٢) .

وأخرج الطيالسي ، وسعيد بن منصور ، وابن جرير ، وابن المنذر ، عن ابن عباس في قوله : ﴿وَلَا يَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ . قال ^(١) : هي في قراءة أبي : (قبل موتهم ^(٣)) . قال : ليس يهودي يموت أبداً حتى يؤمن بعيسى . قيل لابن عباس : أرايت إن خر من فوق بيت ؟ قال : يتكلم به في الهوي ^(٤) . فقيل : أرايت إن ضرب عنق أحدهم ؟ قال : يتلجلج ^(٥) بها لسانه ^(٦) .

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : لو ضربت عنقه لم تخرج نفسه حتى يؤمن بعيسى ^(٧) .

وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ^(٨) ، عن ابن عباس قال : لا

(١ - ١) ليس في : الأصل .

(٢) ابن جرير ٦٦٧/٧ ، وابن أبي حاتم ١١١٢/٤ ، ١١١٤ ، (٦٢٤٧ ، ٦٢٥٥) .

(٣) في الأصل : « موته » .

(٤) في ص ، ب ، ١ ، ف ، ٢ ، م : « الهوى » . والهوى : مصدر بمعنى السقوط والصعود والسرعة في السير . النهاية ٢٨٤/٥ .

(٥) يتلجلج : يتردد . النهاية ٢٣٤/٤ .

(٦) الطيالسي - كما في تفسير ابن كثير ٤٠٥/٢ - وسعيد بن منصور (٧٠٩ - تفسير) ، وابن جرير

٦٦٨/٧ . وقال ابن كثير : فهذه كلها أسانيد صحيحة إلى ابن عباس .

(٧) ابن جرير ٦٦٨/٧ .

(٨ - ٨) سقط من : م .

يموت يهودي حتى يشهد أن عيسى عبد الله ورسوله ولو عُجل عليه بالسلاح^(١).
وأخرج ابن جرير، وابن المنذر، عن ابن عباس: ﴿وَلَا يَزَالُ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا
لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لو أن يهوديًا ألقى من فوق قَصْرِ ما خَلَصَ إلى
الأرض حتى يؤمن أن عيسى عبد الله ورسوله^(٢).

وأخرج عبد بن حميد، وابن جرير، عن ابن عباس في الآية قال: لا يموت
يهودي حتى يؤمن بعيسى. قيل: وإن ضُرب بالسيف؟ قال: يتكلم به. قيل:
وإن هوى؟ قال: يتكلم به وهو يهودي^(٣).

وأخرج ابن المنذر عن أبي هاشم، وعروة، قالا: في مصحف أبي بن
كعب: (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمننَّ به قبل موتهم).

وأخرج عبد بن حميد^(٤)، وابن المنذر، عن شهر بن حوشب في قوله: ﴿وَلَا
يَزَالُ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. عن محمد بن علي بن أبي طالب،
هو ابن الحنفية، قال: ليس من أهل الكتاب أحد إلا أتته الملائكة يضربون وجهه
وذُبره، ثم يقال: يا عدو الله، إن عيسى روح الله وكلمته، كذبت على الله،
وزعمت أنه الله، إن عيسى لم يمت وأنه رُفِعَ إلى السماء، وهو نازل قبل أن تقوم
الساعة، فلا يبقى يهودي ولا نصراني إلا آمن به.

وأخرج ابن المنذر عن شهر بن حوشب قال: قال لي الحجاج: يا شهر، آية

(١) ابن جرير ٦٦٨/٧.

(٢) ابن جرير ٦٦٩/٧.

(٣) في ص: «يهودي».

والأثر عند ابن جرير ٦٦٩/٧.

(٤) بعده في ص، ف ٢: «وابن جرير».

من كتاب الله ما قرأتها إلا اعترض في نفسي منها شيء؛ قال الله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. وإني أوتيت بالأسارى فأضرب أعناقهم ولا أسمعهم يقولون شيئاً؟ فقلت: رفعت إليك على غير وجهها، إن النصراني إذا خرجت روحه ضربته الملائكة من قبله ومن دبره وقالوا: أى خبيث، إن المسيح الذى زعمت أنه الله، أو ابن الله، أو ثالث ثلاثة، عبد الله وروحه و كلمته. فيؤمن حين لا ينفعه إيمانه، وإن اليهودى إذا خرجت نفسه ضربته الملائكة من قبله ومن دبره وقالوا: أى خبيث، إن المسيح الذى زعمت أنك قتلته، عبد الله وروحه. فيؤمن به حين لا ينفعه الإيمان. فإذا كان عند نزول عيسى آمنّت به أحيائهم كما آمنّت به موتاهم، فقال: من أين أخذتها؟ فقلت: من محمد بن على. قال: لقد أخذتها من مغديها. قال شهر: وإيم الله، ما حدثني إلا أم سلمة، ولكن أحييت أن أغيطه.

وأخرج عبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، عن قتادة فى قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال إذا نزل آمنّت به الأديان كلها، ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ أنه قد بلغ رسالة ربه وأقر على نفسه بالعبودية^(١).

وأخرج ابن جرير عن ابن زيد فى قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: إذا نزل عيسى فقتل الدجال لم يبق يهودى فى الأرض إلا آمن به، فذلك حين لا ينفعهم الإيمان^(٢).

(١) عبد الرزاق ١/١٧٧، وابن جرير ٧/٦٦٥، ٦٧٦.

(٢) ابن جرير ٧/٦٦٦.

وأخرج ابن جرير عن أبي مالك: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: ذلك عند نزول عيسى ابن مريم، لا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا آمن به^(١).

وأخرج ابن جرير عن الحسن: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: قبل موت عيسى، والله إنه الآن حي عند الله، ولكن إذا نزل آمنوا به أجمعون^(٢).

وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن، أن رجلاً سأله عن قوله: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: قبل موت عيسى، إن الله رفع إليه عيسى وهو باعته قبل يوم القيامة مقاماً يؤمن به البر والفاجر^(٣).

وأخرج ابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، / والبخاري، "ومسلم"، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الذي نفسى بيده لئوشك أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد، حتى تكون السجدة خيراً من الدنيا وما فيها». ثم يقول أبو هريرة: واقراءوا إن شئتم: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً﴾^(٤).

وأخرج ابن مژدويه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «يوشك أن

(١) ابن جرير ٦٦٤/٧، ٦٦٥.

(٢) ابن جرير ٦٦٥/٧.

(٣) ابن أبي حاتم ١١١٣/٤ (٦٢٥١).

(٤ - ٤) ليس في الأصل.

(٥) ابن أبي شيبة ١٤٤/١٥، والبخاري (٢٢٢٢، ٢٤٧٦، ٣٤٤٨، ٣٤٤٩)، ومسلم (١٥٥).

ينزل فيكم ابنُ مريمَ حكَمًا عدلاً ، يفتُلُ الدَّجَالَ ، ويقتُلُ الخنزيرَ ، ويكسِرُ الصليبَ ، ويضعُ الجزيةَ ، ويفيضُ المالَ ، وتكونُ السجدةُ واحدةً لله ربِّ العالمين .^(١) قال أبو هريرة^(٢) : واقرءوا إن شئتم : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ : قبل^(٣) موتِ عيسى ابنِ مريم . ثم يعيدها أبو هريرة ثلاث مرات^(٤) .

وأخرج أحمد^(٥) ، وابنُ جرير^(٦) ، وابنُ عساکر^(٧) ، عن أبي هريرة قال : قال رسولُ الله ﷺ : « ينزلُ عيسى ابنُ مريمَ فيقتُلُ الخنزيرَ ، ويمسحُ الصليبَ ، ويجمعُ له الصلاةَ ، ويُعطى المالَ حتى لا يُقبلَ ، ويضعُ الخراجَ ، وينزلُ الرُّوحاءَ فيحجُّ منها أو^(٨) يعتَمِرُ ، أو يجمعُهما » . قال : وتلا أبو هريرة : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ . قال أبو هريرة : يؤمنُ به قبلَ موته^(٩) ؛ موتِ عيسى^(١٠) .

وأخرج أحمد^(١١) ، وابنُ أبي شيبة^(١٢) ، ومسلم^(١٣) ، عن أبي هريرة ، أن رسولَ الله ﷺ قال : « ليُهلَّ عيسى ابنُ مريمَ بفتحِ الرُّوحاءِ بالحجِّ أو^(١٤) بالعمرة ، أو ليُشَيَّنَها^(١٥) » .

(١ - ١) سقط من : م .

(٢) ليس في : الأصل ، ب ١ .

(٣) ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ٤٠٧/٢ - وفتح الباري ٤٩٢/٦ .

(٤ - ٤) ليس في : الأصل ، ص ، ف ٢ .

(٥) في الأصل : « و » .

(٦) سقط من : ب ١ ، ف ١ .

(٧) أحمد ٢٨٠/١٣ (٧٩٠٣) ، وابن جرير ٤٥١/٥ . وقال محققو المسند : إسناده صحيح على شرط مسلم .

(٨) في ب ١ : « و » .

(٩) قال النووي : هو بفتح الياء في أوله ، معناه : يقرن بينهما . صحيح مسلم بشرح النووي ٢٣٤/٨ .

تَفْسِيرُ السَّمْعَانِيِّ

المُسَمَّى

بِحَرْ الْعُلُومِ

لِلْأَبِي اللَّيْثِ نَصْرَبْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ السَّمْعَانِيِّ
الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٣٧٥ هـ

تَحْقِيقٌ وَتَعْلِيقٌ

السَّيِّحُ عَلِيُّ مُحَمَّدٍ مَعْرُوفٌ السَّيِّحُ عَادِلُ أَحْمَدَ عَبْدُ الْوَهَّابِ

الدُّكْتُورُ زَكْرِيَّا عَبْدُ الْحَمِيدِ النَّوْفَلِيُّ

كُلِّيَّةُ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ - جَامِعَةُ الْأَزْهَرِ

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

تفسير السمرقندي

المسمى

بحر العلوم

لأبي الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي
المتوفى سنة ٣٧٥ هـ

تحقيق وتعليق

الشيخ علي محمد معوض الشيخ عادل أحمد عبدالموجود

الدكتور زكريا عبد المجيد النوني

كلية اللغة العربية - جامعة الأزهر

الجزء الأول

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٩﴾ فَيُظْلَمُ
مِنَ الَّذِينَ هَادُوا وَاحْرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتُ أُحْلَتْ لَهُمْ وَبَصَدَّ هِمٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٦٠﴾ وَأَخَذَهُمُ
الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلَهُمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦١﴾

﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ يقول: وما من أهل الكتاب ﴿إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ﴾ يعني بعيسى - عليه السلام - ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ وذلك أن اليهودي إذا حضرته الوفاة، وعاین أمر الآخرة، ضربته الملائكة وقالت له: يا عدو الله، أتاك عزيز فكذبت، ويقال للنصراني: يا عدو الله أتاك عبد الله ورسوله، وهو عيسى، فزعمت أنه ابن الله، فيؤمن عند ذلك، ويقر أنه عبد الله ورسوله، ولا ينفعه إيمانه في ذلك الوقت، ويكون إيمانهم عليهم شهيداً، يوم القيامة. وروي عن مجاهد أنه قال: ما من أحد من أهل الكتاب إلا ويؤمن بعيسى - عليه السلام - قبل موته، فقليل له: وإن غرق، أو احترق، أو أكله السبع يؤمن بعيسى - عليه السلام -؟ فقال نعم^(١). وروي أن الحجاج بن يوسف سأل شهر بن حوشب عن هذه الآية فقال: إني لأوتي بالأسير من اليهود والنصارى، فأمر بضرب عنقه وأنظر إليه في ذلك الوقت، فلا أرى منه الإيمان، فقال له شهر بن حوشب: إنه حين عاین أمر الآخرة، يقر بأن عيسى عبد الله ورسوله فيؤمن به، ولا ينفعه، فقال له الحجاج: من أين أخذت هذا؟ قال: أخذته من محمد ابن الحنفية، فقال له الحجاج لقد أخذت من عين صافية وروي عن سعيد بن جبیر أنه قال: (قبل موته)، يعني قبل موت عيسى - عليه السلام - هكذا قال الحسن^(٢) قال الفقيه: حدثنا عمر بن محمد، قال: حدثنا أبو بكر الواسطي، قال: حدثنا إبراهيم بن يوسف، قال: حدثنا يزيد بن زريع عن رجل، عن الحسن في قوله: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ قال: قبل موت عيسى، والله إنه لحي عند الله الآن، ولكن إذا نزل آمنوا به أجمعون^(٣). وروي عن ابن عباس أنه قال: يمكث عيسى - عليه السلام - في الأرض أربعين سنة نبياً إماماً مهدياً، ثم يموت وتصلي عليه هذه الأمة^(٤). وقال الضحاك: يهبط عيسى - عليه السلام - من السماء إلى الأرض بعد خروج الدجال، فيكون هبوطه على صخرة بيت المقدس، ثم يقتل الدجال، ويكسر الصليب ويهدم البيع والكنائس، ولا يبقى على وجه الأرض يهودي، ولا نصراني إلا آمن بالمسيح ودخل في الإسلام. ثم قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ يعني يكون عليهم عيسى - عليه السلام - شهيداً، بأنه قد بلغهم الرسالة. قوله تعالى: ﴿فَيُظْلَمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا وَاحْرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتُ أُحْلَتْ لَهُمْ﴾ يعني بشركهم حرماً عليهم أشياء كانت حلالاً لهم، وهو كل ذي ظفر وشحوم البقر والغنم أحلت لهم. ﴿وَبَصَدَّ هِمٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ أي بصرفهم كثيراً من الناس، عن دين الله على وجه التقديم ﴿وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا﴾ أي حرم عليهم الحلال بكفرهم، وبصرف الناس عن دين الله، وبأخذهم الربا ﴿وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ﴾ أي يعني عن أخذ الربا في التوراة ﴿وَأَكْلَهُمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ وهو أخذ الرشوة في الحكم، ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ أي هيأنا لهم عذاباً وجيعاً دائماً.

لَكِنَّ الرَّاْسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ
الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٦٢﴾
وقوله: ﴿لَكِنَّ الرَّاْسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾ يعني المبالغون في العلم الذين أدركوا علم الحقيقة، وهم مؤمنو

(١) انظر تفسير مجاهد ١/ ١٨٠. (٢) انظر الطبري ٩/ ٣٨٠. (٣) انظر تفسير القرطبي ٦/ ٩. (٤) انظر تفسير الطبري ٩/ ٣٨٠.

فتح البصائر في مقام القرآن

تفسير سلفي أثري خال من الأبراريليات الجذليات المنهية والكلامية
يفني عن جميع التفسيرات لا تقني جميعها عنه

تأليف

السيد الامام العلامة الملك المؤيد ص له الباي
أبي الطيب صدي بن حسن بن علي الحسين القنبري البخاري
١٢٤٨-١٣٠٧ هـ

عني بطبعه وقدم له وراجعته

خادم العالم

عبدالله بن ابراهيم الانصاري

الجزء الثالث

المكتبة العصرية
مكتبة

جميع الحقوق محفوظة

١٤١٢هـ - ١٩٩٢م



سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران
للطباعة والنشر والتوزيع

المكتبة العامة للعلم والثقافة والنشر

الدار الوطنية للكتاب
المطبعة العامة للعلم والثقافة والنشر

بغداد - ص.ب. ٨٣٥٥ - تلکس ٢٠١٧٧٤
صیدا - ص.ب. ٢٤١ - تلکس ٢٩١٩٨٤

بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ

قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٩﴾

﴿بل رفعه الله إليه﴾ أي إلى موضع لا يجري فيه حكم غير الله كما في الفخر، وهذا الموضع هو السماء الثالثة كما في حديث الجامع الصغير، وفي بعض المعاريج أنه في السماء الثانية، رد عليهم وإثبات لما هو الصحيح، وقد تقدم ذكر رفعه عليه السلام في آل عمران بما فيه كفاية ﴿وكان الله عزيزاً حكيماً﴾ في إنجاء عيسى وتخليصه من اليهود وانتقامه منهم ورفعته إليه.

﴿وإن من أهل الكتاب﴾ أي اليهود والنصارى، والمعنى وما منهم أحد ﴿إلا﴾ والله ﴿ليؤمنن﴾ والضمير في ﴿به﴾ راجع إلى عيسى، وبه قال ابن عباس وأكثر المفسرين، وفي ﴿قبل موته﴾ راجع إلى ما دل عليه الكلام وهو لفظ أحد المقدر أو الكتابي المدلول عليه بأهل الكتاب، وقال ابن عباس: قبل موت عيسى، وعنه أيضاً قال: قبل موت اليهودي، وفيه دليل على أنه لا يموت يهودي ولا نصراني إلا وقد آمن بالمسيح.

وقيل كلا الضميرين لعيسى، والمعنى أنه لا يموت عيسى حتى يؤمن به كل كتابي في عصره، وقيل الضمير الأول لله وقيل إلى محمد ﷺ، وبه قال عكرمة وهذا القول لا وجه له لأنه لم يجر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكر قبل هذه الآية حتى يرجع الضمير إليه.

وقد اختار كون الضميرين لعيسى ابن جرير، وبه قال جماعة من السلف وهو الظاهر لأنه تقدم ذكر عيسى فكان عود الضمير إليه أولى، والمراد بالإيمان به حين يعاين ملك الموت فلا ينفعه إيمان.

قال شهر بن حوشب: اليهودي إذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودُبيرة، ويقال يا عدو الله أتاك عيسى نبياً فكذبت به فيقول آمنت بأنه عبد الله ورسوله، ويقال للنصراني أتاك عيسى نبياً فزعمت أنه الله وابن الله فيقول آمنت أنه عبد الله، فأهل الكتاب يؤمنون به حيث لا ينفعهم ذلك الإيمان.

أو عند نزوله في آخر الزمان كما وردت بذلك الأحاديث المتواترة قال ابن عباس: سيدرك أناس من أهل الكتاب عيسى حين يبعث فيؤمنون به، وعنه قال: ليس يهودي يموت أبداً حتى يؤمن بعيسى، قيل لابن عباس أرايت أن خرواً من فوق بيت قال: تكلم به في الهواء، فقيل إن ضرب عنق أحدهم، قال: يتلجلج بها لسانه، وقد روى نحو هذا عنه من طرق، وقال به جماعة من التابعين.

وذهب كثير من التابعين فمن بعدهم إلى أن المراد قبل موت عيسى كما روي عن ابن عباس قبل هذا، وقيد كثير منهم بأنه يؤمن به من أدركه عند نزوله إلى الأرض حتى تصير الملة كلها إسلامية.

وقال الزجاج: هذا القول بعيد لعموم قوله تعالى ﴿وإن من أهل الكتاب﴾ والذين يبقون يومئذ يعني عند نزوله شرذمة قليلة منهم.

وأجيب بأن المراد بهذا العموم الذين يشاهدون ذلك الوقت ويدركون نزوله فيؤمنون به، وصحح الطبري هذا القول، وقد تواترت الأحاديث بنزول عيسى حسباً أوضح ذلك الشوكاني في مؤلف مستقل يتضمن ذكر ما ورد في المنتظر والدجال والمسيح، وغيره في غيره.

﴿ويوم القيامة يكون﴾ عيسى ﴿عليهم﴾ أي على أهل الكتاب ﴿شهداء﴾ يشهد على اليهود بالكذب له والطعن فيه، وعلى النصارى بالغلو فيه حتى قالوا: هو ابن الله، وقال قتادة: يكون شهيداً على أن قد بلغ رسالة ربه وأقر على نفسه بالعبودية.

تفسير الفخر الرازي

المشهر بالتفسير الكبير ومفاتيح الفيب

للهامام محمد الرازي فخر الدين ابن العلامة ضياء الدين عمر
المشهر بخطيب الري نفع الله به المسلمين

٥٤٤ — ٦٠٤ هـ



حقوق الطبع محفوظة للناسخ
الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

تمتاز هذه الطبعة بفهرس لايات الاحكام
الجزء الحادي عشر

دار الفكر
لطباعة والنشر والتوزيع

حقوق الطبع محفوظة للناسر
الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع : لبنان - بيروت - حارة حريك شارع عبد النور
هاتف ٢٧٣٦٥٠ - ٢٧٣٤٨٧ ص . ب ٧٠٦١ برقيا فيكسي

وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٩﴾

أن رفعه اليه أعظم في باب الثواب من الجنة ومن كل فيها من اللذات الجسمانية ، وهذه الآية تفتح عليك باب معرفة السعادات الروحانية .

ثم قال تعالى ﴿ وكان الله عزيزاً حكيماً ﴾

والمراد من العزة كمال القدرة ، ومن الحكمة كمال العلم ، فنبه بهذا على أن رفع عيسى من الدنيا الى السموات وإن كان كالمتعذر على البشر لكنه لا تعذر فيه بالنسبة الى قدرتي والى حكمتي ، وهو نظير قوله تعالى (سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً) فان الاسراء وان كان متعذراً بالنسبة الى قدرة محمد إلا أنه سهل بالنسبة الى قدرة الحق سبحانه .

ثم قال تعالى ﴿ وان من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً ﴾ .

واعلم أنه تعالى لما ذكر فضائح اليهود وقبائح أفعالهم وشرح أنهم قصدوا قتل عيسى عليه السلام وبين أنه ما حصل لهم ذلك المقصود ، وأنه حصل لعيسى أعظم المناصب وأجل المراتب بين تعالى أن هؤلاء اليهود الذين كانوا مبالغين في عداوته لا يخرج أحد منهم من الدنيا إلا بعد أن يؤمن به فقال (وان من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته) .

واعلم أن كلمة « ان » بمعنى « ما » النافية كقوله (وان منكم إلا واردها) فصار التقدير : وما أحد من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به ، ثم إن انرى أكثر اليهود يموتون ولا يؤمنون بعيسى عليه السلام .

والجواب من وجهين . الأول : ما روى عن شهر بن حوشب قال : قال الحجاج أني ما قرأتها إلا وفي نفسي منها شيء ، يعني هذه الآية فاني أضرب عنق اليهودي ولا أسمع منه ذلك ، فقلت : : إن اليهودي إذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودبره ، وقالوا يا عدو الله أتاك عيسى نبياً فكذبت به ، فيقول آمنت أنه عبد الله ، وتقول للنصراني : أتاك عيسى نبياً فزعمت أنه هو الله وابن الله ، فيقول : آمنت أنه عبد الله فأهل الكتاب يؤمنون به ، ولكن حيث لا ينفعهم ذلك الإيمان ، فاستوى الحجاج جالساً وقال : عمن نقلت هذا ؟ فقلت :

فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت لَّهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٦٠﴾ وَأَخَذْنَاهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦١﴾

حدثني به محمد بن علي بن الحنفية فأخذ ينكت في الأرض بقضيب ثم قال : لقد أخذتها من عين صافية . وعن ابن عباس أنه فسر ذلك فقال له عكرمة : فان خر من سقف بيت أو احترق أو أكله سبع قال : يتكلم بها في الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن به ، ويدل عليه قراءة أبي (إلا ليؤمنن به قبل موته) بضم النون على معنى وإن منهم أحد إلا سيؤمنون به قبل موتهم لأن أحداً يصلح للجمع ، قال صاحب الكشف : والفائدة في اخبار الله تعالى بايمانهم بعيسى قبل موتهم أنهم متى علموا أنه لا بد من الإيمان به لا محالة فلأن يؤمنوا به حال ما ينفعهم ذلك الإيمان أولى من أن يؤمنوا به حال ما لا ينفعهم ذلك الإيمان .

﴿والوجه الثاني﴾ في الجواب عن أصل السؤال : أن قوله (قبل موته) أي قبل موت عيسى ، والمراد أن أهل الكتاب الذين يكونون موجودين في زمان نزوله لا بد وأن يؤمنوا به : قال بعض المتكلمين : إنه لا يمنع نزوله من السماء إلى الدنيا إلا أنه إنما ينزل عند ارتفاع التكاليف أو بحيث لا يعرف ، إذ لو نزل مع بقاء التكليف على وجه يعرف أنه عيسى عليه السلام لكان إما أن يكون نبياً ولا نبي بعد محمد عليه الصلاة والسلام ، أو غير نبي وذلك غير جائز على الأنبياء ، وهذا الاشكال عندي ضعيف لأن انتهاء الأنبياء إلى مبعث محمد ﷺ ، فعند مبعثه انتهت تلك المدة ، فلا يبعد أن يصير بعد نزوله تبعاً لمحمد عليه الصلاة والسلام .

ثم قال تعالى ﴿ ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً ﴾ قيل : يشهد على اليهود أنهم كذبوه وطعنوا فيه ، وعلى النصارى أنهم أشركوا به ، وكذلك كل نبي شاهد على أمته .

ثم قال تعالى ﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيراً وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل وأعتدنا للكافرين منهم عذاباً أليماً ﴾ .

واعلم أنه تعالى لما شرح فضائح أعمال اليهود وقبائح الكافرين وأفعالهم ذكر عقبيه تشديده تعالى عليهم في الدنيا وفي الآخرة ، أما تشديده عليهم في الدنيا فهو أنه تعالى حرم

تفسير القرآن العظيم

مسنداً

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ

تأليف

الإمام الحافظ عبد الرحمن بن محمد
ابن إدريس الرازي ابن أبي حاتم
المتوفى سنة ٣٢٧ هـ

تحقيق

أسعد محمد الطيب

المجلد الأول

إعداد: مركز الدراسات والبحوث بمكتبة نزار الباز

مكتبة نزار مصطفى الباز
مكة المكرمة - الرياض

جميع الحقوق محفوظة للناسر

○ الطبعة الأولى ○

□ ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م □

المملكة العربية السعودية

مكة المكرمة : الشامية - المكتبة ث ٥٧٤٩٠٢٢ / ٥٧٤٥٠٤٤
مستودع ٥٣٧٢٣٧٤٠ ص. ب ٢٠١٩

الرياض - شارع السويدى العام المنقاع مع شارع
كعب بن زهير - خلف أسواق الراعى ص. ب : ٦٦٩٣
مكتبة : ٤٤٠٣٥٣ سريخ : ٢٤٢١٩١١ الرياض ١١٥٨٦١

[٦٢٤٢] حدثنا حجاج بن حمزة، ثنا شابة، ثنا ورقاء، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله: ﴿بل رفعه الله إليه﴾ رفع الله إليه عيسى حياً.

[٦٢٤٣] حدثنا علي بن الحسين، ثنا زهير بن عباد الرؤاسي، حدثني رديح بن عطية، عن أبي زرعة الشيباني حدثه أن عيسى بن مريم رفع من جبل طور زيتا، قال: بعث الله ريحاً فخفقت به حتى هروا، ثم رفعه الله إلى السماء.

قوله تعالى: ﴿وكان الله عزيزاً حكيماً﴾.

[٦٢٤٤] حدثنا أحمد بن سنان الواسطي، ثنا أبو معاوية، عن الأعمش عن المنهال ابن عمرو عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: أتاه رجل فقال: أرايت قول الله ﴿وكان الله عزيزاً حكيماً﴾ قال ابن عباس: كذلك كان ولم يزل.

[٦٢٤٥] حدثنا أبو سعيد الأشج، ثنا إسحاق بن سليمان الرازي، عن عمرو بن أبي قيس عن مطرف، عن المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: أتاه رجل فقال: سمعت الله تعالى يقول: ﴿وكان الله﴾ كأنه شيء كان. قال: أما قوله: ﴿وكان﴾، فإنه لم يزل ولا يزال وهو الأول والآخر، والظاهر والباطن، بكل شيء عليم.

[٦٢٤٦] حدثني أبي، ثنا حسين بن عيسى بن ميسرة، ثنا أبو زهير عبدالرحمن بن مغراء، أنبأ مجمع بن يحيى، عن عمه، عن ابن عباس قال: قال يهودي: إنكم تزعمون أن الله كان عزيزاً حكيماً، فكيف هو اليوم؟ قال ابن عباس إنه كان من نفسه عزيزاً حكيماً.

قوله تعالى: ﴿وإن من أهل الكتاب﴾. آية ١٥٩

[٦٢٤٧] حدثنا أبو زرعة، ثنا منجاب، أنبأ بشر بن عمارة، عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس قوله: ﴿وإن من أهل الكتاب﴾ قال: اليهود خاصة.

والوجه الثاني:

[٦٢٤٨] حدثني أبي، ثنا سعيد بن سليمان، ثنا سليمان بن المغيرة، عن ثابت البناني قال: سمعت الحسن في قوله: ﴿وإن من أهل الكتاب﴾ إلا ليؤمنن به قبل موته قال: النجاشي وأصحابه.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾.

[٦٢٤٩] حدثني أبي، ثنا محمد بن المثنى أبو موسى، ثنا يزيد بن هارون ثنا سفيان ابن حسين، عن الزهري، عن حنظلة، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ينزل عيسى بن مريم فيقتل الخنزير ويكسر الصليب، ويضع الجزية، وتضع الحرب أوزارها ويعطى المال حتى لا يقبل، ويجمع له الصلاة، ويأتي الروحاء فيحج منها أو يعتمر أو يجمعها الله له، ثم قرأ أبو هريرة: ﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته﴾ قال: قبل موت عيسى. قال حنظلة: فلا أدري هذا أصله حديث النبي صلى الله عليه وسلم أو قولاً من أبي هريرة^(١).

[٦٢٥٠] حدثنا يونس بن حبيب، ثنا أبو داود، ثنا شعبة، عن هارون الغنوي، سمع عكرمة، عن ابن عباس في قوله: ﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته﴾ قال: لو أن يهودياً وقع من حائط إلى الأرض لم يمت حتى يؤمن به يعني: بعيسى عليه السلام.

الوجه الثاني:

[٦٢٥١] حدثنا أبي، ثنا علي بن عثمان السلاحي، ثنا جويرية بن بشير قال: سمعت رجلاً قال للحسن: يا أبا سعيد قول الله تعالى ﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته﴾ قال: قبل موت عيسى أن الله رفع إليه عيسى، وهو باعته قبل يوم القيامة مقاماً يؤمن به البر والفاجر.

[٦٢٥٢] حدثنا سليمان بن داود مولى عبدالله بن جعفر، ثنا سهل، ثنا المحاربي، عن أشعث، عن الحسن في قوله: ﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته﴾. قال: يؤمنون إيماناً لا ينفعهم.

[٦٢٥٣] حدثنا أبي، ثنا محمد بن كثير، ثنا سليمان، عن حصين، عن أبي مالك قال: ليس أحد من أهل الأرض يدركه نزول عيسى بن مريم إلا آمن به، وذلك قوله: ﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته﴾.

(١) كتاب الإيمان رقم ٢٤٢.

قوله تعالى: ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾.

[٦٢٥٤] حدثنا أحمد بن سنان، ثنا عبدالرحمن يعني ابن مهدي، عن سفيان عن ابن حصين، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ قال: قبل موت عيسى عليه السلام.

وروى عن أبي هريرة، ومجاهد، والحسن، وقتادة نحو ذلك.

والوجه الثاني:

[٦٢٥٥] حدثنا أبو زرعة، ثنا منجاب، أنبأ بشر، عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس قوله: ﴿إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ قال: قبل موت اليهودي. وروى عن محمد بن سيرين، والضحاك نحو ذلك،

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾.

[٦٢٥٦] حدثنا أبي، ثنا عبدالله بن محمد بن علي بن نفيل، ثنا عفيف بن سالم المصلي، عن القاسم بن الفضل قال: أرسل الحجاج إلى عكرمة يسأله عن يوم القيامة، أمن الدنيا هو أم من الآخرة؟ فقال: صدر ذلك اليوم من الدنيا وآخره من الآخرة.

[٦٢٥٧] حدثنا أبي، ثنا عبدالعزيز بن المغيرة، أنبأ يزيد بن زريع، عن سعيد عن قتادة قوله: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ يقول: يوم القيامة على أنه قد بلغ رسالات ربه وأقر بالعبودية على نفسه.

قوله تعالى: ﴿فَبُظْلِمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ

طَيِّبَاتٍ أَحَلَّتْ لَهُمْ﴾ آية ١٦٠

[٦٢٥٨] حدثنا محمد بن عبدالله بن يزيد المقرئ، ثنا سفيان، عن عمرو قال: قرأ ابن عباس: ﴿طَيِّبَاتٍ كَانَتْ أَحَلَّتْ لَهُمْ﴾.

[٦٢٥٩] قرأت علي محمد بن الفضل، ثنا محمد بن علي، أنبأ محمد بن مزاحم، عن بكير بن معروف، عن مقاتل بن حيان في قوله: ﴿فَبُظْلِمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أَحَلَّتْ لَهُمْ﴾ كان الله تعالى حرم على أهل التوراة حين

| <p>• (فهرسة الجزء الاول) •</p> <p>• (من تفسير المتلاني السعدي المسمى ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم) •</p> | | | |
|--|--------------------------------|-----------------------------|------------------------------|
| خطبة الكتاب صفحة ٢ | سورة فاتحة الكتاب صفحة • | سورة البقرة صفحة ١٤ | سورة آل عمران صفحة ١٨٢ |
| سورة النساء صفحة ٢٧٠ | سورة المائدة صفحة ٣٥٢ | سورة الانعام صفحة ٤١٧ | سورة الاحزاب صفحة ٤٨٣ |
| سورة الانفال صفحة ٥٤٦ | سورة براءة صفحة ٥٦٩ | سورة يونس صفحة ٦١٧ | سورة هود صفحة ٦٦٠ |
| سورة يوسف صفحة ٧٠٢ | سورة الرعد صفحة ٧٤١ | سورة ابراهيم صفحة ٧٥٨ | سورة الحجر صفحة ٧٨٠ |

وصول الحق الى قلوبهم لكونها غلظا بحسب الجبل بل الامر بالعكس حيث ختم الله عليه اسباب كفرهم
 اولست قلوبهم كما زعموا بل هي مطبوع عليها بسبب كفرهم (فلا يؤمنون الا قليلا) منهم كعبد الله بن سلام
 وأضرابه أو الايمان اقل قليلا يعبايه (وبكفرهم) أي بعيسى عليه السلام وهو عطف على قولهم واعادة الجوار
 لطول ما بينهما بالاستطراد وقد جوز عطفه على بكفرهم فيكون هو وما عطف عليه من أسباب الطبع وقيل
 هذا المجموع معطوف على مجموع ما قبله وتكرر برز كرا الكفر للايدان تكرر كفرهم حيث كفر وابعسى ثم
 يعيسى ثم محمد عليهم الصلاة والسلام (وقولهم على مريم بنتنا عظيما) لا يقدر قدره حيث نسبوها
 الى ما هي عنه بألف منزل (وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) نظم قولهم هذا في سلك
 سائر جنائياتهم التي نعت عليهم ايس لمجرد كونه كذبا بل لتفتنه لابتهاجهم بقتل النبي عليه السلام
 والاستهزاء به فان وصفهم له عليه السلام بعنوان الرسالة اتعاهو بطريق التهكم به عليه السلام كما في قوله
 تعالى يا ايها الذي نزل عليه الذكرا الخ ولانباته عن ذكرهم له عليه السلام بالوجه القبيح على ما قيل من أن ذلك
 وضع للذكر الجليل من جهته تعالى مكان ذكرهم القبيح وقيل هو نعت له عليه الصلاة والسلام من جهته تعالى
 مدح له ورفعا لمحله عليه السلام واظهار الغاية جراتهم في تصديهم قتله ونهاية وقاحتهم في افتخارهم بذلك
 (وما قتلوه وما صلبوه) حال أو اعتراض (ولكن شبه لهم) روى أن رهط من اليهود سبوه عليه السلام
 وأمه فدعا عليهم فسخمهم الله تعالى قرودا وخنثا ويرفأ فجعلت اليهود على قتله فأخبره الله تعالى بأنه يرفعه الى
 السماء فقال لا صحابه أيكم يرضى بأن يلقي عليه شبه فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم انا فأتى
 الله تعالى عليه شبه فقتل وصلب وقيل كان رجل يوافق عيسى عليه السلام فلما أرادوا قتله قال انا اذ انكم عليه
 فدخل بيت عيسى عليه السلام فرفع عيسى عليه السلام وألقى شبه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون
 أنه عيسى عليه السلام وقيل ان ططيانوس اليهودي دخل بيتا كان هو فيه فلم يجده وألقى الله تعالى عليه شبه
 فلما خرج ظن أنه عيسى عليه السلام فأخذ وقتل وأمثال هذه الخوارق لا تستبعد في عصر النبوة وقيل ان
 اليهود لما هموا بقتله عليه السلام فرفعه الله تعالى الى السماء خاف رؤساء اليهود من وقوع الفتنة بين عوامهم
 فأخذوا انسانا وقتلوه وصلبوه ولبسوا على الناس وأظهروا لهم أنه هو المسيح وما كانوا يعرفونه الا بالاسم اعدم
 مخالطته عليه السلام لهم الا قليلا وشبه مسند الى الجمار والجور وكانه قيل ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى
 عليه السلام والمقتول أدنى الامر على قول من قال لم يقتل أحد ولكن أرجف بشبهه فشاخ بين الناس أو الى
 ضمير المقتول لدلالة انا قتلنا على أن ثم مقتولا (وان الذين اختلفوا فيه) أي في شأن عيسى عليه السلام فانه
 لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود انه كان كاذبا فقتلناه حتما وتردد آخرون فقال بعضهم
 ان كان هذا عيسى فأين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا وقال من سمع منه عليه
 السلام ان الله يرفعه الى السماء انه رفع الى السماء وقال قوم صلب الناسوت وصعد الملائهون (لنك شكنه)
 لن تردوا الشك كما يطلق على ما لم يترجح أحد طرفيه يطلق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم ولذلك أكد
 بقوله تعالى (مالهم به من علم الا اتباع الظن) استثناء منقطع أي لكنهم يتبعون الظن ويجوز أن يفسر الشك
 بالجهل والعلم بالاعتقاد الذي تسكن اليه النفس جرما كان أو غيره فلا استثناء حينئذ متصل (وما قتلوه يقينا)
 أي قتلا يقينا كما زعموا بقولهم انا قتلنا المسيح وقيل معناه وما علموه يقينا كما في قول من قال

كذلك تخبر عنها العالمان بها * وقد قلت بعلى ذلكم يقينا

من قولهم قتلنا الشيء علمنا ونحوه علمنا اذا تسالغ علمك فيه وفيه تهكم بهم لاشعارهم بعلمهم في الجسلة وقد نفي
 ذلك عنهم بالكلمة (بل رفعه الله اليه) ردوا نكارا لقتله واثبات لرفعه (وكان الله عزيزا) لا يغالب فيما
 يريد (حكيم) في جميع أفعاله فيدخل فيها تدبيراته تعالى في أمر عيسى عليه السلام دخولا أولا
 (وان من أهل الكتاب) أي من اليهود والنصارى وقوله تعالى (الا ليؤمنن به قبل موته) جملة قسمية
 وقعت صفة لموصوف محذوف اليه يرجع الضمير الثاني والاول لعيسى عليه السلام أي وما من أهل
 الكتاب أحد الا ليؤمنن بعيسى عليه السلام قبل أن ترهق روحه بانه عبد الله ورسوله ولات حين ايمان
 لانقطاع وقت التكليف وبعضه أنه قرئ ليؤمنن به قبل موتهم بضم النون لما أن أحد في معنى الجمع وعن

✱

ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه فسره كذلك فقال له عكرمة فان آمنه رجل فضرب عنقه قال لا تخرج نفسه حتى يحترق بها شفتيه قال فان حترق فوق يتي أو احترق أو اكله سبع قال يسكنكم به في الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن به وعن شهر بن حوشب قال لي الجحاج آية ما قرأتها الا تخالج في نفسي شي منها يعني هذه الآية وقال اني أوفى بالاسير من اليهود والنصارى فأضرب عنقه فلا أسمع منه ذلك فقلت ان اليهودي اذا حضر الموت ضربت الملائكة دبره ووجهه وقالوا يا عدو الله انك عيسى عليه السلام نبيا فكذبت به فيقول آمنت أنه عيسى بن مريم وتقول للنصارى انك عيسى عليه السلام نبيا فزعمت أنه الله أو ابن الله فيؤمن أنه عبد الله ورسوله حيث لا ينفعه ايمانه قال وكان متكئا فاستوى جالسا فنظر الي وقال من سمعت هذا قلت حدثني محمد بن علي ابن الحنفية فأخذ يشكك الارض بشيبه ثم قال لقد أخذتها من عين صافية والاخبار بها لهم هذه وعيد لهم ونحوه على المسارعة الى الايمان به قبل ان يضطر واليه مع انتفاء جدواه وقبل كلا الضعيرين عيسى والمسيح وما من أهل الكتاب الموجودين عند نزول عيسى عليه السلام احد الا يؤمن به قبل موته روى أنه عليه السلام ينزل من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام ويهلك الله في زمانه الدجال وتقع الامنة حتى ترتفع الاسود مع الابل والغور مع البقر والذئاب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحيات ويلبث في الارض أربعين سنة ثم يوفى ورسلي عليه المسلمون ويدفنونه وقيل الضعير الاول يرجع الى الله تعالى وقيل الى محمد صلى الله عليه وسلم (ويوم القيامة يكون) أي عيسى عليه السلام (عليهم) على أهل الكتاب (نهيدا) فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (فقطلم من الذين هادوا) لعل ذكرهم بهذا العنوان لا يذنب بكال عظم ظلمهم تذكري وقوعه بعدما هادوا أي تابوا من عبادة العجل مثل تلك التوبة الهائلة المشروطة بجوع النفوس اثريان عظمه في حد ذاته بالتوبين التفخيس أي بسبب ظلم عظيم خارج عن حدود الاشياء والاشكال صادر عنهم (حزنا عليهم طيبات أختل لهم) ولم قبلهم لا بشي غيره كازعوا فانهم كانوا اكلوا تركبوا معصية من المعاصي التي اقرقوها يحترم عليهم نوع من الطيبات التي كانت محللة لهم ولم تقدمهم من أسلافهم عقوبة لهم وكانوا مع ذلك يقترون على الله سبحانه ويقولون لينا بآول من حرمت عليه وانما كانت محترمة على نوح وابراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الامر اليك فكذبهم الله عز وجل في مواقع كثيرة وبكتهم بقوله تعالى كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فانتوا بالتوراة فانتلوها ان كنتم صادقين أي في اذعانكم أنه تعزيم قديم روى أنه عليه السلام لما كنهم اخراج التوراة لم يجسر أحد على اخراجها لما أن كونه الحريم بظلمهم كان مسطورا فيها فنهتوا وانقلبوا صاغرين (وبصدهم عن سبيل الله كثيرا) أي ناسا كثيرا وأوصدا كثيرا (وأخذهم الربوا وقصدوا عنه) فان الربا كان محترما عليهم كاهو محترم علينا وفيه دليل على أن النبي يدل على حرمة المنى عنه (وأكلهم أموال الناس بالباطل) بالرشوة وسائر الوجوه المحترمة (وأعدنا للكافرين منهم) أي للمصرين على الكفر لمن تاب وآمن من بينهم (عذابا أليما) سدد وقونه في الآخرة كماذاقوا في الدنيا عقوبة التحريم (لكن الراسخون في العلم منهم) استدرأ لمن قوله تعالى وأعدنا الخ وبيان لكون بعضهم على خلاف حالهم عاجلا وأجلا أي لكن النابتون في العلم منهم المتقنون المستبصرون فيه غير التابعين للظن كأولئك الجهلة والمراد بهم عبد الله بن سلام وأصحابه (والمؤمنون) أي منهم وصفوا بالايمان بعدما وصفوا بما يوجب من الرسوخ في العلم بطريق العطف المنفي عن المغايرة بين المعطوفين تنزيلا لاختلاف العنوان من منزلة الاختلاف الذاتي وقوله تعالى (يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) حال من المؤمنون مبينة لكيفية ايمانهم وقبل اعتراض مؤكدا قبله وقوله عز وجل (والمؤمنين الصلوة) قيل نصب باضمار فعل تقديره وأعني المقيمين الصلوة على أن الجملة معترضة بين المبتدأ والخبر وقبل هو عطف على ما أنزل اليك على أن المراد بهم الانبياء عليهم السلام أي يؤمنون بالكتاب والانبياء والملائكة قال مكي أي يؤمنون بالملائكة الذين صفتهم اقامة الصلوة لقوله تعالى يسبحون الليل والنهار لا يفترون وقيل عطف على الكاف في اليك أي يؤمنون بما أنزل اليك والى المقيمين الصلوة وهم الانبياء وقبل على الضعير المجزوف منهم أي لكن الراسخون في العلم منهم

رُوحُ الْمَعَانِي فِي

تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَالسَّبْعِ الْمُبِينِ

لخاتمة المحققين وعمدة المدققين مرجع أهل العراق
ومفتى بغداد العلامة أبي الفضل
شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادي
المتوفى سنة ١٢٧٠ هـ سقى الله ثراه
صيب الرحمة وأفاض عليه سجال
الاحسان والنعمة آمين



الجزء الأول

عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه للمرة الثانية باذن من ورثة المؤلف بخط وإمضاء علامة العراق
المرحوم السيد محمود شكرى الألوسي البغدادي

إدارة الطباعة والنشر
والز

لعمياء التراث العربي

بيروت - لبنان

مصر : درب الأتراك رقم ١

متعلق بقوله تعالى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ أي بل رفعه سبحانه إليه يقينا ، ورده في البحر بأنه قد نصر الخليل على أنه لا يعمل ما بعد بل فيما قبلها ، والكلام رد وإنكار لقتله وإثبات لرفعه عليه الصلاة والسلام ، وفيه تقدير مضاف عند أبي حيان أي إلى سمائه ، قال: وهو حي في السماء الثانية على ما صح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث المعراج ، وهو هنالك مقيم حتى ينزل إلى الأرض يقتل الدجال ويملؤها عدلا كما ملئت جوراً ثم يحيا فيها أربعين سنة أو تمامها من سن رفعه ، وكان إذ ذاك ابن ثلاث وثلاثين سنة ويموت كما تموت البشر ويدفن في حجرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ، أوفى بيت المقدس ، وقال قتادة: رفع الله تعالى عيسى عليه السلام إليه فكساه الريش وألبسه التور وقطع عنه لذة الطعام والمشرب فطار مع الملائكة فهو معهم حول العرش فصار إنسيا ملكيا سماوياً أرضياً ، وهذا الرفع على المختار كان قبل صلب الشبه ، وفي إنجيل لوقا ما يؤيده ؛ وأما رؤية بعض الخوازيين له عليه السلام بعد الصلب فهو من باب تطور الروح ، فإن للقدسين قوة التطور في هذا العالم وإن رفعت أرواحهم إلى المحل الأسنى ، وقد وقع التطور لكثير من أولياء هذه الأمة ، وحكاياتهم في ذلك يضيق عنها نطاق الحصر ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزاً﴾ لا يغالب فيما يريد (حكياً ١٥٨) في جميع أفعاله فيدخل فيه تدبيراته سبحانه في أمر عيسى عليه السلام وإلقاء الشبه على من ألقاه دخولا أولاً ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أي اليهود خاصة كما أخرج ابن جرير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ، وأهم والنصارى إذ ذهب إليه كثير من المفسرين (وإن) نافية بمعنى ما ، وفي الجار والمجرور وجهان: أحدهما أنه صفة لمبتدأ محذوف ، وقوله تعالى: ﴿إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ جملة قسمية ، والقسم مع جوابه خبر المبتدأ ولا يرد عليه أن القسم إنشاء لأن المقصود بالخبر جوابه وهو خبر مؤكد بالقسم ، ولا ينافيه كون جواب القسم لا محل له لأن ذلك من حيث كونه جواباً فلا يمتنع كونه له محل باعتبار آخر لو سلم أن الخبر ليس هو المجموع ، والتقدير وما أحد من أهل الكتاب إلا والله ليؤمن به ، والثاني أنه متعلق بمحذوف وقع خبراً لذلك المبتدأ ، وجملة القسم صفة له لا خبر ، والتقدير وإن أحد إلا ليؤمن به كائن من أهل الكتاب ومعناه كل رجل يؤمن به قبل موته من أهل الكتاب ، وهو كلام مفيد ، فلا اعتراض على هذا الوجه - بأنه لا ينتظم من أحد ، والجار والمجرور إسناد لأنه لا يفيد - لا يفيد لحصول الفائدة بلا ريب ، نعم المعنى على الوجه الأول كل رجل من أهل الكتاب يؤمن به قبل موته ، والظاهر أنه المقصود ، وأنه أتم فائدة والاستثناء مفرغ من أعم الأوصاف ، وأهل الكوفة يقدرون موصولا بعد إلا ، وأهل البصرة ينعون حذف الموصول وإبقاء صلته ، والضمير الثاني راجع للمبتدأ المحذوف أعني أحد ، والأول لعيسى عليه السلام ففاد الآية أن كل يهودي ونصراني يؤمن بعيسى عليه السلام قبل أن تزهر روحه بأنه عبد الله تعالى ورسوله ، ولا ينفعه إيمانه حينئذ لأن ذلك الوقت لكونه ملحقاً بالبرزخ لما أنه ينكشف عنده لكل الحق ينقطع فيه التكليف ، ويؤيد ذلك أنه قرأ أبي - ليؤمن به قبل موتهم - بضم النون وعود ضمير الجمع لأحد ظاهر لكونه في معنى الجمع ، وعوده لعيسى عليه السلام غير ظاهر .

وأخرج ابن المنذر . وغيره عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه فسر الآية كذلك ؛ فقليل له : رأيت إن خرت من فوق بيت ؟ قال : يتكلم به في الهواء ، فقليل : رأيت إن ضرب عنقه ؟ قال : يتلجلج بها لسانه .
وأخرج ابن المنذر أيضاً عن شهر بن حوشب قال : قال لى الحجاج : يا شهر آية من كتاب الله تعالى

ماقرأتها إلا اعترض في نفسي منها شيء قال الله تعالى : (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته) ، وإني أوتيت بالأسارى فأضرب أعناقهم ولا أسمعهم يقولون شيئاً . فقلت : رفعت اليك على غير وجهها إن النصراني إذا خرجت روحه - أي إذا قرب خروجها كما تدل عليه رواية أخرى عنه - ضربته الملائكة من قبله ومن دبره ، وقالوا : أي خبيث إن المسيح الذي زعمت أنه الله تعالى ، وأنه ابن الله سبحانه ، وأنه ثالث ثلاثة عبد الله وروحه وكلته ، فيؤمن به حين لا ينفعه إيمانه ، وأن اليهودي إذا خرجت نفسه ضربته الملائكة من قبله ودبره ، وقالوا : أي خبيث إن المسيح الذي زعمت أنك قتله عبد الله وروحه فيؤمن به حين لا ينفعه الإيمان ، فإذا كان عند نزول عيسى آمنتم به أحيائهم كما آمنتم به موتاهم ، فقال : من أين أخذتها ؟ فقلت : من محمد بن علي ، قال : لقد أخذتها من معدنها ، قال شهر : وأيم الله تعالى ما حدثني إلا أم سبله ، ولكني أحببت أن أغضله ، والاختبار بحالهم هذه وعيد لهم وتحريض إلى المسارعة إلى الإيمان به قبل أن يضطروا إليه مع انتفاء جدواه ، وقيل : الضميران لعيسى عليه السلام ، وروى ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً . وأبي مالك . والحسن . وقتادة . وابن زيد ، واختاره الطبراني ، والمعنى أنه لا يبقى أحد من أهل الكتاب الموجودين عند نزول عيسى عليه السلام إلا ليؤمنن به قبل أن يموت وتكون الأديان كلها ديناً واحداً ، وأخرج أحمد عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : «قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ينزل عيسى ابن مريم فيقتل الخنزير ويمحو الصليب وتجمع له الصلاة ويعطى المال حتى لا يقبل . ويضع الخراج . وينزل الروحاء فيحج منها أو يعتمر أو يجمعهما» قال : وتلا أبو هريرة رضي الله تعالى عنه (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته) ، وقيل : الضمير الأول لله تعالى ولا يخفى بعده ، وأبعد من ذلك أنه لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم ، وروى هذا عن عكرمة ، ويضيقه أنه لم يجر له عليه الصلاة والسلام ذكر هنا ، ولا ضرورة توجب رد الكناية إليه ، لأنه - كما زعم الطبري - لو كان صحيحاً لما جاز إجراء أحكام الكفار على أهل الكتاب بعدموتهم لأن ذلك الإيمان إنما هو في حال ذوال التكليف فلا يعتد به (وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ) أي عيسى عليه السلام (عَلَيْهِمْ) أي أهل الكتاب (شَهِيداً ١٥٩) فيشهد على اليهود بتكذيبهم إياه . وعلى النصارى بقولهم فيه : إنه ابن الله تعالى ، والظرف متعلق - بشهيداً - وتقديمه يدل على جواز تقديم خبر كان مطلقاً ، أو إذا كان ظرفاً أو مجروراً لأن المعمول إنما يتقدم حيث يصح تقديم عامله ، وجوز أبو البقاء كون العامل فيه يكون .

(فَظَلَمَ مَنْ الَّذِينَ هَادُوا) أي تابوا من عبادة العجل ، والتعبير عنهم بهذا العنوان إيدان بكال عظم ظلمهم بتذكير وقوعه بعد تلك التوبة الهائلة إثر بيان عظمه بالتثنية التفضيحية أي بسبب ظلم عظيم خارج عن حدود الأشياء والنظائر صادر عنهم (حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أَحَلَّتْ لَهُمْ) وإن قبلهم لالشيء غيره كما زعموا ، فانهم كانوا ظما ارتكبوهم معصية من المعاصي التي أقرضوها يحرم عليهم نوع من الطيبات التي كانت محللة لهم ولمن تقدمهم من أسلافهم عقوبة لهم ، ومع ذلك كانوا يفترون على الله تعالى الكذب ويقولون : لسانا بأول من حرمت عليه وإنما كانت محرمة على نوح . وإبراهيم . ومن بعدهما عليهم الصلاة والسلام حتى انتهى الأمر إلينا فكذبهم الله تعالى في مواقع كثيرة وبكتهم بقوله سبحانه : (كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل) الآية ، وقد تقدم الكلام فيها ، وذهب بعض المفسرين أن المحرم عليهم ما سياتي إن شاء الله تعالى في الانعام مفصلاً .

الكشاف

عن
حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل
في وجوه التأويل

للعامة جدار الله أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري
(٤٦٧-٥٣٨ هـ)

تحقيق وتعليق ودراسة
الشيخ عادل أحمد عبدالموجود الشيخ علي محمد معوض

شارك في تحقيقه
الأستاذ الدكتور فحي عبد الرحمن أحمد حجازي
أستاذ البلاغة والنقد بكلية اللغة العربية جامعة الأزهر

الجزء الثاني

مكتبة العبيكان

جميع الحقوق محفوظة للناشر

الطبعة الأولى

١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م

الناشر

مكتبة العبيكان

الرياض - طريق الملك فهد مع تقاطع الغريرة

ص.ب. ٦٢٨٠٧ الرمز ١١٥٩٥

هاتف ٤٦٥١٤٢٤ - فاكس ٤٦٥٠١٢٩

أنهم شاكون ما لهم من علم قط، ولكن إن لاحت لهم أمانة فظنوا، فذاك، ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾: وما قتلوه قتلاً يقيناً. أو ما قتلوه متيقنين، كما ادّعوا ذلك في قولهم: ﴿إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ﴾ أو يجعل ﴿يَقِينًا﴾ تأكيداً لقوله: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ﴾ كقولك: ما قتلوه حقاً أي: حق انتفاء قتله حقاً، وقيل: هو من قولهم: قتل الشيء علماً ونحرته علماً إذا تبالغ فيه علمك، وفيه تهكم، لأنه إذا نفى عنهم العلم نفياً كلياً بحرف الاستغراق. ثم قيل: وما علموه علم يقين وإحاطة لم يكن إلا تهكماً بهم، ﴿لِيُؤْمِنَ بِهِ﴾ جملة قسمية واقعة صفة لموصوف محذوف تقديره: وإن من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن به، ونحوه: ﴿وَمَا يَنبَأُ إِلَّا لَهُمْ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الصافات: ١٦٤] ﴿وَلَنْ يَنكَرَ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم: ٧١] والمعنى: وما من اليهود والنصارى أحد إلا ليؤمنن قبل موته بعيسى، وبأنه عبد الله ورسوله، يعني: إذا عاين قبل أن تزحق روحه^(١) حين لا ينفعه إيمانه لانقطاع وقت التكليف، وعن شهر بن حوشب: قال لي الحجاج: آية ما قرأتها^(٢) إلا تخالج في نفسي شيء منها يعني هذه الآية، وقال: إني أوتى بالأسير من اليهود والنصارى فأضرب عنقه فلا أسمع منه ذلك، فقلت: إن اليهودي إذا حضره الموت ضربت الملائكة دبره ووجهه وقالوا: يا عدو الله، أذاك موسى نبياً فكذبت به فيقول: أمنت أنه عبد نبي، وتقول للنصراني: أذاك عيسى نبياً فرعمت أنه الله أو ابن الله، فيؤمن أنه عبد الله ورسوله حيث لا ينفعه إيمانه. قال: وكان متكئاً فاستوى جالساً فنظر إلي وقال: ممن؟ قلت: حدثني محمد بن علي بن الحنفية، فأخذ ينكت الأرض بقضيبه ثم قال: لقد أخذتها من عين صافية، أو من معدنها. قال الكلبي: فقلت له: ما أردت إلى أن تقول حدثني محمد بن علي بن الحنفية. قال: أردت أن أغيظه، يعني بزيادة اسم علي (٤٨٨)، لأنه مشهور بابن الحنفية، وعن ابن عباس أنه فسره كذلك، فقال له عكرمة: فإن أتاه رجل فضرب عنقه قال: لا تخرج نفسه حتى يحرك بها شفتيه. قال: وإن خر من فوق بيت أو

٤٨٨ - قال ابن حجر: لم أجده.

وعزاه الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (٣٦٨/١)، للكلبي في تفسيره من طريق شهر. قال: ورأيت قديماً في كتاب المبتدأ وقصص الأنبياء بسنده من هذا الوجه. قال الحافظ ابن حجر في تخريج الكشاف: لم أجده، قلت: هو في تفسير الكلبي، رواه عن شهر، وروايته قديماً في كتاب المبتدأ وقصص الأنبياء لوثيمة بسنده من هذا الوجه. انتهى.

- (١) قال محمود: «يعني إذا عاين قبل أن تزحق روحه... إلخ» قال أحمد: كقول فرعون لما عاين الهلاك: أمنت أنه لا إله إلا الذي أمنت به بنو إسرائيل.
- (٢) عاد كلامه. قال محمود: «وعن شهر بن حوشب قال لي الحجاج آية ما قرأتها... إلخ». قال أحمد: ويعد هذا التأويل قوله: (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) فإن ظاهره التهديد، ولكن ما أريد بقوله في حق هذه الأمة (ويكون الرسول عليكم شهيدا) والله أعلم.

احترق أو أكله سبع قال: يتكلم بها في الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن به (٤٨٩)، وتدل عليه قراءة أبي: «إلا ليؤمننَّ به قبل موتهم» بضم النون على معنى: وإن منهم أحد إلا سيؤمنون به قبل موتهم، لأنَّ أحدًا يصلح للجمع. فإن قلت: ما فائدة الإخبار بإيمانهم بعيسى قبل موتهم؟ قلت: فائدته الوعيد، وليكون علمهم بأنهم لا بدَّ لهم من الإيمان به عن قريب عند المعايضة، وأن ذلك لا ينفعهم، بعثاً لهم وتنبيهاً على معالجة الإيمان به في أوان الانتفاع به، وليكون إلزاماً للحجة لهم، وكذلك قوله: «وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا» يشهد على اليهود بأنهم كذبوه، وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله، وقيل: الضميران لعيسى، بمعنى: وإن منهم أحد إلا ليؤمننَّ بعيسى قبل موت عيسى، وهم أهل الكتاب الذين يكونون في زمان نزوله. روي: أنه ينزل من السماء في آخر الزمان، فلا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن به، حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الإسلام، ويهلك الله في زمانه المسيح الدجال، وتقع الأمانة حتى ترتع الأسود مع الإبل، والنمور مع البقر، والذئاب مع الغنم، ويلعب الصبيان بالحيات، ويلبث في الأرض أربعين سنة، ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه (٤٩٠)، ويجوز أن يراد أنه لا يبقى أحد من جميع أهل الكتاب إلا ليؤمننَّ به، على أن الله يحييهم في قبورهم في ذلك الزمان، ويعلمهم نزوله وما أنزل له، ويؤمنون به حين لا ينفعهم إيمانهم، وقيل: الضمير في (به) يرجع إلى الله تعالى، وقيل: إلى محمد ﷺ.

٤٨٩ - أخرجه الطبري (٣٨٥/٩)، رقم (١٠٨٢٦)، من طريق أسباط عن السدي، عن ابن عباس. وقال الحافظ ابن حجر في الكشف: لم أجده هكذا، وأخرجه الطبري من رواية أسباط عن السدي قال: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: «ليس من يهودي يموت حتى يؤمن بعيسى بن مريم، فقال له رجل من أصحابه: كيف والرجل يفرق أو يحترق أو يسقط عليه الجدار؛ أو يأكله السبع؟ فقال: لا تخرج روحه من جسده حتى يقذف فيه الإيمان بعيسى عليه الصلاة والسلام». انتهى.

٤٩٠ - أخرجه أبو داود (١١٧/٤)، (١١٨)، كتاب الملاحم: باب خروج الدجال، حديث (٤٣٢٤) وأحمد (٤٠٦/٢)، والحاكم في المستدرک (٥٩٥/٢) والطبري (٤٥٩/٦)، حديث (٧١٤٥) وعبد الرزاق (٤٠١/١١) حديث (٢٠٨٤٥) وصححه ابن حبان (٢٢٥/١٥)، (٢٢٦)، حديث (٦٨١٤)، (٦٨٢١)، وقال الحافظ ابن حجر في تخریج الكشف: أخرجه ابن حبان وأبو داود من رواية همام عن قتادة عن عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة في حديث أوله «الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إخوة أولاد علات أمهاتهم شتى ودينهم واحد، وإني أولى الناس بعيسى ابن مريم، لأنه لم يكن بيني وبينه نبي، وإنه نازل فإذا رأيتموه فاعرفوه فإنه رجل مربع الخلق إلى الحمرة والبياض سبط الشعر، كأن رأسه يقطر وإن لم يمسه بلل، بين محصرين، فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية، ويفيض المال ويقاتل الناس على الإسلام حتى يملكه الله في زمانه الملك كلها إلا الإسلام إلى آخره» وأما قوله في أوله هنا «لا يبقى أحد من أهل الأرض إلا يؤمن به»، فرواه الطبري من قول ابن عباس - رضي الله عنهما -. انتهى.

تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ جَامِعُ الْبَيَانِ عَنْ تَأْوِيلِ آيِ الْقُرْآنِ

لِلْأَبِيِّ جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرٍ الطَّبْرِيِّ
(٢٢٤هـ - ٣١٠هـ)

تَحْقِيقُ
الدُّكْتُورِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُحْسِنِ التُّرْكِيِّ

الْجُزْءُ السَّابِعُ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م

وقد بينا كيف كان رَفَعُ اللَّهِ إِيَّاهُ إِلَيْهِ ^(١) فيما مضى ، وذكرنا اختلافَ المختلفين في ذلك ، والصحيح من القول فيه ، بالأدلة الشاهدة على صحته ، بما أغنى عن إعادته ^(٢) .

١٨/٦ /وأما قوله : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ . فإنه يعنى : ولم يزل الله منتقما من أعدائه ، كانتقامه من الذين أخذتهم الصاعقة بظلمهم ، وكلعنه الذين قص قصصهم بقوله : ﴿ فِيمَا نَقُصُّهُمْ مَيْتَقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بَيَّانٌ ﴾ . ﴿ حَكِيمًا ﴾ . يقول : ذا حكمة فى تدبيره وتصريفه خلقه فى قضائه ، يقول : فاحذروا - أيها السائلون محمداً أن يُنَزَّلَ عليكم كتاباً من السماء - من حلول عقوبتى بكم ، كما حلُّ بأوائلكم الذين فعلوا فعلكم فى تكذيبهم ^(٣) رسلى ، وافترائهم على أوليائى .

وقد حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا محمد بن إسحاق ^(٤) بن أبى سارة الرُّؤَاسِيّ ، عن الأعمش ، عن المنهال ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس فى قوله ^(٥) : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ . قال : معنى ذلك : أنه كذلك ^(٦) .

القول فى تأويل قوله جل ثناؤه : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ .

(١) تقدم فى ٤٤٧ - ٤٥٣ .

(٢) سقط من : الأصل ، م ، ت ١ .

(٣) فى الأصل : « تكذيبكم » .

(٤) فى الأصل : « الحسن » .

(٥) فى الأصل : « قوله غفورا رحيمًا » ، وفى ص ، ت ١ ، ت ٢ ، ت ٣ ، س : « قول الله وكان الله غفورا رحيمًا » .

(٦) أخرجه ابن أبى حاتم فى تفسيره ١١١٢/٤ (٦٢٤٤) وابن أبى شيبة ٥٤٦/١١ (١١٩٢٥) من طريق الأعمش به .

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في معنى ذلك ؛ فقال بعضهم : معنى ذلك : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ [٧٨/١٣] إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ ﴾ . يعني بعيسى ، ﴿ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ ، يعني : قبل موت عيسى . يُوجَّه ذلك إلى أن جميعهم يصدقون به إذا نزل لقتل الدجال ، فتصير الملل كلها واحدة ، وهي ملّة الإسلام الحنيفيّة ، دين إبراهيم .

ذَكَرُ مَنْ قَالَ ذَلِكَ

حدّثنا ابنُ بشارٍ ، قال : ثنا عبدُ الرحمن ، قال : ثنا سفيان ، عن أبي حصين ، عن سعيد بن جبيرة ، عن ابن عباس : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ . قال : قبل ^(١) موت عيسى ابن مريم ^(٢) .

حدّثنا ابنُ وكيع ، قال : ثنا أبي ، عن سفيان ، عن أبي حصين ، عن سعيد بن جبيرة ، عن ابن عباس : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ . قال : قبل موت عيسى ^(٣) .

حدّثني يعقوبُ بنُ إبراهيم ، قال : ثنا هُشَيْمٌ ، قال : أخبرنا حُصَيْنٌ ، عن أبي

= وبعد هذا الأثر في ص : « نجز الجزء السابع من كتاب البيان بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم . الحمد لله رب العالمين . يتلوه في أول الثامن إن شاء الله تعالى القول في تأويل قوله : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ وكان الفراغ منه في شهر ربيع الأول سنة خمس عشرة وسبعمائة ، غفر الله لمؤلفه ولصاحبه ولكاتبه ولمن طالع فيه ودعا لهم بالمغفرة ورضى الله تعالى والجنة للجميع المسلمين . آمين يارب العالمين . بسم الله الرحمن الرحيم ، رب يسر برحمتك يا كريم » .

(١) سقط من : الأصل ، ص ، ت ، ١ ، س .

(٢) تفسير سفيان ص ٩٨ وأخرجه الحاكم ٣٠٩/٢ من طريق سفيان به بلفظ : « خروج عيسى ابن مريم صلوات الله عليه » وقال : حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . وواقعه الذهبي .

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ١١١٤/٤ (٦٢٥٤) ، وابن عساكر في تاريخ دمشق ١٠١/١٤ (مخطوط) من طرق عن سفيان به .

مالك في قوله: ﴿إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾^(١). قال: ذلك^(٢) عند نزول عيسى ابن مريم، لا يتبقى أحد من أهل الكتاب إلا^(٣) يؤمن به^(٤).

حدثني المثنى، قال: ثنا الحجاج بن المنهال، قال: ثنا حماد، عن حميد، عن الحسن، قال: ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: قبل أن يموت عيسى^(٥).

حدثني يعقوب، قال: ثنا ابن عثية، عن أبي رجاء، عن الحسن في قوله: ﴿وَلَنْ يَنْ أَهْلِي الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: قبل موت عيسى، والله إنه الآن لحى عند الله، ولكنه إذا نزل آمنوا به أجمعون^(٦).

حدثنا بشر بن معاذ، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة قوله: ﴿وَلَنْ يَنْ أَهْلِي الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. يقول: قبل موت عيسى^(٧).

/ حدثنا الحسن بن يحيى، قال: أخبرنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، ١٩/٦
عن قتادة: ﴿وَلَنْ يَنْ أَهْلِي الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: قبل موت عيسى، إذا نزل آمنت به الأديان كلها^(٨).

[٧٩/١٣] حدثنا ابن وكيع، قال: ثنا أبي، عن أبي جعفر الرازي، عن الربيع ابن أنس، عن الحسن، قال: قبل موت عيسى.

(١) سقط من: الأصل.

(٢) ٢ - ٢) في م: «ليؤمنن». والأثر عزاه السيوطي في الدر المنثور ٢/٢٤١ إلى المصنف.

(٣) ذكره ابن أبي حاتم في تفسيره ٤/١١١٤ (عقب الأثر ٦٢٥٤) معلقا.

(٤) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٢/٢٤١ إلى المصنف، وذكره ابن كثير في تفسيره ٢/٤٠٤.

(٥) ذكره ابن أبي حاتم في تفسيره ٤/١١١٤ عقب الأثر (٦٢٥٤) معلقا.

(٦ - ٦) ذكر هذا الأثر في م مرتين، واختصره في المرة الأولى إلى قوله: قبل موت عيسى. وهو في تفسير

عبد الرزاق ١/١٧٧.

حدثنا ابن وكيع، قال: ثنا أبو أسامة، عن عوف، عن الحسن: ﴿إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: عيسى، ولم يمت بعد.

حدثنا ابن وكيع، قال: ثنا عمران بن عيينة، عن حصين، عن أبي مالك، قال: لا يَتَقَى أَحَدٌ مِنْهُمْ عِنْدَ نَزُولِ عِيسَى إِلَّا آمَنَ بِهِ^(١).

حدثنا ابن وكيع، قال: ثنا أبي، عن سفيان، عن حصين، عن أبي مالك، قال: قَبْلَ مَوْتِ عِيسَى.

حدثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد في قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: إذا نزل عيسى ابن مريم، فقتل الدجال، لم يَتَقَ يَهُودِيٌّ فِي الْأَرْضِ إِلَّا آمَنَ بِهِ. قال: فذلك حين لا ينفعهم الإيمان^(٢).

حدثني محمد بن سعيد، قال: ثنى أبي، قال: ثنى عمي، قال: ثنى أبي، عن أبيه، عن ابن عباس قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. يعني: أنه سيُدرِك أناس من أهل الكتاب حين يُنْعَثُ عيسى، سيؤمنون^(٣) به، ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾^(٤).

حدثنا محمد بن المثني، قال: ثنا محمد بن جعفر، قال: ثنا شعبة، عن منصور ابن زاذان، عن الحسن، أنه قال في هذه الآية: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ﴾.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ١١١٣/٤ (٦٢٥٣) من طريق حصين به.

(٢) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٤١/٢ إلى المصنف، وذكره ابن كثير في تفسيره ٤٠٤/٢.

(٣) في الأصل: «مؤمنون»، وفي م: «فيؤمنون».

(٤) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٤١/٢ إلى المصنف.

يُؤْمِنُ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴿١﴾ . أَظُنُّهُ أَنَا ^(١) قال : إذا خرج عيسى آمنت به اليهود .

وقال آخرون : معنى ذلك : وإن من أهل الكتاب إلا ^(٢) ليؤمنن بعيسى قبل موت الكتابي . يُوجَّه ^(٣) ذلك إلى أنه إذا عاين عليم الحق من الباطل ؛ لأن كل من نزل به الموت لم تخرج نفسه حتى يتبين له الحق من الباطل في دينه .

”ذكر من قال ذلك“

حدثني [٧٩/١٣] المثنى ، قال : ثنا عبد الله بن صالح ، قال : ثنى معاوية ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس قوله : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ . قال : لا يموت يهودي حتى يؤمن بعيسى .

حدثنا ابن وكيع ، قال ^(١) : ثنا جرير ، عن منصور ، عن مجاهد : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ . قال : لا تخرج نفسه حتى يؤمن بعيسى ، وإن غرق أو تردى من حائط ، أو ^(٢) أي ميتة كانت ^(٣) .

٢٠/٦ / حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : ﴿ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ . قال : كل صاحب كتاب

(١) بعده في م : « قال أبو جعفر » .

(٢) في ص ، م ، ت ، ١ ، ت ، ٢ ، ت ، ٣ ، س : « إنما » .

(٣) بعده في ص ، ت ، ٢ : « من » .

(٤) في الأصل : « ذكر من قال » ، وفي م : « ذكر من كان يوجه » .

(٥ - ٥) زيادة لازمة ، كنهج المصنف فيما مضى .

(٦) في م : « وابن حميد قال » .

(٧) في الأصل ، ص ، ت ، ١ ، ت ، ٢ ، ت ، ٣ : « و » .

(٨) تفسير مجاهد ص ٢٩٦ إلى قوله : أو تردى .

لِيُؤْمِنَ ﴿١﴾ بِهٖ : بَعِيسَى ، ﴿قَبْلَ مَوْتِہٖ﴾ : مَوْتِ ^(١) صَاحِبِ الْكِتَابِ ^(٢) .

حدَّثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : ﴿لِيُؤْمِنَ بِهٖ﴾ : كُلُّ صَاحِبِ كِتَابٍ يُؤْمِنُ بِعِيسَى ، ﴿قَبْلَ مَوْتِہٖ﴾ .
مَوْتِ صَاحِبِ الْكِتَابِ . قال ابن عباس : لو ضُرِبَتْ عُنُقُهُ ، لم تَخْرُجْ نَفْسُهُ حَتَّى يُؤْمِنَ بِعِيسَى .

حدَّثنا ابن حميد ، قال : ثنا أبو ثُمَيْلَةَ يحيى بن واضح ، قال : ثنا الحسين بن واقد ، عن يزيد النحوي ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : لا يموت اليهودي حتى يشهد أن عيسى عبد الله ورسوله ، ولو عُجِّلَ عليه بالسلاح ^(٣) .

حدَّثني إسحاق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد ، قال : ثنا عتاب بن بشير ، عن خُصَيْفٍ ، عن سعيد بن جبيرة ، عن ابن عباس : ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِہٖ﴾ . قال : هي في قراءة أبي : ﴿قَبْلَ مَوْتِهِمْ﴾ ^(٤) : ليس يهودي يموت أبداً حتى يؤمن بعيسى . قيل لابن عباس : أرايت إن خر من فوق بيت ؟ قال : يتكلم به في الهوي ^(٥) . فقيل : أرايت إن ضربت عنق أحد منهم ؟ قال : يُلْجَلِجُ ^(٦) بها لسانه ^(٧) .
حدَّثني المثنى ، قال : ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين ، قال : ثنا سفيان ، عن خُصَيْفٍ ،

(١) في ص ، ت ١ ، ت ٢ ، ت ٣ : «صاحب» .

(٢) تفسير مجاهد ص ٢٩٦ .

(٣) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٢/٢٤١ إلى المصنف وعبد بن حميد .

(٤) ينظر البحر المحيط ٣/٣٩٣ وهي قراءة شاذة .

(٥) في الأصل : «الهواء» . والهوى مصدر بمعنى السقوط . اللسان (هوى) .

(٦) في م : «يتلجلج» والتلجلج تردد اللسان . التاج (الجلج) .

(٧) أخرجه سعيد بن منصور في سننه ٤/١٤٢٧ (٧٠٩ - تفسير) من طريق عتاب بن بشير به ، وعزاه

السيوطي في الدر المنثور ٢/٢٤١ إلى الطيالسي وابن المنذر .

* ان تمام روایات کے
رجال دیکھنے ہیں

پہلی روایت کے رجال پانچ باب
صفحہ 219 ← ابن جریر صفحہ

664

تین صفحہ 665 والی روایات
نہیں فائشہ صفحہ 665 → 666 ←

عن عكرمة^(١)، عن ابن عباس: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لا يموت يهودي [٨٠/١٣] حتى يؤمن بعيسى ابن مريم^(٢). قال: وإن ضرب بالسيف تكلم به. قال: وإن هوى تكلم^(٣) به وهو يهودي^(٤).

حدثنا ابن المنني^(٥)، قال: ثنى محمد بن جعفر، قال: ثنا شعبه، عن أبي هارون الغنوي، عن عكرمة، عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لو أن يهوديًا وقع من فوق هذا البيت لم يمت حتى يؤمن به. يعني بعيسى^(٦).

حدثنا ابن المنني، قال: ثنى عبد الصمد، قال: ثنا شعبه، عن مولى لقريش^(٧)، قال: سمعت عكرمة يقول: لو وقع يهودي من فوق القصر، لم يبلغ إلى الأرض حتى يؤمن بعيسى.

حدثنا ابن بشر، قال: ثنا عبد الرحمن، قال: ثنا سفيان، عن أبي هاشم الهيثمي، عن مجاهد: ﴿لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: وإن وقع من فوق البيت، لا يموت حتى يؤمن به^(٨).

(١) بعده في م: «عن جبير».

(٢) (٢ - ٢) في م: «قيل: وإن ضرب بالسيف؟ قال: يتكلم به. قيل: وإن هوى؟ قال: يتكلم».

(٣) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٢/٢٤١ إلى المصنف وعبد بن حميد.

(٤) (٤ - ٤) في ص، ت ١: «وحدثني المنني».

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٤/١١٣ (٦٢٥٠) من طريق شعبه به، وعزاه ابن كثير في تفسيره ٢/٤٠٥ إلى أبي داود الطيالسي. وقال - بعد أن ساق الأثرين السابقين - فهذه أسانيد صحيحة إلى ابن عباس.

(٦) في الأصل: «العرس».

(٧) تفسير سفيان ص ٩٨ (٢٣٠) وأخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق (مخطوط) ١٤/١٠١ من طرق عن

سفيان به.

حدثنا ابن حميد، قال: ثنا حكام، عن عمرو بن أبي قيس، عن منصور، عن مجاهد: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لا يموت رجل من أهل الكتاب حتى يؤمن به، وإن غرق أو تردى أو مات بشيء^(١).

حدثني يعقوب بن إبراهيم، قال: ثنا ابن علقمة، عن ليث، عن مجاهد في قوله: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لا تخرج نفسه حتى يؤمن به^(٢).

حدثنا ابن وكيع، قال: ثنا أبي، عن سفيان، عن خُصيف، عن عكرمة: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لا يموت أحدٌ حتى يؤمن به - يعني بعيسى - وإن خرو من فوق بيت، يؤمن به وهو يهوى.

٢١/٦

حدثنا ابن وكيع، قال: ثنا أبو خالد الأحمر، عن جوير، عن الضحاك، قال: ليس أحدٌ من اليهود يخرج من الدنيا حتى يؤمن بعيسى.

حدثنا ابن وكيع، قال: ثنا أبي، عن إسرائيل، عن قرأت القرّاز، عن الحسن في قوله: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لا يموت أحدٌ منهم حتى يؤمن بعيسى^(٣). يعني اليهود [٨٠/١٣ ظ] والنصارى^(٤).

حدثنا الحسن بن يحيى، قال: أخبرنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا إسرائيل، عن قرأت القرّاز، عن الحسن في قوله: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لا يموت أحدٌ منهم حتى يؤمن بعيسى^(٥) قبل أن يموت^(٥).

(١) تفسير مجاهد ٢٩٦.

(٢) في الأصل: «حدثنا ابن وكيع قال: لا تخرج نفسه حتى يؤمن به».

(٣ - ٣) سقط من: ص، ت، ١، س.

(٤) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ١٠١/١٤ من طريق إسرائيل به.

(٥) تفسير عبد الرزاق ١٧٧/١.

حدثنا ابن بشار، قال: ثنا عبد الرحمن، قال: ثنا الحكم بن عطية، عن محمد ابن سيرين: ﴿وَلَا يَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: موت الرجل من أهل الكتاب.

حدثنا محمد بن الحسين، قال: ثنا أحمد بن المفضل، قال: ثنا أسباط، عن السدي: ﴿وَلَا يَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: قال ابن عباس: ليس من يهودي^(١) يموت حتى يؤمن بعيسى ابن مريم. فقال له رجل من أصحابه: كيف والرجل يفرق، أو يحترق، أو يسقط عليه الجدار، أو يأكله الشيع؟ فقال: لا تخرج روحه من جسده حتى يُقَدَف فيه الإيمان بعيسى.

حدثت عن الحسين بن الفرج، قال: سمعت أبا معاذ يقول: أخبرنا عبيد بن سليمان، قال: سمعت الضحاك يقول في قوله: ﴿وَلَا يَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: فلا يموت أحد من اليهود حتى يشهد أن عيسى رسول الله.

حدثني المثنى^(٢)، قال: ثنا إسحاق، قال: ثنا يعلی، عن جوير في قوله: ﴿لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: «في قراءة^(٣) أبي: (قبل موتهم)». وقال آخرون: معنى ذلك: وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بمحمد ﷺ قبل موت الكائ.

(١) بعده في م: «ولانصراني».

(٢) في ب، ت ١، ت ٢، ت ٣، م: «ابن المثنى».

(٣) (٣ - ٣) في الأصل: «قرأه».

ذكر من قال ذلك

حدثني المشني، قال: ثنا الحجاج بن المنهال، قال: ثنا حماد، عن حميد، قال: قال عكرمة: لا يموت النصراني واليهودي حتى يؤمن بمحمد ﷺ. يعني في قوله: ﴿وَلَا يَمُوتُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾.

[٨١/١٣] وأولى هذه الأقوال بالصواب^(١) قول من قال: تأويل ذلك: وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى.

وإنما قلنا: ذلك أولى بالصواب من غيره من الأقوال؛ لأن الله عز وجل حكم لكل مؤمن بمحمد ﷺ بحكم أهل الإيمان في الميراث، والصلاة عليه، والحاق صغار أولاده بحكمه في الملة، فلو كان / كل كتابي يؤمن بعيسى^(٢) قبل موته^(٣)، لوجب أن لا يرث^(٤) الكتابي إذا مات على ملته إلا أولاده الصغار، أو^(٥) البالغون منهم من أهل الإسلام، إن^(٦) كان له ولد صغير، أو بالغ مسلم، وإن لم يكن له ولد صغير، ولا بالغ مسلم،^(٧) أن يكون^(٨) ميراثه منصرفاً^(٩) حيث^(١٠) ينصرف^(١١) إليه مال المسلم يموت ولا وارث له،^(١٢) وأن يكون^(١٣) حكمه حكم المسلمين في الصلاة عليه

(١) في ص، م، ت، ١، ٢، ت، ٣، س: «بالصحة والصواب».

(٢ - ٣) سقط من: الأصل.

(٣) في الأصل: «يموت».

(٤) في الأصل: «و».

(٥) في الأصل: «وإن».

(٦ - ٧) في الأصل: «أ يكون»، وفي م: «كان».

(٧) في ص، م، ت، ١، ٢، ت، ٣: «منصرفاً».

(٨) في ص، م، ت، ١، ٢، ت، ٣: «ينصرف».

(٩ - ١٠) في الأصل: «فإن يكن».

وغسله وتقبيره ؛ لأن من مات مؤمناً بـ عيسى ، فقد مات مؤمناً بمحمد^(١) وبجميع الرسل^(٢) ، وذلك أن عيسى صلوات الله عليه جاء بتصديق محمد وجميع المرسلين صلى الله عليهم ، فالمصدق بعيسى والمؤمن به مصدق بمحمد وبجميع أنبياء الله ورسله ، "كما أن المؤمن" بمحمد مؤمن بعيسى وبجميع أنبياء الله ورسله ، فغير جائز أن يكون مؤمناً بعيسى من كان بمحمد مكذباً .

فإن ظنَّ ظان أن معنى إيمان اليهودي بعيسى^(٣) الذي ذكره الله في قوله : ﴿وَلَا يَنْفَعُ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا الْيُؤْمِنُونَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ . إنما هو إقراره بأنه لله نبي مبعوث ، دون تصديقه بجميع ما أتى به من عند الله . فقد ظنَّ خطأ ، وذلك أنه غير جائز أن يكون منسوباً إلى الإقرار بنبوة نبي ، من كان له مكذباً في بعض ما جاء به من وحي الله وتنزيله ، بل غير جائز أن يكون منسوباً إلى الإقرار بنبوة أحد من أنبياء الله ؛ لأن الأنبياء جاءت الأمم بتصديق جميع أنبياء الله ورسله ، فالمكذب بعض أنبياء الله^(٤) في بعض ما^(٥) أتى به أمته من عند الله ، مكذب جميع أنبياء الله فيما دَعَوْا إليه من دين الله^(٦) [٨١/١٣] عباد الله . وإذا كان ذلك كذلك ، "وكان" الجميع من أهل الإسلام مُجمعين^(٧) على أن كل كتابي مات قبل إقراره بمحمد صلوات الله عليه وما جاء به من عند الله ، فمحكوم له بحكم الملة التي كان عليها أيام حياته ، غير منقول شيء

(١ - ١) سقط من : الأصل .

(٢ - ٢) في الأصل : « فالؤمن ، وفي ص ، ت ، ١ ، ت ، ٢ ، ت ، ٣ : « كما المؤمن » .

(٣) سقط من : الأصل .

(٤ - ٤) في ص ، م ، ت ، ١ ، ت ، ٢ ، ت ، ٣ ، س : « فيها » .

(٥) سقط من : م .

(٦ - ٦) في م : « كان في إجماع » .

(تفسير الطبري ٤٣/٧)

من أحكامه في نفسه وماله وولده صغارهم وكبارهم ، بموته عما كان عليه في حياته - أدلّ الدليل على أن معنى قول الله : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ . إنما معناه : إلا ليؤمننَّ بعيسى قبل موت عيسى . ^(١) وأن ذلك ^(٢) في خاص من أهل الكتاب ، ومعنى به أهل زمان منهم دون أهل كل الأزمنة التي كانت بعد عيسى ، وأن ذلك كائن عند نزوله .

كالذي حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، عن عبد الرحمن بن آدم ، عن أبي هريرة ، أن النبي ﷺ ، قال : « الأنبياء إخوة لعلات ، أمهاتهم شتى ودينهم واحد ، وإنني أولى الناس بعيسى ابن مريم ؛ لأنه لم يكن بيني وبينه نبي ، وإنه نازل ، فإذا رأيتموه فاغرفوه ، فإنه رجل مزبور الخلق ، إلى الحمرة والبياض ، سبط الشعر ، كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل ، بين مخصرتين ^(٣) ، فيدق الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ويفيض ^(٤) المال ، ويقاتل الناس على الإسلام حتى يهلك الله في زمانه الممل كلها غير الإسلام ، ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الكذاب الدجال ، وتقع الأمانة في الأرض في زمانه ، حتى ترتع الأسود مع الإبل ، والنمور مع البقر ، والذئاب مع الغنم ، وتلعب الغلمان والصبيان بالحيات ، لا يضرو بعضهم بعضاً ، ثم يلبث في الأرض ما شاء الله - وربما قال : أربعين سنة - ثم يتوفى ، ويصلى عليه المسلمون ويدفنونه ^(٥) .

وأما الذي قال ^(٥) : عني بقوله : ﴿ لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ : ليؤمننَّ

(١ - ١) في الأصل : « وذلك أن » .

(٢) في الأصل : « مصرتين » . والمصرة من الثياب : التي فيها صفرة خفيفة . النهاية ٣٣٦ / ٤ .

(٣) في الأصل : « يقبل » ، وفي ت ١ ، ت ٢ ، ت ٣ : « يقبض » .

(٤) تقدم تخريجه في ٤٥٢ / ٥ .

(٥) بعده في الأصل ، ص ، ت ١ ، ت ٢ ، ت ٣ ، س : « من قال » .

بمحمد ﷺ قبل موت الكتابي . فما^(١) لا وجه له مفهوم ؛ لأنه مع فسادِه من الوجه الذي دللنا على فساد قول من قال : عني به : ليؤمنن بعيسى قبل موت [٨٢/١٣] الكتابي . يزيده^(٢) فساداً أنه لم يجز لمحمد ﷺ في الآيات التي قبل ذلك ذكر ، فيجوز^(٣) صرف الهاء التي في قوله : ﴿ لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ ﴾ . إلى أنها من ذكره ، وإنما قوله : ﴿ لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ ﴾ . في سياق ذكر عيسى وأمه واليهود ، فغير جائز صرف الكلام عما هو في سياقه إلى غيره ، إلا بحجة يجب التسليم لها ، من دلالة ظاهر التنزيل ، أو خبر عن الرسول تقوم به حجة . فأما الدعاوى فلا تتعذر على أحد .

فتأويل الآية إذ كان الأمر على ما وصفت^(٤) : وما من أهل الكتاب إلا من^(٥) ليؤمنن^(٦) بعيسى قبل موت عيسى . وحذف « من » بعد « إلا » لدلالة الكلام عليه ، فاشتغنى بدلالته عن^(٧) إظهاره ، كسائر ما قد تقدم من أمثاله التي قد أتينا على البيان عنها .

القول في تأويل قوله جل ثناؤه : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ . قال أبو جعفر محمد بن جرير رحمه الله : يعني بذلك جل ثناؤه : ويوم القيامة يكون عيسى على أهل الكتاب ﴿ شَهِيدًا ﴾ . يعني : شاهداً عليهم بتكذيب من

(١) في م : « فساد » ، وفي ت ٢ : « مما » .

(٢) في الأصل : « يزيده » .

(٣) في الأصل « يجوز » .

(٤) في ص ، ت ١ ، ت ٢ ، ت ٣ ، م : « وصفت » .

(٥) زيادة من : م .

(٦) بعده في الأصل : « به » .

(٧) في الأصل ، ص ، م ، ت ١ ، ت ٢ ، ت ٣ ، م : « من » .

كذَّبه منهم ، وتصديق من صدَّقه منهم ، فيما اتَّاهم به من عند الله ، وبإبلاغه رسالة ربه .

كالذى حدَّثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : ثنى حجاج ، قال : قال ابن جريج : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ : أن قد أبلغهم ما أرسل به إليهم . حدَّثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ . يقول : يكون عليهم شهيداً يوم القيامة ، على أنه قد بلغ رسالة ربه ، وأقر بالعبودية على نفسه^(١) .

[٨٢/١٣ ط] القول في تأويل قوله جل ثناؤه : ﴿ فَيُظْلَمُونَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴾ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ .

قال أبو جعفر محمد بن جرير رحمه الله : يعنى بذلك جل ثناؤه : فحرَّمنا على اليهود الفنين نقضوا ميثاقهم الذى واثقوا ربهم ، وكفروا بآيات الله ، وقتلوا أنبياءه^(٢) ، وقالوا البهتان على مريم ، وفعلوا ما وصفهم الله به فى كتابه - طيبات من المأكلي وغيرها كانت لهم حلالاً ؛ عقوبة لهم بظلمهم الذى أخبر الله عنهم فى كتابه .

كما حدَّثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة فى قوله : ﴿ فَيُظْلَمُونَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ ﴾ الآية : عُوقِبَ الْقَوْمُ

(١) أخرجه ابن أبى حاتم فى تفسيره ١١١٤/٤ (٦٢٥٨) من طريق يزيد به ، وعزاه السيوطى فى الدر المنثور

٢٤١/٢ إلى عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر .

(٢) فى ص ، م ، ت ١ ، ت ٢ ، ت ٣ ، س : « أنبياءهم » .

نفس البغوي

«معالم التنزيل»

للإمام محيي السنة أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي
(المتوفى - ٥١٦هـ)

المجلد الثاني

حقيقه وخارج أحاديثه

محمد عبد الله النمر عثمان جمعته خيرية سليمان مسلم الشراشي



دار طيبة للنشر والتوزيع

الرياض - شارع عسير - ص. ب. : ٧١١٢

تليفون : ٤٣٥٩٩٧ / ٤٣٥٩٧٤٠

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م

فِي ظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت لَّهُمْ وَبَصَدَهُم عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ

عباس رضي الله عنهم. قال: فقل لابن عباس رضي الله عنهما: أرايت إن خر من فوق بيت؟ قال: يتكلم به في الهواء قال: فقل أرايت إن ضرب عنق أحدهم؟ قال: يتلجلج به لسانه.

وذهب قوم إلى أن الهاء في «موت» كناية عن عيسى عليه السلام، معناه: وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى عليه السلام، وذلك عند نزوله من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد إلا آمن به حتى تكون الملة واحدة، ملة الإسلام.

وروي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «يُوشِكُ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا يَكْسِرُ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلُ الْخَنَزِيرَ، وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ، وَيَفِيضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَ أَحَدٌ، وَيَهْلِكُ فِي زَمَانِهِ الْمَلَلُ كُلُّهَا إِلَّا الْإِسْلَامَ، وَيَقْتُلُ الدَّجَالَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً ثُمَّ يَتَوَفَّى وَيُصَلِّي عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ»، وقال أبو هريرة: اقرؤوا إن شئتم: «وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ»، قبل موت عيسى ابن مريم، ثم يُعِيدُهَا أَبُو هُرَيْرَةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ^(١).

وروي عن عكرمة: أَنَّ الهاء في قوله «لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ» كناية عن محمد ﷺ يقول لا يموت كتابي حتى يؤمن بمحمد ﷺ.

وقيل: هي راجعة إلى الله عز وجل يقول: وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، قبل موته عند المعاينة حين لا ينفعه إيمانه.

قوله تعالى: «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ»، يعني: عيسى عليه السلام، «عَلَيْهِمْ شَهِيدًا» أنه قد بلغهم رسالة ربه، وأقر بالعبودية على نفسه [كما قال تعالى خيرا عنه «وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ» (المائدة — ١١٧)] وكل نبي شاهد على أمته^(٢) قال الله تعالى: «فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا» (النساء — ٤١).

قوله عز وجل: «فِي ظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا»، وهو ما تقدم ذكره من نقضهم الميثاق وكفرهم بآيات الله وبهتانهم على مريم، وقولهم: إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ «حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت لَّهُمْ»، وهي ما ذكر في

(١) أخرجه البخاري في الأنبياء، باب نزول عيسى بن مريم عليهما السلام: ٤٩٠/٦ — ٤٩١، وسلم في الإيمان، باب نزول عيسى بن مريم حاكماً بشرية نبينا محمد ﷺ، برقم (١٥٥): ١٣٥/١. والمصنف في شرح السنة: ٨٠/١٥ — ٨١.

(٢) مابن القوسين ساقط من (ب).

بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ۖ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٩﴾

وذلك أن الله تعالى ألقى شبه عيسى عليه السلام على الذي دل اليهود عليه، وقيل: إنهم حبسوا عيسى عليه السلام في بيت وجعلوا عليه رقيباً فألقى الله تعالى شبه عيسى عليه السلام على الرقيب فقتلوه، وقيل غير ذلك، كما ذكرنا في سورة آل عمران^(١).

قوله تبارك وتعالى: ﴿وَإِنْ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾، في قتله، ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾، أي: في قتله، قال الكلبي: اختلافهم فيه هو أن اليهود قالت نحن قتلناه، وقالت طائفة من النصارى نحن قتلناه، وقالت طائفة منهم ما قتله هؤلاء ولا هؤلاء بل رفعه الله إلى السماء، ونحن ننظر إليه، وقيل: كان الله تعالى ألقى شبه وجه عيسى عليه السلام على وجه صطيفافوس ولم يلقه على جسده، فاختلَفوا فيه فقال بعضهم قتلنا عيسى، فإن الوجه وجه عيسى عليه السلام وقال بعضهم لم نقتله لأن جسده ليس جسد عيسى عليه السلام، فاختلَفوا. قال السدي: اختلافهم من حيث أنهم قالوا: إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا؟ وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى؟ قال الله تعالى: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾، من حقيقة أنه قتل أو لم يُقتل، ﴿إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ﴾، لكنهم يتبعون الظنَّ في قتله. قال الله جل جلاله: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾، أي: (ما قتلوا عيسى يقيناً)^(٢) ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾.

وقيل قوله «يقيناً» ترجع إلى ما بعده وقوله «وما قتلوه» كلام تام تقديره: بل رفعه الله إليه يقيناً، والهاء في «ما قتلوه» كناية عن عيسى عليه السلام، وقال الفراء رحمه الله: معناه وما قتلوا الذي ظنوا أنه عيسى يقيناً، ورُوي عن ابن عباس رضي الله عنهما معناه: ما قتلوا ظنهم يقيناً، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ منيعاً بالنقمة من اليهود، ﴿حَكِيمًا﴾ حكيم باللعنة والغضب عليهم، فسَلَطَ عليهم ضيطوس بن اسبسيانوس الرومي فقتل منهم مقتلة عظيمة.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، أي: وما من أهل الكتاب إلا ليؤمننَّ بعيسى عليه السلام، هذا قول أكثر المفسرين وأهل العلم، وقوله «قبل موته» اختلَفوا في هذه الكناية: فقال عكرمة ومجاهد والضحاك والسدي: إنها كناية عن الكتابي، ومعناه: وما من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمننَّ بعيسى عليه السلام قبل موته، إذا وقع في البأس حين لا ينفعه إيمانه سواء احترق أو غرق أو تردى في بحر أو سقط عليه جدار أو أكله سبع أو مات فجأة، وهذه رواية عن أبي طلحة عن ابن

(١) انظر فيما سبق، تفسير سورة آل عمران، الآيات (٥٢-٥٥) من (٤١-٤٧).

(٢) ما بين القوسين نهادة من (ب).

تفسير البغوي

(معالم التنزيل)

للإمام محيي السُّلَّة
أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي
(المتوفى ٥١٦ هـ)

طبعة جديدة مُنقَّحة ومُرتَّبة
ميَّزت فيها الآيات التعلُّقة بالتفسير بلوث أحمر
منصَّطة برسَم المصحف

دار ابن حزم

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

الطبعة الأولى

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

دار ابن خزيمة للطباعة والنشر والتوزيع

بيروت - لبنان - صرّيت: ١٤/٦٣٦٦ - هاتف: ٧٠١٩٧٤

شبه عيسى عليه السلام على الرقيب فقتلوه، وقيل غير ذلك، كما ذكرنا في سورة آل عمران. قوله تبارك وتعالى: ﴿وَلَوْلَا الَّذِي اُخْتُلِفُوا فِيهِ﴾، في قتله، ﴿لَاقَىٰ شَكُّكَ يَوْمَ﴾، أي: في قتله، قال الكلبي: اختلافهم فيه هو أن اليهود قالت نَحْنُ قَتَلْنَاهُ، وقالت طائفة من النصراني نحن قتلناه، وقالت طائفة منهم ما قتله هؤلاء ولا هؤلاء بل رفعه الله إلى السماء، ونحن ننظر إليه، وقيل: كان الله تعالى ألقى شبه عيسى عليه السلام على وجه ططيافوس ولم يلقه على جسده، فاختلَفوا فيه فقال بعضهم: [قتلنا عيسى، فإن الوجه وجه عيسى عليه السلام] وقال بعضهم: لم نقتله لأن جسده ليس جسد عيسى عليه السلام، فاختلَفوا. قال السدي: اختلافهم من حيث أنهم قالوا: إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا؟ وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى؟ قال الله تعالى: ﴿هَٰذَا كَمَ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾، من حقيقة أنه قتل أو لم يُقتل، ﴿إِلَّا لِلَّهِ الْعَلِيِّ﴾، لكنهم يتبعون الظن في قتله. قال الله جل جلاله: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾، أي: ما قتلوا عيسى يقيناً.

﴿وَلَوْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْنَا﴾، وقيل قوله ﴿يَقِينًا﴾ يرجع إلى ما بعده وقوله ﴿وَمَا قَتَلُوهُ﴾ كلام تام تقديره: بل رفعه الله إليه يقيناً، والهاء في ﴿وَمَا قَتَلُوهُ﴾ كناية عن عيسى عليه السلام، وقال الفراء رحمه الله: معناه وما قتلوا الذين ظنوا أنه عيسى يقيناً، وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما معناه: وما قتلوا

ظنهم يقيناً، ﴿وَمَا قَتَلَهُ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ منيعاً بالنقمة من اليهود، ﴿حَكِيمًا﴾ حكم باللعنة والغضب عليهم، فسَلَط عليهم ضيطوس بن سسيانوس الرومي فقتل منهم مقتلة عظيمة.

﴿وَلَوْلَا الَّذِي اُخْتُلِفُوا فِيهِ﴾، قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا الَّذِي اُخْتُلِفُوا فِيهِ﴾، أي: وما من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى عليه السلام، وهو قول أكثر المفسرين وأهل العلم، وقوله ﴿يَوْمَ قَتَلُوهُ﴾ اختلَفوا في هذه الكناية، فقال عكرمة ومجاهد والضحاك والسدي: إنها كناية عن الكتابي، ومعناه: وما من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن بعيسى عليه السلام قبل موته، إذا وقع في البأس حين لا ينفعه إيمانه سواء احترق أو غرق أو تردى في بئر أو سقط عليه جدار أو أكله سبع أو مات فجأة، وهذه رواية علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال: فقبل لابن عباس رضي الله عنهما: أرايت أن من خُر من فوق بيت؟ قال: يتكلم به في الهواء قال: فقبل أرايت إن ضرب عُتْقُ أَخْذَهُمْ؟ قال: يتلجلج لسانه، وذهب قوم إلى أن الهاء في ﴿يَوْمَ قَتَلُوهُ﴾ كناية عن عيسى عليه السلام، معناه: وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى عليه السلام، وذلك عند نزوله من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد إلا آمن به حتى تكون الملة واحدة، ملة الإسلام.

وروي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «يُوشِكُ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا

يكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد، ويهلك في زمانه الملل كلها إلا الإسلام، ويقتل الدجال فيمكث في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون»، وقال أبو هريرة: أقرؤا إن شئتم: ﴿وَلَوْلَا الَّذِي اُخْتُلِفُوا فِيهِ﴾، قيل موت عيسى ابن مريم، ثم يعيدها أبو هريرة ثلاث مرات.

وروي عن عكرمة: أن الهاء في قوله ﴿يَوْمَ قَتَلُوهُ﴾ كناية عن محمد ﷺ يقول: لا يثبت كتابي حتى يؤمن بمحمد ﷺ، وقيل: هي راجعة إلى الله عز وجل يقول: وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، قبل موته عند المعينة حين لا ينفعه إيمانه. قوله تعالى: ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ﴾، يعني: عيسى عليه السلام، ﴿عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ أنه قد بلغهم رسالة ربه، وأقر بالعبودية على نفسه، كما قال تعالى مخبراً عنه ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧] وكل نبي شاهد على أمته قال الله تعالى: ﴿كَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١].

﴿وَلَوْلَا الَّذِي اُخْتُلِفُوا فِيهِ﴾، قوله عز وجل: ﴿يَوْمَ قَتَلُوهُ﴾، وهو ما تقدم ذكره من نقضهم الميثاق وكفرهم بآيات الله وبهتانهم على مريم، وقولهم: إنا قتلنا المسيح **عَزَّمَا** عَلَيْهِمْ طَبِيعَتُ أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ، وهي ما ذكر في سورة الأنعام، فقال: ﴿وَعَلَىٰ الَّذِينَ هَادُوا حَزْبًا مِّمَّنْ ذِي

عَمْدَةُ الْقَارِئِ

شَيْخ
سُرِّي

صَحِيحُ الْبَخَارِيِّ

➤ لِلشَّيْخِ الْأَمَامِ الْعَلَامَةِ بِشَرِّ الدِّينِ أَبِي عَمْدٍ مُحَمَّدٍ بْنِ أَحْمَدَ الْعَيْنِيِّ ➤
➤ التَّوْفَى سَنَةَ ٨٥٥ هـ ➤

الْجُزْءُ السَّكَّاسُ عَشْرُ

➤ قَوْلٌ عَلَى عِدَّةِ نَسَخٍ خَطِيَّةٍ ➤

دار الفكر

خراسان وهو الاقليم العظيم المعروف بموطن الكثير من علماء المسلمين قوله وقال الشعبي فقال الشعبي فيه السؤال محذوف
وقد ثبت في رواية ابن حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال ان رجلا من اهل خراسان قال للشعبي ان تقول عندنا ان الرجل اذا
اعتق ام ولده ثم تزوجها فهو كالراكب بدته فقال الشعبي فذكر الحديث

١٠٤ - **حدثنا محمد بن يوسف** حدثنا سفيان عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبيرة عن
ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون حفاة عراة غرلا ثم
قرأ كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين فأول من يكفي لبراهيم ثم يؤخذ
برجال من اصحابي ذات اليمين وذات الشمال فأقول اصحابي فيقال لهم لم يزلوا مرتدين
على افعالهم منذ فارقتهم فأقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم وكنت عليهم شهيدا ما دمت
فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء شهيد الى قوله العزيز الحكيم
مطابقته للترجمة في قوله عيسى بن مريم والحديث مر عن قريب في باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا فانه اخرجه
هنا عن محمد بن كثير عن سفيان الى اخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك

قال محمد بن يوسف الفريزي ذكر من أبي عبد الله عن قبيصة قال هم المرتدون الذين
ارتدوا على عهد أبي بكر فقال لهم أبو بكر رضي الله عنه

محمد بن يوسف هو الفريزي وابو عبد الله هو البخاري نفسه وقبيصة هو ابن عتبة احمد مشايخ البخاري وهذا التعليق اسنده
الاسماعيلي عن ابراهيم بن موسى الجرجاني عن اسحاق عن قبيصة عن سفيان الثوري عن المغيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن
عباس الحديث والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

باب نزول عيسى بن مريم عليهما السلام

اي هذا باب في بيان نزول عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام يعني في اخر الزمان وكذا هو بلفظ باب في رواية الاكثرين
وفي رواية ابى ذر بشير لفظ باب

١٠٥ - **حدثنا اسحق** أخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أن
سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي
بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير
ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها
ثم يقول أبو هريرة رضي الله عنه واتروا إن شئتم وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل
موتيه ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا

مطابقته للترجمة ظاهرة . واسحاق هو ابن راهويه وعن ابى على الجبائي اسحاق اما ابن راهويه واما ابن منصور
وبيعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف يروي عن ابيه ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم
المذكور وصالح هو ابن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه . والحديث مر في او اخر البيوع في
باب قتل الخنزير الى قوله حتى لا يقبله احد ومر الكلام فيه ولنقرح ما بقى منه قوله والذي نفسي بيده في الحلف
في الخبر مبالة في تأكيده قوله ليوشكن بكسر الشين المعجمة وهو من افعال المقاربة ومعناه ليقرن سريرا

قوله

قوله «فيكم» خطاب لهذه الامة قوله «حكما» اي حاكم بهذه الشريعة فان شريعة النبي ﷺ لا تنسخ وفي رواية الحديث ابن سعد عند مسلم حكاه مقسطا وفي رواية اماما مقسطا اي عادلا والقاسط الجائر قوله «ويقتل الخنزير» ووقع في رواية الطبراني ويقتل الخنزير والقردة قوله «ويضع الجزية» هذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره ويضع الحرب والمعنى ان الدين يصير واحدا لان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل الا الاسلام . (فان قلت) وضع الجزية مشروع في هذه الامة فلم لا يكون المعنى تقرر الجزية على الكفار من غير محاكاة لذلك يكثر المال قلت معسرة الجزية مقيدة بنزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقد قلنا ان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل الا الاسلام وقال ابن بطال وانما قبلناها قبل نزول عيسى عليه الصلاة والسلام للحاجة الى المال بخلاف زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فانه لا يحتاج فيه الى المال فان المال يكثر حتى لا يقبله احد قوله «ويفيض المال» بفتح الياء وكسر الفاء وبإضداد المعجمة اي يكثر واصله من فاض المعوف وفي رواية عطائين مينا وليد عون الى المال فلا يقبله احد وسببه كثرة المال ونزول البركات وتوالي الخيرات بسبب العدل وعدم الظلم حينئذ يخرج الارض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلهم يقرب الساعة قوله «حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها» لانهم حينئذ لا يتقربون الى الله الا بالعبادات لا بالصدق بالمال . (فان قلت) السجدة الواحدة دائما خيرا من الدنيا وما فيها لان الاخرة خير وانتي (قلت) الفرض انها خير من كل مال الدنيا اذ حينئذ لا يمكن التقرب الى الله تعالى بالمال وقال التوربشتي يعني ان الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة الواحدة احب اليهم من الدنيا وما فيها قوله «ثم يقول ابو هريرة» الى آخره موصول بالاسناد المذكور قوله «واقرؤا ان شئتم» قال ابن الجوزي انما اتى بهذا ذكر هذه الآية للإشارة الى منابها اقوالها حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها فانه يشير بذلك الى صلاح الناس وشدة ايمانهم واقبالهم على الخير فهم لذلك يؤثرون الركة الواحدة على جميع الدنيا والسجدة تذكروا بربادها الركة وقال القرطبي معنى الحديث ان الصلاة حينئذ تكون افضل من الصدقة لكثرة المال اذ ذاك وعدم الاتفاف به حتى لا يقبله احد قوله «وان من اهل الكتاب» كلة ان نافية يعني ما من اهل الكتاب من اليهود والنصارى الا يؤمن به . واختلف اهل التفسير في مرجع الضمير في قوله تعالى به فروى ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه يرجع الى عيسى عليه الصلاة والسلام وكذا روى من طريق ابي رجاء عن الحسن قال قبل موت عيسى والله اعلم لي ولكن اذا نزل آمنوا به اجمعون ونزع اليه كثر اهل العلم ورجحه ابن جرير وابو هريرة ايضا صار اليه فقراة تهذه الآية الكريمة تدل عليه وقيل يعود الضمير الى الله وقيل الى النبي ﷺ والضمير في قوله قبل موته يرجع الى اهل الكتاب عند الاكثرين لما روى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس «لا يموت يهودي ولا نصراني حتى يؤمن بعيسى» فقال له عكرمة اريت ان خروا من بيتا واحترق او اكله السبع قال لا يموت حتى يحرك شفتيه بالايمان بعيسى وفي اسناده خفيف وفيه ضعف ورجح جماعة هذا المذهب لقراءة ابي بن كعب رضي الله عنه الا يؤمن به قبل موته اي قبل موت اهل الكتاب وقيل يرجع الى عيسى اي الا يؤمن به قبل موت عيسى عليه السلام ولكن لا ينفع هذا الايمان في تلك الحالة . (فان قلت) ما الحكمة في نزول عيسى عليه الصلاة والسلام والخصومة به قلت فيه وجوه الاول للرد على اليهود في زعمهم الباطل انهم قتلوه وصلبوه فين الله تعالى كذبهم وانه هو الذي يقتلهم . الثاني لاجل دنوا جلله ليدين في الارض اذ ليس مخلوق من التراب ان يموت في غير التراب . الثالث لانهما الله تعالى لما رأى صفة محمد ﷺ وامته ان يجعله منهم فاستجاب الله دعاه وابقاه حيا حتى ينزل في اخر الزمان ويحصد امر الاسلام فيوافق خروج الدجال فيقتله . الرابع لتكذيب النصارى واظهار نبيهم في دعواهم الا باطيل وقته اياهم . الخامس ان خصوصيته بالامور المذكورة لقوله ﷺ انا اولي الناس بابن مريم ليس بيني وبينه نبي وهو اقرب اليهم من غيره في الزمان وهو اولي بذلك *

١٠٦ - **حدثنا ابن بكير** حدثنا **الليث** عن **يونس** عن **ابن شهاب** عن **نافع** مولى **أبي قتادة**

فتح الباري

بشرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري

للإمام الحافظ
أحمد بن علي بن حنبل
العسقلاني

٧٧٣ - ٨٥٢

الجزء السادس

قام بإخراجه ، وتصحيحه
وأشرف على طبعه

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ

رقم كُتبه وأبوابه وأحاديثه
واسمى أطرافه ، ونبه على أركانها في كل حديث

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ

المكتبة السلفية

وتعقبه النووي وقال : الصواب أن عيسى لا يقبل إلا الإسلام . قلت : ويؤيده أن عند أحد من وجه آخر عن أبي هريرة ، وتكون الدعوى واحدة ، قال النووي : ومعنى وضع عيسى الجزية مع أنها مشروعة في هذه الشريعة أن مشروعيته مقيدة بنزول عيسى لما دل عليه هذا الخبر ، وليس عيسى بناسخ لحكم الجزية بل نبينا ﷺ هو المبين للنسخ بقوله هذا ، قال ابن بطال : وإنما قبلناها قبل نزول عيسى للحاجة إلى المال بخلاف زمن عيسى فإنه لا يحتاج فيه إلى المال فإن المال في زمنه يكثر حتى لا يقبله أحد ، ويحتمل أن يقال إن مشروعية قبولها من اليهود والنصارى لما في أيديهم من شبهة الكتاب وتعلقهم بشرع قديم بزعمهم ، فإذا نزل عيسى عليه السلام زالت شبهة بمحصل ما بينته فيصرون كمبدة الاوثان في اقتطاع حججهم وانكشاف أمرهم ، فناسب أن يعاملوا معاملتهم في عدم قبول الجزية منهم . هكذا ذكره بعض مشايخنا احتلالاً والله أعلم . قوله (ويفيض المال بفتح أوله وكسر الفاء وبالعناد المصجمة أى يكثر ، وفي رواية عطاه بن ميناء المذكورة) وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد ، وسبب كثرة نزول البركات وتوالي الخيرات بسبب العدل وعدم الظلم وحينئذ تخرج الأرض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلهم بقرب الساعة . **قوله** (حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها) أى أنهم حينئذ لا يتقربون إلى الله إلا بالسجادة ، لا بالتصدق بالمال ، وقيل معناه أن الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة الواحدة أحب إليهم من الدنيا وما فيها . وقد روى ابن مردويه من طريق محمد بن أبي حفصة عن الزهري بهذا الاسناد في هذا الحديث ، حتى تكون السجدة واحدة لله رب العالمين . **قوله** (ثم يقول أبو هريرة : واقرءوا إن شئتم) (وان من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته) (الآية) هو موصول بالاسناد المذكور ، قال ابن الجوزي : إنما تلا أبو هريرة هذه الآية للإشارة إلى مناسبتها لقوله ، حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها ، فإنه يشير بذلك إلى صلاح الناس وشدة إيمانهم وأقبالهم على الخير ، فهم لذلك يؤثرون الزكوة الواحدة على جميع الدنيا . والسجدة تطلق ويراد بها الزكوة ، قال القرطبي : معنى الحديث أن الصلاة حينئذ تكون أفضل من الصدقة لكثرة المال اذ ذاك وعدم الاتفاف به حتى لا يقبله أحد . وقوله في الآية (وان) بمعنى ما ، أى لا يبقى أحد من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى إذا نزل عيسى إلا آمن به ، وهذا مصير من أبي هريرة إلى أن الضمير في قوله (الا ليؤمنن به) وكذلك في قوله (قبل موته) يعود على عيسى ، أى إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى ، وهذا جزم ابن عباس فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه بإسناد صحيح ، ومن طريق أبي رجاء عن الحسن قال قبل موت عيسى : والله إنه الآن لحى ولكن إذا نزل آمنوا به اجمعون ، ونقله عن أكثر أهل العلم ورجحه ابن جرير وغيره . ونقل أهل التفسير في ذلك أقوالاً أخرى وأن الضمير في قوله ، به ، يعود لله أو لمحمد ، وفي «موته» يعود على الكتابي على القولين ، وقيل على عيسى . وروى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس «لا يموت يهودى ولا نصرانى حتى يؤمن بعيسى» فقال له عكرمة : أرايت أن خر من بيت أو احترق أو أكله السبع ؟ قال : لا يموت حتى يحرك شفتيه بالإيمان بعيسى ، وفي اسناده خفيف وفيه ضعف . ورجح جماعة هذا المذهب بقراءة أبي بن كعب (الا ليؤمنن به قبل موتهم) أى أهل الكتاب ، قال النووي : معنى الآية على هذا ليس من أهل الكتاب أحد يحضره الموت إلا آمن عند المعاناة قبل خروج روحه بعيسى وأنه عبداً لله وابن أمته ، ولكن لا ينفعه هذا الإيمان في تلك الحالة كما قال تعالى (وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن) قال : وهذا المذهب

أظهر لأن الأول يخص الكتابي الذي يدرك نزول عيسى ، وظاهر القرآن عمومته في كل كتابي في زمن نزول عيسى وقبله . قال العلماء : الحسكة في نزول عيسى دون غيره من الأنبياء الرد على اليهود في زعمهم أنهم قتلوه ، فبين الله تعالى كذبهم وأنه الذي يقتلهم ، أو نزوله لدنو أجله ليدفن في الأرض ، إذ ليس لمخلوق من التراب أن يموت في غير ما . وقيل انه دعا الله لما رأى صفة محمد وأمه أن يجعله منهم فاستجاب الله دعاءه وأبقاه حتى ينزل في آخر الزمان مجددا لأمر الاسلام ، فوافق خروج الدجال ، فيقتله ، والأول أوجه . وروى مسلم من حديث ابن عمر في مدة إقامة عيسى بالأرض بعد نزوله أنها سبع سنين ، وروى نعيم بن حماد في «كتاب الفتن» من حديث ابن عباس أن عيسى إذا ذاك يتزوج في الأرض وبقيم بها تسع عشرة سنة ، وبإسناد فيه مبهم عن أبي هريرة يقيم بها أربعين سنة ، وروى أحمد وأبو داود بإسناد صحيح من طريق عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة مثله مرفوعا . وفي هذا الحديث «ينزل عيسى عليه ثوبان بمصران فيندق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعو الناس إلى الاسلام» ، ويملك الله في زمانه الملل كلها الا الاسلام ، وتقع الأمانة في الأرض حتى ترتفع الأسود مع الأبل وتلعب الصبيان بالحيات . وقال في آخره - ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ، وروى أحمد ومسلم من طريق حنظلة بن علي الأسلمي عن أبي هريرة «ليهلن ابن مريم بفج الروحاء بالحج والعمرة» الحديث ، وفي رواية لأحمد من هذا الوجه : ينزل عيسى فيقتل الخنزير ويحرق الصليب وتجمع له الصلاة ويمطى المال حتى لا يقبل ويضع الخراج ، وينزل الروحاء فيخرج منها أو يعتمر أو يحجمهما وتلا أبو هريرة (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به) الآية . قال حنظلة قال أبو هريرة : يؤمن به قبل موت عيسى . وقد اختلف في موت عيسى عليه السلام قبل رفعه ، والأصل فيه قوله تعالى (أني متوفيك) (ورافعك) فيقول على ظاهره ، وعلى هذا فإذا نزل إلى الأرض ومضت المدة المقطرة له يموت ثانيا . وقيل معنى قوله (متوفيك) من الأرض ، فعلى هذا لا يموت الا في آخر الزمان . واختلف في عمره حين رفع فقيل ابن ثلاث وثلاثين وقيل مائة وعشرين . الحديث العاشر ، قوله (عن نافع مولى أبي قتادة الأنصاري) هو أبو محمد بن عياش الأفرج ، قال ابن حبان : هو مولى امرأة من غفارة وقيل له مولى أبي قتادة لملازمته له . قلت : وليس له عن أبي هريرة في الصحيح سوى هذا الحديث الواحد . قوله (كيف أتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم) سقط قوله « فيكم » من رواية أبي ذر . قوله (تابعه عقيل والأوزاعي) يعني تابعا يونس عن ابن شهاب في هذا الحديث ، فأما متابعة عقيل فوصلها ابن منده في «كتاب الايمان» من طريق الليث عنه ولفظه مثل سياق أبي ذر سواء ، وأما متابعة الأوزاعي فوصلها ابن منده أيضا وابن حبان والبيهقي في «البعث» ، وابن الأعرابي في معجمه من طرق عنه ولفظه مثل رواية يونس ، وقد أخرجه مسلم من طريق ابن أبي ذئب عن ابن شهاب بلفظ «وأمامكم منكم» ، قال الوليد بن مسلم : فقلت لابن أبي ذئب إن الأوزاعي حدثنا عن الزهري فقال « وإمامكم منكم » ، قال ابن أبي ذئب أنذرى ما أممكم منكم ؟ قلت تخبرني ، قال : فأمامكم بكتاب ربكم . وأخرجه مسلم من رواية ابن أخي الزهري عن عمه بلفظ «كيف بكم إذا نزل فيكم ابن مريم فأمامكم» ، وعند أحمد من حديث جابر في قصة الدجال ونزول عيسى « وإذا هم بديسى ، فيقال تقدم ياروح الله ، فيقول ليتقدم إمامكم ، فليصل بكم ولا ين ماجه في حديث أبي أمامة الطويل في الدجال قال « وكلهم أي المسلمون بيت المقدس وإمامهم رجل صالح قد تقدم ليصل بهم » ، إذ نزل عيسى فرجع الامام ينكص ليتقدم عيسى ، فيقف عيسى بين كتفيه ثم يقول : تقدم فانها لك أقيمت ، وقال أبو الحسن الحسني الألبدي في مناقب الشافعي : توازرت

الاخبار بأن المهدي من هذه الأمة وأن عيسى يصل خلفه ، ذكر ذلك ردا للحديث الذي أخرجه ابن ماجه عن أنس وفيه : ولا مهدي إلا عيسى ، وقال أبو ذر المروزي : حدثنا الجوزي عن بعض المتقدمين قال : معنى قوله « وإمامكم منكم » يعني أنه يحكم بالقرآن لا بالإنجيل . وقال ابن التين : معنى قوله « وإمامكم منكم » أن الشريعة المحمدية متصلة إلى يوم القيامة ، وأن في كل قرن طائفة من أهل العلم . وهذا والذي قبله لا يبين كون عيسى إذا نزل يكون إماما أو مأموما ، وعلى تقدير أن يكون عيسى إماما فعنه أنه يصير معكم بالجماعة من هذه الأمة . قال الطيبي : المعنى يؤمكم عيسى حال كونه في دينكم . ويعكر عليه قوله في حديث آخر عند مسلم « فيقال له : صل لنا ، فيقول : لا ، إن بعضكم على بعض أمراء تكبرمة لهذه الأمة » وقال ابن الجوزي ، لو تقدم عيسى إماما لوقع في النفس إشكال ولقيل : أتراه تقدم نائبا أو مبتدئا شرعا ، فصلى مأموما لثلاثين بغير الشبهة وجه قوله « لاني بعدي » . وفي صلاة عيسى خلف رجل من هذه الأمة مع كونه في آخر الزمان وقرب قيام الساعة دلالة للصحيح من الأقوال أن الأرض لا تخلو عن قائم لله بحجة . والله أعلم

٥٠ - باب ما ذكر عن بني إسرائيل

٣٤٥٠ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة حدثنا عبد الملك عن ربيع بن حراش قال « قال عتبة بن عمرو لحذيفة : ألا تحدثنا ما سمعت من رسول الله ﷺ ؟ قال : إني سمعته يقول : إن مع الدجال إذا خرج ماء ونارا ، فأما الذي يرى الناس أنها النار فلا بارد ، وأما الذي يرى الناس أنه ماء بارد فزاز تحرق . فن أدرك منكم فليتبع في الذي يرى أنها نار ، فإنه عذاب بارد » [الحديث ٣٤٥٠ - طرته في : ٧١٣٠]

٣٤٥١ - قال حذيفة « وسمعت يقول : إن رجلا كان فيمن كان قبلكم أتاه الملك ليقبض روحه ، فقبل له : هل عملت من خير ؟ قال : ما أعلم . قيل له : انظر . قال : ما أعلم شيئا ، غير أنني كنت أبايع الناس في الدنيا وأجازيهم ، فأنظر للموسر وأتجاوز عن المعسر . فأدخله الله الجنة »

٣٤٥٢ - قال « وسمعت يقول : إن رجلا حضره الموت ، فلما يتيسر من الحياة أوصى أهله : إذا أنا مت فاجتمعوا لي خطبا كثيرا وأوقدوا نارا ، حتى إذا أكلت لحمي وخلعت إلى فطس فامتنعت ، فخذوها فاطحنوها ثم انظروا يوما راحا فاذروه في الليم : ففعلوا . فجاءه الله فقال له : لم فعلت ذلك ؟ قال : من خشيتك . فقهر الله له » قال عتبة بن عمرو « وأنا سمعته يقول ذلك ، وكان نباشا » [الحديث ٣٤٥٢ - طرته في : ٣٤٧٩ ، ٦٤٨٠]

٣٤٥٣ ، ٣٤٥٤ - حدثني بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرني معمر بن يونس عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم قالا « لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء الثالث

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر المسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٥) هجرية

هشام بن عوفه احمد وذكره ابن حبان في الثقات •

(٢٧٤) سنن الخصب بن ناصح الحارثي البصري نزيل مصر روى عن نافع ابن عمر الجمحي وهشام بن حسان ووهيب بن خالد وهمام بن يحيى ويزيد بن ابراهيم التستري والسفيانين وغيرهم • وعنه بجر بن نصر والربيع بن سليمان وعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم وغيرهم • قال ابو زرعة ماله بأس ان شاء الله تعالى وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ • قلت • وقال ابن يونس في تاريخ القرواء مقدم مصر وحدث بها وبها مات سنة (٢٠٨) وقيل سنة (٧) •

(٢٧٥) ٤ - خصيف (١) بن عبد الرحمن الجزري ابو عون الحضرمي الحارثي الاوى مولاهم رأى انسا • وروى عن عطاء وعكرمة وابي الزبير وسعيد بن جبير ومجاهد ومقسم وابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود وعبد العزيز بن جريج والد عبد الملك وغيرهم • وعنه السفينان وعبد الملك بن جريج وحجاج ابن ارطاة وزهير وابو الاحوص ومعمرو ومعمرا الرقي وابن ابي نجيح وابن اسحاق وهما من اقرانه وجماعة • قال ابو طالب عن احمد ضعيف الحديث وقال حنبل عنه ليس بحجة ولا قوى في الحديث وقال عبد الله بن احمد عن ابيه ليس بقوى في الحديث قال وقال مرة ليس بذلك قال ابي خصيف شديد الاضطراب في المسند وقال ابن معين ليس به بأس وقال مرة ثقة وقال

(١) في التقريب (خصيف) بالصاد المهمل مصغراً (والجزري) في المغني بفتح جيم وزاى وبراء منسوب الى الجزيرة وهي بلاد بين القرات ودجلة ١٢ ابو الحسن

ابو حاتم صالح يخطو وتكلم في سوء حفظه وقلل النسائي عتاب ليس بالقوي ولا
 خصيف وقال مرة صالح وقال ابن عدي وخصيف نسخ واحاديث كثيرة
 واذا حدث عن خصيف ثقة فلا بأس بحديثه ورواياته الا ان يروى عنه
 عبد العزيز بن عبد الرحمن فان رواياته عنه بواطيل والبلاء من عبد العزيز
 لا من خصيف وقال ابن سعد كان ثقة مات سنة (١٣٧) وكذا قال البخاري
 وقال النفيلى مات سنة (٦) وقال ابو عبيد وغيره مات سنة (٨) وقال خليفة
 ابن خياط مات سنة (٩) وقبل غير ذلك في تاريخ وفاته قلت قال ابن
 المدينى كان يحيى بن سعيد يضمنه وقال الدارقطني يعتبر به يهيم وقال الساجي
 صدوق وقال الآجري عن ابي داود قال احمد مضطرب الحديث وقال
 جرير كان خصيف متمكنا في الارجاء يتكلم فيه وقال ابو طالب سئل احمد
 عن عتاب بن بشير فقال ارجوا ان لا يكون به بأس روى احاديث ناخرة منكورة
 وما ارى الا انها من قبل خصيف وقال ابن معين انا كنا نتجنب حديثه وقال
 ابن خزيمة لا يحتج بحديثه وقال يعقوب بن سفيان لا بأس به وقال ابو احمد
 الحاكم ليس بالقوي وقال الازدي ليس بذلك وقال ابن حبان تركه جماعة من
 ائمتنا واحتج به آخرون وكان شيخا صالحا فقيها عابدا الا انه كان يخطئ كثيرا
 فيما يروى ويتفرد عن المشاهير بما لا يتابع عليه وهو صدوق في روايته الا ان
 الانصاف فيه قبول ما وافق الثقات في الروايات وترك ما يتابع عليه وهو
 ممن استخيرا لله تعالى فيه وقد حدث عبد العزيز عنه عن انس يحدث منكر
 ولا يعرف له سماع من انس

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء السابع

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

أبي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيد راباد الدكن عمرها الله الى أقصى الزمن

سنة (١٣٢٦) هجرية

ابي جهل فشق ذلك على فاطمة فارسل اليها عتاب انا ريمك منها فتزوجها فولدت له عبدالرحمن بن عتاب . قال ابوداود لم يسمع سعيد بن المسيب من عتاب شيئا وقال ايوب بن عبدالله بن يسار عن عمرو بن ابي عقرب سمعت عتاب بن اسيد قد ذكر حديثا . له من حديث في الحرص . وعند ابن ماجه آخر في النهي عن شف (١) ما لم يضمن . قلت . ومقتضاها ان عتابا تأخرت وفاته عما قال الواقدي لان ايوب ثقة وعمرو بن ابي عقرب ذكره البخاري في التابعين وقال سمع عتابا والله اعلم . وقد ذكر ابو جعفر الطبري عتابا فيمن لا يعرف تاريخ وفاته وقال في تاريخه انه كان والي مكة لعمر سنة عشرين وذكره قبل ذلك في سني عمر ثم ذكره في سنة (٢١) ثم في سنة (٢٢) ثم قال في مقتل عمر سنة (٢٣) قتل وعامله على مكة نافع بن عبد الحارث انتهى فهذا يشعر بان موت عتاب كان في او اخر سنة (٢٢) او اوائل سنة (٢٣) فلي هذا فيصح سماع سعيد بن المسيب منه والله اعلم .

(١٩٢) خ د ث س - عتاب بن بشير الجزري ابو الحسن ويقال ابو سهل الحراني مولى بني امية . روى عن خصيف واسحاق بن راشد وثابت بن عجلان وعبيد الله بن ابي زياد القداح والاوزاعي وغيرهم . وعنه روح بن عباد والعلاء ابن هلال الباهلي وعمرو بن خالد الحراني وابو جعفر عبيد الله بن محمد النفيلي واسحاق بن راهويه ومحمد بن عيسى بن الطباع واسحاق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد ومحمد بن سلام البيهقي وعلي بن حجر وابو نعيم الحلي

(١) الشف الربح والفضل والنقصان ١٢ قاموس

واخرون

وآخرون. قال ابوطالب عن احمد ارجوان لا يكون به بأس روى بآخره
احاديث منكرة وما ارى انها الامن قبل خصيف وقال الجوزجاني عن
احمد احاديث عتاب عن خصيف منكرة وقال عثمان الدارمي عن ابن معين
ثقة وقال ابن ابي حاتم قبل لابي زرعة عتاب احب اليك او محمد بن سلمة
قال عتاب وقال النسائي ليس بذلك وكذا قال ابن سعد وذكر انه مات
سنة (١٩٠) وكذا ارخه ابن حبان في الثقات وقال ابو داود مات سنة
ثمان وثمانين ومائة. قلت وكذا ارخه ابو عروبة عن اسحاق بن زيد عن النفيلى
وقال الآجرى عن ابي داود سمعت احمد يقول تركه ابن مهدي بآخره. قال
ورأيت احمد كف عن حديثه وذلك ان الخطابي حدثه عنه بمحدث فقال
لى احمد ابو جعفر يعنى النفيلى يحدث عنه قلت نعم قال ابو جعفر اعلم به
وقال ابن ابي حاتم ليس به بأس وقال الساجى عنده منا كبر حدث احمد
عن وكيع عنه وقال النسائي في كتاب الجرح والتعديل ليس بالقوى. وقال
ابن المدنى حدثت اعلى حديثه. قال الحاكم عن الدارقطنى ثقة وقال ابن
عدي روى عن خصيف نسخة فيها احاديث انكرت فمنها عن مقسم عن
هائشة حديث الافك وزاد فيه الفاظ لم يقلها الا عتاب عن خصيف ومع
ذلك فارجوان لا بأس به.

من عتاب بن حنين ويقال ابن ابي حنين المكي. روى عن ابي سعيد
الخدري حديث لو امسك الله القطر من الناس سبع سنين. وعنه عمرو بن
دينار ويحيى بن عبد الله بن صيفى. ذكره ابن حبان في الثقات. روى

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء التاسع

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٦) هجرية

عبد الله بن قارب الثقفي وقيس بن مسلم الجدلي وابي عوف الثقفي وهلال
الوزان وابي صادق والقاسم بن عبد الرحمن الشامي . روى عنه وكيع وعبد الله
ابن ادريس وطلحة بن يحيى الزرقى وخلاد بن يحيى وابو نعيم . قال احمد
وابن معين وابوزرعة ثقة وقال ابو حاتم صالح كان خلاد بن يحيى يغلط في
اسم ابيه يقول ثنا محمد بن ابوب واثما هو ابن ابي ابوب . روى له مسلم حديثا
واحدا عن يزيد عن جابر في الشفاعة .

محمد مع ب

محمد بن مجيد الانصارى . تقدم نسبه في عبد الرحمن بن مجيد وبيان من (٨٦)

سماه عن مالك محمد او اما نسبه عبد الرحمن فانما وقعت في رواية عن مالك .
ع - محمد بن بشار بن عثمان بن داود بن كيسان العبدى ابو بكر الحافظ (٨٧)

البصري بNDAR (١) . روى عن عبد الوهاب الثقفي وغندر وروح بن عبادة
وحرى بن هارة وابن ابي مدي ومعاذ بن هشام ويحيى القطان وابن مهدي
وابي داود والطبرسى ويزيد بن زريع ويزيد بن هارون وجعفر بن عون ويزيد
ابن اسد وسالم بن زوح وحامد بن مسعدة وسهل بن يوسف وعبد الاعلى بن عبد
الادلى وعمر بن يونس اليامي ومحمد بن عرفة ومعاذ بن معاذ وابي هاجر المقدي
وابي علي الحنفي وعثمان بن عمر بن فارس ومحمد بن بكر البرساني وامية بن
خالد وابي حاصم وعبد الملك بن الصباح وعبد الصمد بن عبد الوارث

(١) بNDAR في الاصل من في يده القانون وهو اصل ديوان الخراج واما قيل له
بNDAR لانه كان بNDARا في الحديث جمع حديث بلده ١٢ هاشم الخلاصة

وخلق كثير. روى عنه الجماعة وروى النسائي عن أبي بكر المروزي وزكرياء
 السعزي عنه وأبو زرعة وأبو حاتم وبقى بن مفلد وعبد الله بن أحمد
 وابن ناجية وأبراهيم الحارثي وابن أبي الدنيا وزكرياء الساجي وأبو خليفة
 وابن خزيمة والسراج والقاسم بن زكرياء المطرز ومحمد بن المسيب الأرياني
 وابن حبان والبخاري وآخرون. قال ابن خزيمة سمعت بندار يقول اختلفت
 إلى يحيى بن سعيد القطان أكثر من عشرين سنة. قال بندار ولو عاش يحيى بعد
 تلك المدة لكنت أسمع منه شيئاً كثيراً وقال الأجرى عن أبي داود كُتبت
 عن بندار نحو من خمسين ألف حديث وكُتبت عن أبي موسى شيئاً ولو لا
 سلامة في بندار ترك حديثه وقال إسحاق بن إبراهيم النخعي كنا عند بندار
 فقال في حديث عن عائشة قال قالت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 فقال له رجل يسخر منه أعينك بالله ما أفصرك فقال كنا إذا خرجنا من عند
 روح دخلنا إلى أبي عبيدة فقال قد بان ذلك عليك وقال عبد الله بن محمد بن
 سيار سمعت حمرو بن علي يخلف أن بندار يكذب فيما يروي عن يحيى. قال ابن
 سيار وبندار أبو موسى ثقتان وأبو موسى أصح لأنه كان لا يقرأ إلا من كتابه
 وبندار يقرأ من كل كتاب وقال عبد الله بن علي بن المدني سمعت أبي
 وسأله عن حديث رواه بندار عن ابن مهدي عن أبي بكر بن عياش عن
 حاصم عن زر عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال تسحروا فإن
 في السحور بركة. فقال هذا كذب وأنكره أشد الإنكار وقال حدثني
 أبو داود موقوفاً وقال عبد الله بن الدورقي كنا عند ابن معين وجري ذكر

بندار فرأيت يحيى لا يعبأ به ويستضعفه قال ورأيت القوار يرى لا يرضاه
وقال كان صاحب حمام قال الازدي و بندار قد كتب عنه الناس وقبلوه
وليس قول يحيى والقوار يرى مما يجرحه وما رأيت احدا ذكره الا بخير وصدق
وقال البرقاني سمعت عبد الله بن محمد بن جعفر البوشنجي يقول ثنا محمد بن
اسحاق بن خزيمة ثنا الامام محمد بن بشار بندار وقال العجلي بصري ثقة كثير
الحديث وكان حائكا وقال ابو حاتم صدوق وقال النسائي صالح لا بأس به
وقال عبد الله بن محمد بن يونس السخيتاني - كان اهل البصرة يقدمون اباموسى
على بندار وكان الغرباء يقدمون بندارا وقال محمد بن المسيب سمعته يقول
كتب عنى خمسة قرون وسألتونى الحديث وانا ابن ثمانى عشرة سنة وقال ايضا
للمات بندار جاء رجل الى ابى موسى فقال البشرى مات بندار فقال جئت
تبشرى بموته على ثلاثون حجة ان حدثت ابدا فبقى بعده تسعين يوما ولم يحدث
بحديث قال السراج سمعت اباسيار يقول سمعت بندارا يقول ولدت
في السنة التي مات فيها حماد بن سلمة ومات حماد سنة (٦٧) وقال البخارى
وغير واحد مات في رجب سنة اثنتين وخمسين ومائتين وقال ابن حبان
كان يحفظ حديثه ويقرأه من حفظه قلت كذا قال في الثقات وقال ابن
خزيمة في التوحيد ثنا امام اهل زمانه محمد بن بشار وقال البخارى في صحيحه
كتب الى بندار فذكر حديثا مسندا ولولا شدة وثوقه ما حدث عنه بالمكاتبة
مع انه في الطبقة الرابعة من شيوخه الا انه كان مكثرا فيوجد عنده ما ليس
عند غيره وقال مسلمة بن قاسم انا عنه ابن المهراني وكان ثقة مشهورا وقال

الدارقطني من الحفاظ الاثبات وقال الذهبي لم ير حل فقاته كبار واقنع
بعلماء البصرة ارجو انه لا بأس به وفي الزهرة روى عنه البخاري ما في حديث
 وخمسة احاديث ومسلم اربع مائة وستين •

(٨٨) محمد بن بشار العدني • شيخ يمان • روى عن بكر بن الشروء عن
مالك • روى عنه جعفر بن برد بن السوسى اورده الدارقطني في غرائب
مالك حديثا وقال انه حديث منكر وجعفر المذكور من شيوخ ابى سعيد بن
الاعرابي ما عرفت فيه جرحا ولا في شيخه وذكرته هنا للتميز •

(٨٩) من - محمد بن بشر بن بشير (١) بن عبد الاسلم الكوفي ولجده بشير
صحة • روى عن ابيه واشعث بن ابي الششاء واباس بن سلمة بن الاكوع
وعبد العزيز بن عبد الحكيم الحضرمي ومحمد بن عامر وزباد بن هلاقة •
روى عنه ابن المبارك وطلق بن غنام وابو احمد الزبيرى وابو عاصم • ذكره ابن
حبان في الثقات • روى له النسائي حديثا واحدا من روايته عن اشعث عن
الاسود عن عائشة لت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا اخذ
شيئا اخذه بيمينه الحديث • قال الدارقطني لم يتابع محمد عليه والمخوف رواية
شعبة وغيره عن اشعث عن ابيه عن مسروق عن عائشة •

(٩٠) ع - محمد بن بشر بن الفرافصة بن المختار الحافظ العبدى ابو عبد الله
الكوفي • روى عن اسمعيل بن ابي خالد وهشام بن عروة وعبيد الله بن عمر
العمري ويزيد بن زياد بن ابي الجعد والاعمش و زكريا بن ابي زائدة
والثوري وشعبة وسعيد بن ابي عروبة ومسعر ونافع بن عمر الجحى وعبد العزيز

الحمد لله الذي وفقنا و يسر لنا طبع

الجزء الاول

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين ابي الفضل احمد
ابن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢هـ رحمه الله تعالى
بمنه وكرمه آمين ومن تصانيفه في الحديث فتح الباري
شرح صحيح البخاري وفي اسماء الرجال لسان الميزان
وتجليل المنفعة برجال الاربعة وتقریب التهذيب
والاصابة في تمييز الصحابة وتبصيرا لمتبه
وتجريد اسماء الضعفاء والدرر الكامنة
في اعيان المائة الثامنة

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند
بمحروسة جهدرا بادالد كن عمرها الله الى اقصى الزمن
سنة (١٣٢٥) هجرية

ابراهيم وفي نسخة عن سعيد بن ابراهيم عن ابن الهاد . قلت . قال النسائي
عقبه لست اعرف سعيدا ولا ابراهيم .

(٣٤٠) عس - ابراهيم عن يحيى عن عمير بن سعد وعنه زهير بن معاوية .

اخرج له النسائي في مسند علي .

(٣٤١) ابراهيم التيمي هو ابن يزيد تقدم .

(٣٤٢) ابراهيم الخوزي هو ابن يزيد تقدم .

(٣٤٣) ابراهيم السككي هو ابن عبد الرحمن تقدم .

(٣٤٤) ابراهيم الصائغ هو ابن ميسون تقدم .

(٣٤٥) ابراهيم ابواسحاق الخزومي هو ابن الفضل تقدم .

(٣٤٦) ابراهيم النخعي هو ابن يزيد تقدم .

(٣٤٧) ابراهيم المجري هو ابن مسلم تقدم .

من اسمه ابي

(٣٤٨) خ ت ق - ابي بن العباس بن سهل بن سعد الانصاري الساعدي

اخو عبد المهيمن . روى عن ابيه وابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم . وعنه

زيد بن الحباب وعتيق بن يعقوب الزبيري ومعه بن عيسى القزاز .

قال ابو بشر الدولابي ليس بالقوي . قلت . وقال ابن معين ضعيف وقال احمد

منكر الحديث وقال النسائي ليس بالقوي وقال العقيلي له احاديث لا يتابع على

شي منها حجران للصفحتين وحجر للمسربة . والذي في كتاب محمد بن عمرو

الدولابي قال البخاري ليس بالقوي وكان المزي غفل عن ذلك حالة النقل

وانما روى له البخاري في موضع واحد في ذكر خيل النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

(٣٤٩) دس ق - ابي بن عمارة بكسر العين وقبل بضمها والاول اشهر ويقال ابن عبادة المدني . سكن مصر له حديث واحد في المسح على الخفين وفيه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلى في بيته . وعنه ايوب بن قطن وقيل وهب بن قطن وعبادة بن نسي وفي اسناد حديثه اضطراب . قلت . وقال ابن حبان في الصحابة لست اعتمد على اسناد خبره . وقال ابو حاتم هو عندي خطأ انما هو ابوابي واسمه عبد الله بن عمرو بن ام حرام هكذا قال وقال ابن عبد البر لم يذكره البخاري في التاريخ لانهم يقولون انه خطأ وانما هو ابوابي ابن ام حرام وقال ابوداود اختلف في اسناده وليس بالقوي وقال ابوزرعة عن احمد رجاله لا يعرفون وقال الدارقطني اسناده لا يثبت وقد ذكر ابو الفتح الازدي في المنزه . ولا يحفظ انه روى عنه غير ايوب بن قطن وقال ابن عبد البر روى عنه عبادة بن نسي وقوله صواب فان ايوب بن قطن او وهب بن قطن انما روى عنه بواسطة عبادة بن نسي هكذا . واه ابوداود وابن حبان والبغوي وغيرهم وسقط عبادة من اسناده عند ابن ماجة وحده . والله اعلم .

(٣٥٠) ع - ابي بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار ابو المذر . ويقال ابو الطفيل المدني سيد القراء . روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم . روى عنه عمر بن الخطاب وابو ايوب وانس ابن مالك وسليمان بن صرد وسهل بن سعد وابو موسى الاشعري وابن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ آلِ الْكَوْثَرِ وَاللَّهُ جَاهِلُ النَّبِيِّينَ مِنْ قَبْلِهِ

محمد بن اکیط کتاب

مؤلف

مولانا محمد عبداللہ صاحب معمار حرم اقدس
۱۳۶۹ھ ۱۹۵۰ء

فاضل مدد زائیات

ناشر

المکتبہ الشریفہ شیش محل روڈ، لاہور

جملہ حقوق محفوظ

سلسلہ مطبوعات
نمبر ۲۴

حافظ احمد شاہ

نائب شیر پٹنہ - لاہور

المکتبۃ السلفیۃ لاہور

۴۴

۱۴۰۹ھ
۱۹۸۹ء

طابع

مطبع

ناشر

کل صفحات

رمضان المبارک
اپریل



۱۔ اس پر دلیل ہیں۔ فقرہ کیپٹو سنٹ
 "مضارع موزکدہ کون تعقید ہے جو مضارع میں تاکید مع
 خصوصیت زمانہ مستقبل کرتا ہے۔"

(مرزائی پاکٹ بک صفحہ ۵۰۲ حصہ ۲۲)

چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی جن کو خود مرزائی
 مجدد صدی مانتے ہیں اس کا ترجمہ یہ کرتے ہیں:-

"وہا شد یسوع کس از اہل کتاب۔ البتہ ایمان آورد بعیسی
 پیش از مردن عیسی و روز قیامت باشد عیسی گواہ برایشان
 (حاشیہ میں اس کا حاصل مطلب یہ لکھتے ہیں) یعنی یہودی کہ
 حاضر شوندہ نزول عیسیٰؑ را البتہ ایمان آزند"

۲۔ "نہیں کوئی اہل کتاب میں سے مگر البتہ ایمان لاوے گا،
 ساتھ اس کے پہلے موت اس کی کے اور دن قیامت
 کے ہوگا اور اس کے گواہ" (فصل الخطاب مصنفہ مولوی
 نور الدین صاحب تخیلفہ اول قادیان ص ۲۷ جلد ۲)

۳۔ وان من اهل الكتاب احد الا يومنن
 بعيسى قبل موت عيسى و هما اهل الكتاب
 الذين يقدونون في زماننا فتكون ملّة
 واحدة و هي ملّة الاسلام و بهذا
 جزم ابن عباس فيما رواه ابن جرير من
 طريق سعيد بن جرير عنه باسناد صحيح
 لادشاد السامري شرح صحيح بخاري جلد ۵ ص ۱۹۵

"ایک تہمیر جو نہایت معتبر اور ائمہ حدیث میں سے ہے" حاشیہ
 ص ۲۵ چشمہ معرفت مصنفہ مرزا، بلکہ "ریس المفسرین" ہے ص ۱۶۸

ط (آئینہ کمالات)

اپنی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جو "قرآن کریم کے سمجھنے میں
اول نمبر والوں میں ہیں اس بارے میں ان کے حق میں آنحضرتؐ کی ایک دعا
ہی ہے۔ "رازالہ ابراہیم ص ۲۲۲ ط ۱" ہا سناد صحیح روایت لائے ہیں کہ آیت
ان من اهل الکتاب ہیں وہ اہل کتاب مراد ہیں جو اس زمانہ میں ہونگے
نہیں وہ ایک ہی مذہب اسلام پر آجائیں گے۔ اب سنئے مرزا صاحب
کا ترجمہ۔

"کوئی اہل کتاب میں سے ایسا نہیں جو اپنی موت سے پہلے
مسیح پر ایمان نہیں لائیگا۔ دیکھو یہ بھی تو خالص استقبال ہی
ہے کیونکہ آیت اپنے نزول کے بعد کے زمانہ کی خبر دیتی
ہے بلکہ ان معنوں پر آیت کی دلالت صریح ہے۔
(الحق دہلی ص ۲۲)

مرزا صاحب نے آدھا ترجمہ صحیح کیا ہے آدھا غلط۔ بہر حال ان
تراجم اربعہ سے یہ امر صاف ہے کہ آیت کا مطلب بلکہ "دلالت صریحہ"
ہی ہے کہ آئندہ زمانہ میں اہل کتاب مسیح پر ایمان لائیں گے فہذا امر ادا۔
اعترض | ۲۵۲ مرزائی پاکٹ بک بحوالہ ابن جریر، ایسا ہی مرزا صاحب
نقل ہیں متورجعت میں لکھا ہے۔

الجواب | آقا علیہ السلام میں قبل موتہ مذکور ہے حضرت ابی کی یہ قرأت
ابو جہشاذ ہونے کے متروک ہے۔ حضرت عمر و دیگر صحابہ
حضرت ابی کی اس قسم کی قرأتوں کو نہیں مانتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری
پردہ ۱۰۰ کے آخر میں ہے قد علمنا ابی قریبنا وانا لندع من لحن
ابی حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ابی بڑے قاری ہیں تو بھی ہم صحابہ لوگ

لٹلٹل طبع اقل

جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا

الحق

مباحثہ

ماہین حضرت اقدسؑ و مولوی محمد بشیر بھوپالوی بمقام

دہلی

و مباحثہ بذریعہ مراسلات ماہین مولوی سید محمد احسن ضا
امروہی و مولوی محمد بشیر مذکور

مطبع ضیاء الاسلام قانیان میں باہتمام حافظ حکیم فضل الدین
مالک مطبع کے چھپکر شائع ہوا۔

قیمت ۸/-

تاریخ طبع جنوری ۱۹۰۵ء

تعداد اشاعت ۲۰۰

بہت سی کوشش کی ہو اور پوری جانفشانی سے ناخنوں تک زور لگایا ہو لیکن افسوس کہ وہ اس قصید میں ناکام ہے اور قطعیۃ الدلالت نہ بنا سکے بلکہ اور بھی شبہات ڈال دیئے۔

مولوی صاحب نے اس کامیابی کی امید پر کہ کسی طرح آیت موصوفہ بالا قطعیۃ الدلالت ہو جائے یہ ایک جدید قاعدہ بیان فرمایا ہے کہ آیت کے لفظ لیو من میں نون تاکید ہو اور نون تاکید مضارع کو خالص استقبال کے لئے کر دیتا ہے۔ چنانچہ انہوں نے اپنی خیال میں اس دعا کے اثبات کیلئے قرآن کریم کی نظیر کے طور پر کئی ایسے الفاظ نقل کئے ہیں جنکی وجہ سے اُنکے زعم میں مضارع استقبال ہو گیا ہو۔ لیکن مجھے افسوس ہے کہ مولوی صاحب نے اس تفتیش میں ناحق وقت ضائع کیا کیونکہ اگر فرض کے طور پر یہ مان لیا جائے کہ آیت موصوفہ میں لفظ لیو من استقبال کے ہی معنی رکھتا ہے پھر بھی کیونکر یہ آیت مسیح کی زندگی پر قطعیۃ الدلالت ہو سکتی ہے کیا استقبالی طور پر یہ دو معنی بھی نہیں ہو سکتے کہ کوئی اہل کتاب میں سے ایسا نہیں جو اپنی موت سے پہلے مسیح پر ایمان نہیں لائے گا دیکھو یہ بھی تو خالص استقبال ہی ہے کیونکہ آیت اپنی نزول کے بعد کے زمانہ کی خبر دیتی ہے بلکہ ان معنوں پر آیت کی دلالت صریح ہے اس واسطے کہ دوسری قرأت میں یوں آیا ہے جو بیضادی وغیرہ میں لکھی ہے الا لیو منن بہ قبل موتہم جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اہل کتاب اپنی موت سے پہلے مسیح ابن مریم پر ایمان لے آویں گے اب دیکھئے کہ قبل موتہ کی ضمیر جو آپ حضرت مسیح کی طرف پھرتے ہو دوسری قرأت میں یہ معلوم ہوا کہ وہ حضرت مسیح کی طرف نہیں بلکہ اہل کتاب فرقہ کی طرف پھرتی ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ قرأت غیر متواترہ بھی حکم حدیث احاد کا رکھتی ہے اور آیات کے معنوں کے وقت ایسے معنی زیادہ تر قبول کے لائق ہیں جو دوسری قرأت کے مخالفت نہ ہوں۔ اب آپ ہی انصاف فرمائیے کہ یہ آیت جس کی دوسری قرأت آپ کے خیال کو بکلی باطل ٹھہرا رہی ہو۔ کیونکہ قطعیۃ الدلالت ٹھہر سکتی ہے۔

ماسوا اسکے آپ نے جو نون ثقیدہ کا قاعدہ پیش کیا ہے وہ مراسر محدوش اور باطل ہے۔ حضرت ہر ایک جگہ اور ہر ایک مقام میں نون ثقیدہ کے ملائے سے مضارع استقبال نہیں بن سکتا۔ قرآن کریم کیسے قرآن کریم کی نظیر میں کافی ہیں اگرچہ یہ سچ ہے کہ بعض جگہ قرآن کریم کے مضارعات پر جب نون ثقیدہ ملا ہے تو وہ استقبال کے معنوں پر مستعمل ہوئے ہیں۔ لیکن بعض جگہ ایسی بھی ہیں کہ حال کے معنی قائم رہے ہیں یا حال اور استقبال بلکہ ماضی بھی اشتراکی طور پر ایک سلسلہ متصلہ ممتدہ کی طرح مراد لئے گئے ہیں۔ یعنی ایسا سلسلہ جو حال یا ماضی سے شروع ہوا اور استقبال کی انتہا تک بلا انقطاع برابر چلا گیا۔

تفسیر نبوی

تألیف
مردمانظرین و شیخ تادیبیت شیخ الاسلام
شیخ الاسلام

ناشر
عبد اللطیف ربانی

مکتبہ اصحاب الحدیث

حسن مارکیٹ چھٹی منزلہ اردو بازار لاہور
Ph: 042-7321823

نام کتاب: ----- تفسیر ثنائی

مصنف: ----- امام المناظرین مولانا ثناء اللہ رحمۃ اللہ علیہ

سن طباعت: ----- فروری 2007ء

ناشر: ----- عبداللطیف ربانی

طابع: ----- مکتبہ اصحاب الحدیث

قیمت: ----- 1200/- روپے

وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ

بلکہ ان کو قبول کر میں گے۔ اگر ہم ان پر فرض کر دیتے کہ اپنی جانوں کو قتل کر دیا اپنے گھروں سے نکل جاؤ تو بہت ہی کم لوگ ان میں سے

إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ ۝ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِينًا ۝ وَإِذَا

کرتے اور جو کچھ ان کو نصیحت کی جاتی ہے اگر اس پر عمل کرتے تو ان کے لئے ہر طرح سے بہتر اور ثابت قدمی کا موجب ہوتا۔

لَا تَتَّبِعُهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَلَهْدِي لَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ

اور اس وقت ہم ان کو اپنے ہاں سے بڑا ثواب دیتے اور ان کو راہ راست پر پہنچا دیتے۔ اور جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی

بلکہ اس کو بخوشی قبول کر لیں گے یہ تو ان کا حال سیدھے سیدھے احکام کے متعلق ہے اگر ہم ان پر فرض کر دیتے کہ اپنی جانوں کو اللہ

کی راہ میں قتل کر دیا اپنے گھروں سے نکل جاؤ تو شاید بہت کم ہی لوگ ان میں سے کرتے اکثر بالکل علانیہ منکر ہو بیٹھتے اور جو کچھ

ان کو نصیحت کی جاتی ہے اگر اس پر عمل کرتے تو ان کے لئے ہر طرح سے بہتر اور ثابت قدمی کا موجب ہوتا اور اس وقت ہم ان کو

اپنے ہاں سے بڑا ثواب دیتے اور ان کو راہ راست کی منزل پر پہنچا دیتے جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی

قَالُوا لَكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ

فرمانبرداری کرتے ہیں وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے انعام کئے یعنی نبی اور صدیق اور شہید اور نیکو کار اور یہ

وَحَسَنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ۝ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ ۝ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

لوگ بہت ہی اچھے رفیق ہیں۔ یہ مہربانی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوئی اور اللہ تعالیٰ ہی جاننے والا کافی ہے۔ مسلمانو اپنے

خُذُوا وَحِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ تَنْفِرُوا جَمِيعًا ۝ وَإِنْ مِنْكُمْ لَكَسِي لَيْبِطُنَ ۖ فَإِنْ أَخَابَكُمْ

بچاؤ لے لیا کرو پھر چاہے متفرق ہو کر نکھو یا جمع ہو کر۔ کوئی تم سے سستی کرتا ہے پھر اگر تم کو کسی طرح کی تکلیف پہنچے

مُصِيبَةٌ ۖ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ۝ وَلَكِنْ أَخَابَكُمْ فَضْلٌ

تو کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر بڑا احسان کیا جو میں ان کے ساتھ حاضر نہ تھا۔ اور اگر تم پر اللہ تعالیٰ کی طرف

شان نزول:- (من بطع الله والرسول) ایک شخص ثوبان نامی آنحضرت صلعم سے نہایت محبت رکھتا تھا ایک دفعہ نہایت بے

قراری میں بھاگا آیا آپ نے پوچھا ثوبان کیا حال ہے اچھے ہو کہا کہ حضرت اچھا ہوں کوئی بیماری نہیں فقط میں نے آج آپ کی

زیارت نہ کی تھی اس لئے گھبراہٹ ہوئی اور مجھے قیامت یاد آئی تو اور بھی زائد رنج ہوا اس لئے کہ جنت میں آپ بلند مرتبہ انبیاء کے

ساتھ ہوں گے وہاں ہماری رسائی کیسے ہوگی کہ ہم دیدار پر انوار سے مشرف ہوں اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ معالم

راقم کہتا ہے کہ آپ کی محبت کی علامت یہ ہے ہر معاملہ میں آپ کی سنت ملحوظ رکھ کر اس پر عمل کرے ورنہ دعویٰ محبت غلط۔ (من)

(مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ)

أُصُولُ الشَّاشِي

(مُخْتَصَرٌ فِي أُصُولِ الْفِقْهِ الْإِسْلَامِيِّ)

تأليف

الإمام الفقيه نظام الدين الشاشي

(مِنْ رِجَالِ الْقَرْنِ السَّابِعِ الْهَاجِرِيِّ)

مَعَ مُقَدِّمَةِ

لفضيلة الشيخ العلامة الفقيه يوسف القرضاوي

حَقَّقَهُ وَرَاجَعَ نَصُوصَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ

الأستاذ محمد أكرم الندوي



دار الفرب الإسلامي

وروى^١ عن ابن مسعود حديث السهو بعد السلام وترك القياس به^٢.

٢- والقسم الثاني من الرواة (هم المعروفون)^٣ بالحفظ والعدالة دون الاجتهاد والفتوى كأبي هريرة وأنس بن مالك رضي الله عنهما.

أنظر ترجمتها في: سير أعلام النبلاء ٢: ١٣٥-٢٠١، وحلية الأولياء ٢: ٤٣، وأسد الغابة ٧: ١٨٨، والإصابة ١٣: ٣٨، وشذرات الذهب ١: ٦١-٦٣.

٦ مر تخريجه -

١ ش: وروى محمد -

٢ وهو الحديث الذي رواه علقمة أن ابن مسعود سجد سجدة السهو بعد السلام، وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك.
أخرجه ابن ماجة في الصلاة، باب ما جاء في من سجدها بعد السلام -

٣ ش: المعروفين، هم قوم معروف -

٤ أبو هريرة عبد الرحمن بن صخر، الإمام الفقيه المجتهد الحافظ الدوسي اليماني، سيد الحفاظ الأثبات، حمل عن النبي صلى الله عليه وسلم علماً كثيراً طيباً مباركاً فيه، وحدث عنه خلق كثير من الصحابة والتابعين، قال البخاري: روى عنه ثمان مئة أو أكثر، قال أبو صالح: كان أبو هريرة من أحفظ الصحابة، وقال الشافعي: أبو هريرة أحفظ من روى الحديث في دهره، وعن ابن عمر أنه قال: يا أبا هريرة كنت ألزمتنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وأعلمنا بحديثه،

ولم يُحسن المؤلف وغيره من فقهاء الحنفية إذ لم يعدوا أبا هريرة رضي الله عنه من أصحاب الفتيا والاجتهاد، قال الذهبي ردّ عليهم: هذا لا شيء، بل احتج المسلمون قديماً وحديثاً بحديثه لحفظه وجلالته وإتقانه وفقهه، ونأهيك أن مثل ابن عباس يتأدب معه، ويقول: أفت يا أبا هريرة، وقال الذهبي: وقد عمل الصحابة فمن بعدهم بحديث أبي هريرة في مسائل كثيرة تخالف القياس، كما عملوا كلهم بحديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: لا تنكح المرأة على عمتها ولا خالتها، وعمل أبو حنيفة والشافعي وغيرهما بحديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن من أكل ناسياً فليتم صومه، مع أن القياس عند أبي حنيفة أنه يفطر، فترك القياس بخبر أبي هريرة، بل قد ترك أبو حنيفة القياس لما هو دون حديث أبي هريرة في مسألة القهقهة لذاك الخبر المرسل، وقال الذهبي: وقد كان أبو هريرة وثيق الحفظ، ما علمنا أنه أخطأ في حديث، مات سنة تسع وخمسين.

من الله خير مما يفقهه وقال ابن

صالح الشافعي

وامن من كل مطاع الدنيا اهنم اليه من

[illegible]

أُصُولُ الشَّاشِي

أُصُولُ الْفَقْهِ

أُصُولُ الْفَقْهِ فِي مَثَلِ كِتَابِ "أُصُولُ الشَّاشِي" كَمَا مُتَّبِعَ رُؤْيَا وَرَحْمَةً

تَضَيَّفَ: حَضْرَتُ عَلَامَةِ نَظْمِ الدِّينِ شَاشِي رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ
تَرْجَمَهُ: حَضْرَتُ مَوْلَانَا مُحَمَّدُ شَتَّاقُ أَحْمَدُ أُنْبِيْثُو رَحْمَةُ اللَّهِ

مَكْتَبَةُ الْعِلْمِ

ناشر

۱۸- اردو بازار ۵ لاہور ۵ پاکستان

7231788-7211788

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اضول الاشی

اضول الفتح

تصنیف: حضرت علامہ نظام الدین شاشی بریلوی

ترجمہ: حضرت مولانا محمد شتاق احمد لکھنوی بریلوی

طابع: خالد مقبول

مطبع: لعل سار پرنٹرز

ملنے کے پتے

- ❖ مکتب رحمانیہ اقراء سنٹر، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7224228 7221395
- ❖ اسلامی کتب خانہ فضل الہی مارکیٹ، چوک اردو بازار، لاہور۔ 7223506 7230718
- ❖ غزنیہ علم و ادب الکمریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7314169
- ❖ کتب خانہ رشیدیہ راجہ بازار راولپنڈی۔ 5771798
- ❖ مکتبہ مجددیہ الکمریم مارکیٹ اردو بازار لاہور۔ 7231294

استدعا

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسانی طاقت اور بساط کے مطابق کتابت طبعات صحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔
 بشری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا صفحات درست نہ ہوں تو ازراہ کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ نشاندہی کے لئے ہم بے حد شکر گزار ہوں گے۔
 (ادارہ)

حدیث مصراۃ: حدیث مصراۃ کو حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((لا تصروا الابل والغنم فمن ابتاعها بعد ذلك فهو

بخیر النظرین بعد ان یحلہا ان رضیہا امسکھا وان سخطھا ردها و... ساعا من تمر... نہ رو کے رکھو دودھ اونٹنی اور بکری کا)) اس نیت سے کہ زیادہ... وقت کے وقت خریدار کو معلوم ہو زیادہ قیمت ملے (پس اگر کسی نے ایسی حالت میں خرید لیا تو اس کو دودھ نکالنے کے بعد اختیار ہے۔ رضا مند ہو تو رکھ لے اور اگر ناراض ہو تو لوٹا دے اور ایک صاع کھجور ہمراہ دے۔ (یہ صاع کھجور اس دودھ کے عوض ہے کہ پہلے دن نکالا تھا۔) ساء حنفیہ کہتے ہیں یہ حدیث قیاس کے مخالف ہے کیونکہ بدلہ دودھ کا یا دودھ ہو یا اس کی قیمت ہو اور صاع شکر کو قیمت دودھ ٹھہرائیں تو دودھ کبھی کم کبھی زیادہ ہوتا ہے۔ ہمیشہ ایک صاع کھجور قیمت کس طرح ہوگی۔

اقوال: یہ تقریر بعض مصنفین کی ہے ورنہ فی الواقع اس حدیث مصراۃ پر علماء نے حنفیہ نے اس واسطے عمل نہیں کیا کہ اس سے زیادہ اور معتبر حدیث سیدہ عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے: ((الخراج بالضمان)) جب کوئی شے کسی کی ضمانت اور ذمہ دار میں ہو اس کی آمدنی کا مالک وہی ہے لہذا جب یہ بکری اونٹنی مشتری کی ضمانت اور قبضہ میں آگئی تو دودھ اسی کا ہوا۔ واللہ اعلم

اور بوجہ اختلاف حال راویوں کے علماء حنفیہ نے خبر آحاد پر عمل کرنے کی یہ شرط کی ہے کہ وہ خبر واحد کتاب اور سنت مشہورہ کے مخالف نہ ہو اور ظاہر کے مخالف بھی نہ ہو کیونکہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے: ((تکثر لکم الاحادیث بعدی فاذا

روی لکم عسی حدیث فاعرضوه علی کتاب اللہ فما وافق فاقبلوه وما خالف فرد۔ وہ یعنی میرے بعد بہت حدیثیں میری طرف سے تمہارے پاس پہنچیں گی۔ جب کوئی حدیث میری طرف سے تمہارے پاس روایت کی جائے اس کو کتاب اللہ کے سامنے پیش کرو موافق ہو تو قبول کرو اور اگر وہ حدیث کتاب اللہ کے مخالف ہو تو اس کو رد کر دو۔

اور عبد اللہ بن مسعود، عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن عمر، زید بن ثابت، معاذ بن جبل اور جو ان کے درجہ کے ہیں راضی ہو اللہ ان سب سے۔ پس جب ان کی روایت رسول اللہ ﷺ تک صحیح اس وقت ثابت ہو ان کی روایت پر عمل کرنا مقدم ہے۔ قیاس کو ان کے مقابلہ میں چھوڑ دینا چاہیے۔ اسی واسطے امام محمدؒ نے اس اعرابی کی حدیث کو روایت کیا جس کی آنکھ میں نقصان تھا۔ مسئلہ فقہیہ میں اور حکم دے دیا کہ جو نمازی بالغ بحالت نماز بلند آواز سے بنے اور قہقہہ کرے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اور قیاس پر عمل نہیں کیا۔

اور امام محمدؒ نے مسئلہ محاذات میں حدیث تاخیر صفت مستورات کو روایت کیا، قیاس پر عمل نہیں کیا۔ مسئلہ محاذات یہ ہے کہ ایک صفت میں ایک نماز کی نیت سے بالغ عورت اور مرد بلا حائل کسی چیز کے ایک دوسرے کے پاس کھڑے ہوں۔ اس صورت میں مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

اور امام محمدؒ نے سلام کے بعد سجدة سہو کرنے کی حدیث روایت کر کے اس پر عمل کیا اور قیاس کو چھوڑ دیا۔ دوسری قسم کے راوی وہ ہیں جو حافظہ کے اچھے ہونے اور عادل ہونے میں تو مشہور ہیں مگر اجتہاد اور فتویٰ دینے کا درجہ نہ رکھتے ہوں جیسے ابی ہریرہ اور انس بن مالک رضی اللہ عنہما ہیں۔ ان جیسے راویوں کی روایت صحیح ہونے پر اگر وہ قیاس کے موافق ہے تو یقیناً اس پر عمل کرنا لازم ہے اور اگر قیاس کے مخالف ہے تو قیاس پر عمل کرنا بہتر ہوگا۔ مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کی: الوضوء مما مسبت النار؟ آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو از سر نو کرنا چاہیے۔ حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ نے ابو ہریرہؓ سے کہا: بھلا بتاؤ تو اگر تم گرم پانی سے وضو کرو تو پھر اس کے بعد اور وضو جدید کرو گے؟ ابو ہریرہؓ خاموش ہو گئے اور عبد اللہ بن عباسؓ نے اس موقع پر قیاس ہی کو پیش کیا کیونکہ اگر اس باب میں ان کے پاس کوئی حدیث ہوتی تو اس کو پیش کرتے۔ اسی واسطے علماء حنفیہ نے مسئلہ مصراۃ میں قیاس کے مقابلہ میں حدیث ابی ہریرہؓ پر عمل نہیں کیا۔

بیان الحوائی

شرح

أصول الشیخا

کتاب

تالیف

مولانا مجیب اللہ صاحب گوندوی
استاذ دارالعلوم دیوبند

المیزان ناشران و تاجران کتب
الکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور پاکستان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین

والصلاة والسلام

على سيدنا محمد وآله

الطيبين الطاهرين

الطاهرين

الطاهرين

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین



وَالْقِسْمُ الثَّانِي مِنَ الرِّوَاةِ هُمُ الْمَعْرُوفُونَ بِالْحِفْظِ وَالْعَدَالَةِ دُونَ
الاجْتِهَادِ وَالْفَتْوَى كَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ - فَإِذَا صَحَّتْ رِوَايَةُ
مِثْلَهُمَا عِنْدَكَ ، فَإِنْ وَافَقَ الْخَبْرُ الْقِيَاسَ فَلَا خِفَاءَ فِي لَزُومِ الْعَمَلِ بِهِ وَإِنْ
خَالَفَهُ كَانَ الْعَمَلُ بِالْقِيَاسِ أَوَّلَى مِثَالِهِ مَارُوى أَبُو هُرَيْرَةَ ﴿الْوَضُوءُ
مِمَّا سَنَّهُ النَّبِيُّ﴾ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ أَرَأَيْتَ لَوْ تَوَضَّأْتَ بِمَاءٍ سَخِينٍ أَكُنْتَ
تَتَوَضَّأُ مِنْهُ فَسَكَتَ وَانْتَارَدَهُ بِالْقِيَاسِ إِذْ لَوْ كَانَ عِنْدَهُ خَيْرٌ لَرَوَاهُ وَعَلَى
هَذَا تَرَكَ أَصْحَابُنَا رِوَايَةَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي مَسْئَلَةِ الْمَصْرَاةِ .

ترجمہ : اور (خبر واحد کے) راویوں کی دوسری قسم وہ حضرات ہیں جو حفظ اور
عدالت میں معروف ہیں اجتہاد اور فتویٰ میں نہیں۔ جیسے ابو ہریرہؓ اور انس ابن مالکؓ تو جب
تمہارے نزدیک ان جیسے حضرات کی روایت ثابت ہو جائے تو اگر وہ خبر قیاس کے موافق ہو
تو اس پر عمل لازم ہونے میں کوئی خفاء نہیں اور اگر قیاس کے مخالف ہو تو قیاس پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔
اس کی مثال وہ حدیث ہے جو ابو ہریرہؓ نے روایت کیا۔ کہ اس چیز سے وضو (واجب ہے)
جس کو آگ نے چھوا ہو، تو ان سے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، تمہاری کیا رائے ہے اگر تم
نے گرم پانی سے وضو کیا ہو، تو کیا تم اس کی وجہ سے وضو کرو گے۔ تو ابو ہریرہؓ خاموش ہو گئے۔
اور حضرت ابن عباسؓ نے اس حدیث کو قیاس سے رد کیا اس لئے کہ اگر ان کے پاس کوئی
حدیث ہو تو اس کو روایت کرتے۔ اور اسی اصل کی بناء پر ہمارے اصحاب (حنفیہ نے)
مسرات کے مسئلہ میں ابو ہریرہؓ کی روایت کو ترک کیا۔

عہد صحابہ کے راویوں کی دوسری قسم

عہد صحابہ میں دوسرے قسم کے راوی وہ حضرات ہیں جن کا حافظہ اور عدالت معروف
ہے مگر ان کا فقیہ اور مجتہد ہونا معروف نہیں جیسے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت انس ابن مالکؓ
ہیں۔ ان جیسے حضرات کی روایت اگر ثابت ہو تو دیکھا جائے کہ قیاس کے موافق ہے یا مخالف
ہے، اگر قیاس کے موافق ہے تو ان حضرات کی روایت کردہ حدیث پر عمل لازم ہو گا۔ اور قیاس
کی حیثیت مؤید کی ہو گی اور اگر قیاس کے مخالف ہے تو قیاس پر عمل اولیٰ ہے اس کی مثال وہ

اجمل الحواشی

عَلَى

أُصُولِ الشَّاشِی

تالیف
حضرت مولانا جمیل احمد صاحب کروی
آئینہ حدیث و تفسیر دارالعلوم دیوبند

المیزان ناشران و تاجران کتب
الکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور پاکستان



عصر حاضر کے تقاضوں سے ہم آہنگ

باب تمام: محمد ادریس اعوان

جملہ حقوق محفوظ ہیں

سلسلہ مطبوعات - ۰۶

سن اشاعت ۲۰۰۴ء

محمد شاہد عادل نے

جاوید پرنٹرز سے چھپوا کر

السبزان اردو بازار لاہور سے شائع کی۔

وَالْيَقِينُ الثَّانِي مِنَ الزَّوَادِ هُمُ الْمَعْرُوفُونَ بِالْحِفْظِ وَالْعَدَالَةِ دُونَ الْجَهْدِ وَالْقُرْبَى كَأَنِّي هَرِيرَةٌ وَالنَّسَبُ بَيْنَ مَالِكٍ فَإِذَا صَحَّتْ بِرَوَايَةٍ مِثْلَهَا عِنْدَكَ فَإِنَّ رَأْيَ الْخَبَرِ الْقِيَاسَ فَلَا خِفَاءَ فِي لَزُومِ الْعَمَلِ بِهِ وَإِنْ خَالَفَهُ كَانَ الْعَمَلُ بِالْقِيَاسِ أَوْلَى مِثْلَهُ مَا رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ الْوَصْرَةَ مِمَّا مَسَّتْ النَّاسُ فَقَالَ لَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ أَرَأَيْتَ لَوْ تَوَصَّاتُ بِمَاءٍ سَخِينٍ أَكُنْتُ تَقَرُّضًا مِنْهُ فَسَكَتَ وَابْتِمَارَدَهُ بِالْقِيَاسِ إِذْ لَوْ كَانَ عِنْدَهُ خَبَرٌ لَسَرَّاهُ وَعَلَى هَذَا تَرَكَ أَصْحَابُنَا بِرَوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي مَسْأَلَتِهِ الْمَصْرَاقَةَ بِالْقِيَاسِ

ترجمہ اور راویوں کی دوسری قسم وہ حضرات ہیں جو حفظ اور عدالت کے ساتھ معروف ہیں نہ کہ اجتہاد اور فتویٰ کے ساتھ جیسے ابو ہریرہؓ، انس بن مالکؓ۔ پس اگر ان جیسوں کی روایت تیرے پاس بطریق صحت پہنچ جائے پس اگر خبر قیاس کے موافق ہوگی تو اس پر عمل کے لازم ہونے میں کوئی خفا نہیں ہے اور اگر خبر قیاس کے مخالف ہے تو قیاس پر عمل کرنا اولیٰ ہے اس کی مثال وہ ہے جس کو ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ آگ نے جس چیز کو چھو لیا (اس کے کھانے سے) وضو (واجب) ہوگا۔ پس ابن عباسؓ نے ابو ہریرہؓ سے کہا آپ بتائیے اگر آپ گرم پانی سے وضو کریں تو کیا آپ اس سے بھی وضو کریں گے پس ابو ہریرہؓ نے سکوت اختیار کیا اور ابن عباسؓ نے قیاس سے حدیث ابی ہریرہؓ کو رد کر دیا اگر ابن عباسؓ کے پاس حدیث ہوتی تو اس کو ضرور روایت کرتے۔ اور اسی بناء پر ہمارے علماء نے مصرات کے مسئلہ میں حدیث ابی ہریرہؓ کو قیاس کی وجہ سے ترک کر دیا۔

تشریح راوی کی دو قسموں میں ہے دوسری قسم یہ ہے کہ حدیث کے راوی ایسے حضرات صحابہ ہوں جن کا حفظ اور عدالت تو معروف اور مشہور ہو لیکن ان کا فقیہ اور مجتہد ہونا معروف اور مشہور نہ ہو جیسے حضرت ابو ہریرہؓ انس بن مالکؓ، عقبہ بن عامرؓ ان حضرات کی حدیث کے بارے میں مضابطہ یہ ہے کہ اگر ان کی حدیث بطریق صحت ثابت ہو تو دیکھا جائے گا حدیث قیاس کے موافق ہے یا مخالف، اگر موافق ہے تو بلاشبہ حدیث پر عمل کیا جائے گا اور اگر مخالف ہے تو اس صورت میں قیاس پر عمل کرنا اولیٰ ہوگا مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ آگ پر بکی ہوئی چیز کے کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے جب ابو ہریرہؓ نے یہ حدیث بیان کی تو ابن عباسؓ نے کہا یہ بتائیے اگر آپ گرم پانی سے وضو کریں تو کیا دوبارہ سادہ پانی سے وضو کرنا واجب ہوگا۔ ابن عباسؓ کا منشاء یہ تھا کہ اگر آگ کو نقص وضو میں دخل ہے تو اگر کوئی با وضو آدمی دوبارہ گرم پانی سے وضو کرے تو اس کا وضو ٹوٹ جانا چاہیے یا وضو کرنے کے بعد گرم تیل لگائے تو اس کا وضو ٹوٹ جانا چاہیے حالانکہ اس صورت میں نقص وضو کے آپ بھی قائل نہیں ہیں۔ ابو ہریرہؓ نے ابن عباسؓ کے قیاس کو سن کر سکوت اختیار کیا اور ابن عباسؓ نے ابو ہریرہؓ کی حدیث کو مخالف قیاس ہونے کی وجہ سے رد فرما دیا۔ صاحب اصول الشاشی فرماتے ہیں کہ اگر ابن عباسؓ کے پاس حدیث ابی ہریرہؓ کے مخالف کوئی حدیث ہوتی تو وہ اس موقع پر اس کو ضرور روایت کرتے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسیر طہریؒ جلد دوم

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد ثناء اللہ عثمانی مجذویؒ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ متن

ضیاء الامت حضرت پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ تفسیر

زیر اہتمام: ادارہ ضیاء المصنفین، بھیر شریف

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

لاہور - کراچی - پاکستان

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

| | |
|-------------|--|
| نام کتاب | تفسیر مظہری (جلد دوم) |
| تالیف | حضرت علامہ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ |
| ترجمہ متن | ضیاء الامت حضرت پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ |
| مترجمین | الاستاذ مولانا ملک محمد بوستان، مولانا سید محمد اقبال شاہ مولانا محمد انور مگھالوی فضلاء دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف |
| تعداد | ایک ہزار |
| اشاعت | دسمبر 2002ء (رمضان المبارک 1323 ہجری) |
| کمپیوٹر کوڈ | 1Z348 |

ملنے کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ 7221953

9۔ الکرمیم ہارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7225085-7247350

فیکس:- 042-7238010

14۔ انفال سنٹر، اردو بازار، کراچی

فون:- 021-2210212-2212011-2630411

e-mail:- zquran@brain.net.pk

Website:- www.ziaulquran.com

وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ۚ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۝۲۹

”اور کوئی ایسا نہیں ہوگا اہل کتاب سے مگر وہ ضرور ایمان لائے گا مسیح پر اُن کی موت سے پہلے اور قیامت کے دن وہ ہوں گے ان پر گواہ“

۱۔ تقدیر کلام یوں ہے اِلَّا مَنْ لِيُؤْمِنَنَّ۔ یہ جملہ خبریہ ہے جو جملہ انشائیہ کی تاکید بیان کر رہا ہے، جو اس مشن کی صفت ہے، جو مفرغ اور مقدر ہے۔ بد ضمیر سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ اکثر مفسرین عام علماء کی یہی رائے ہے۔ مگر یہ سے یہ بھی مروی ہے کہ یہ ضمیر حضرت محمد ﷺ سے کنایہ ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا کہ ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹ رہی ہے۔ نتیجہ ایک ہی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر ایمان لانا اس وقت تک قابل توجہ نہیں ہوتا جب تک وہ تمام رسولوں پر ایمان نہ لائے اور حضور ﷺ پر ایمان حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے کو مستلزم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانا حضور ﷺ پر ایمان لانے کو مستلزم ہے۔

۲۔ ضمیر سے وہ شخص ہے جو اہل کتاب میں سے ہے کہ جب وہ اپنی موت کے وقت عذاب کے فرشتے دیکھے گا تو وہ ایمان لے آئے گا جبکہ اس وقت کا ایمان اسے نفع نہ دے گا۔ یہ روایت علی بن طلحہ سے مروی ہے جو وہ حضرت ابن عباس سے نقل کرتے ہیں، کہا حضرت ابن عباس سے پوچھا گیا اگر وہ مکان کی چھت سے گر پڑے تو آپ نے فرمایا وہ ہوا میں اس کا تکلم کرے گا۔ آپ سے پوچھا گیا اگر اس کی گردن اڑادی گئی تو جواب دیا اس کی زبان ٹکڑا دے گا تو آپ نے یہ کلام کرے گی (۱) خلاصہ یہ ہے کوئی کتابی نہیں مرے گا یہاں تک کہ وہ ایمان لائے گا اللہ وحدہ لا شریک ہے۔ حضرت محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بندے اور رسول ہیں۔

ایک قول یہ کیا گیا کتابی کسی لمحہ ضرور ایمان لائے گا، اگرچہ عذاب کو دیکھ کر ایمان لائے۔ میں کہتا ہوں شاید یہ اس لیے ہے کیونکہ کتابی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت اور تورات کو پہنچاتا ہے۔ دونوں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور انجیل حضرت داؤد علیہ السلام اور زبور حضور ﷺ اور قرآن کے حق ہونے پر گواہی دیتی ہیں۔ وہ محض تعصب اور انکار کی وجہ سے اس کا انکار کرتا تھا۔ بعض اوقات وہ انصاف سے کام لیتا ہے اور اپنے دل میں اس بات کو تسلیم کرتا ہے کہ حضور ﷺ حق ہیں جس کی شہادت حضرت موسیٰ علیہ السلام اور تورات پہلے ہی دے چکی ہے۔ اگر یہ کھڑا اس کے دل میں نہ ہوتا تو بھی اس میں کوئی شک نہیں کہ جب وہ عذاب کے فرشتے دیکھے گا تو گمان کرے گا کہ حضور ﷺ جو کچھ فرماتے ہیں وہ حق ہے۔ یہ آیت وعید کے معنی میں ہے اور حالت اضطراری سے پہلے ایمان لانے کی رغبت دلاتی ہے جب کہ حالت اضطراری میں انہیں ایمان کوئی نفع نہ دے گا۔

ایک قول یہ کیا گیا دونوں ضمیریں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے ہیں۔ اس صورت میں اس کا معنی یہ ہوگا جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے تو تمام امتوں کے لوگ آپ پر ایمان لائیں گے کسی بھی دین کا پیروکار ایسا نہ ہوگا جو ایمان نہ لائے یہاں تک کہ ایک ہی ملت رہ جائیگا جو ملت اسلام ہے۔ یہ تاویل حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے۔ شیخین نے صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے قریب ہے کہ تم میں حضرت عیسیٰ بن

مریم ایک عادل حاکم کی حیثیت سے اتریں آپ صلیب کو توڑ دیں گے، خنزیر کو قتل کریں گے، جزیہ کو ختم کریں گے، مال کی سخاوت کریں گے یہاں تک کہ اسے کوئی قبول نہیں کرے گا، یہاں تک کہ ایک سجدہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہوگا۔ (1)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر چاہو تو قرأت کرو ان من اهل الکتاب (الایۃ 2) بعض روایات میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسے تین دفعہ ہراتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ہی مروی ہے وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ اس سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہے، فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تمام ہتھیں ہلاک ہو جائیں گی مگر اسلام (3) ابن جریر اور حاکم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا کہ اہل ادیان میں سے کوئی باقی نہیں رہے گا مگر وہ آپ پر ایمان لائے گا۔ (4)

میں کہتا ہوں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قیامت سے پہلے نزول حق ہے اور آپ کے زمانہ میں اسلام کے علاوہ تمام ادیان کا ختم ہونا یہ بھی حق اور ثابت ہے جو مرفوع احادیث سے ثابت ہے۔ لیکن اس کو اس آیت سے سمجھنا اور ضمیر کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف لوٹانا درست نہیں۔ یہ صرف حضرت ابو ہریرہ کا گمان ہے۔ اس ضمن میں کوئی مرفوع حدیث نہیں۔ یہ کیسے درست ہو سکتا ہے جبکہ ان من اهل الکتاب کا حکم ان تمام افراد کو شامل ہے جو حضور ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے حکم ان کے ساتھ خاص ہو یا نہ ہو کیونکہ کلام کا زمانہ حال کے لیے حقیقت ہے۔ اس سے یہ مراد لینے کی کوئی دلیل نہیں کہ اس سے اہل کتاب کی وہ جماعت مراد لی جائے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے وقت پائی جائیگی۔ صحیح تاویل یہی ہے جس کی "نیدانی بن کعب کی قرأت کرتی ہے۔ ابن منذر نے ابو ہاشم اور عروہ سے نقل کیا کہ دونوں نے کہا کہ صحیفہ کعب میں موتہ کی جگہ موتہم کے الفاظ تھے۔

اس یحیون کی ہو ضمیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا حضرت محمد ﷺ یا اللہ تعالیٰ کے لیے ہے، جس طرح لیو من بہ میں ضمیر کا مرجع بنایا جائے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر انبیاء اپنی امتوں پر اور حضور ﷺ پر گواہ ہو گئے۔

فَيُضْلِمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا وَاحْرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتُ أُحْلَتْ لَهُمْ وَبَصَدْتَهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۝

”سو بوجہ ظلم ڈھانے یہود کے لئے ہم نے حرام کر دیں ان پر وہ پاکیزہ چیزیں جو حلال کی گئی تھیں ان کے لیے حلال اور بوجہ

روکنے یہود کے اللہ کے راستے سے بہت لوگوں کو تنہا“

۱۔ اس ظلم عظیم کے سبب جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے کہ انہوں نے وعدہ توڑا اللہ تعالیٰ کی آیات کا انکار کیا، انبیاء کو قتل کیا حضرت مریم پر بہتان لگایا اور فخر یہ انداز میں یہ کہا کہ ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کیا۔

۲۔ یعنی جو چیزیں پہلے حلال تھیں انہیں حرام کر دیا جن کا ذکر سورۃ انعام میں ہو چکا ہے: وَغُلِّ عَلَيْهِمُ هَادُؤُا..... وَثَالِطُ صَوۡفَۃَ۔ یہ بھی احتمال موجود ہے کہ اس سے مراد جنت کی طیبات ہوں۔ اس کے مناسب اللہ تعالیٰ کا یہ کلام ہے: وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ۔ یہ احتمال بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے دنیا میں پاکیزہ رزق مراد ہوں اور تحریم سے مراد انہیں محروم کرنا اور کوئی امر کے ذریعے انہیں ان چیزوں سے پھیر

صحيح البخاري

للامام
ابي عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري
(١٩٤ - ٢٥٦ هـ)

طبعة جديدة مصبغة ومصححة ومفهومة

دار الكتب
دمشق - بيروت

حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

دمشق - حلبوني - جادة ابن سينا - بناء الجكابي
ص.ب. ٣١١ - هاتف ٢٢٢٥٨٧٧ - ٢٢٢٨٤٥٠ - فاكس ٢٢٤٣٥٠٢
بيروت - برج أبي حيدر - خلف ديبوس الأصلي - بناء الحديقة
ص.ب. ١١٣ / ٦٣١٨ - تلفاكس ١٨١٧٨٥٧ - ٢٢٠٤٤٥٩



للطباعة والنشر والتوزيع

مالك عن صَعْصَعَةَ: «أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ حَدَّثَهُمْ عَنْ لَيْلَةِ أُسْرِي بِهِ: ثُمَّ صَعِدَ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ ، فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. فَلَمَّا: خَلَصْتُ فَإِذَا يَحْيَى وَعِيسَى وَهُمَا ابْنَا خَالَةٍ. قَالَ: هَذَا يَحْيَى وَعِيسَى ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِمَا ، فَسَلَّمْتُ ، فَرَدَّا ، ثُمَّ قَالَا: مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ».

[انظر الحديث: ٣٢٠٧ ، ٣٣٩٣].

٤٤ - باب قول الله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ [مريم: ١٦]. ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ﴾ [آل عمران: ٤٥]. ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ - إلى قوله - ﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [آل عمران: ٣٣ - ٣٧]

قال ابن عباس: ﴿وَأَلَّ عِمْرَانُ﴾ المؤمنون من آل إبراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد ﷺ. يقول: ﴿إِنَّكَ أَفْلَكُ النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾: [آل عمران: ٦٨] وهم المؤمنون. ويقال: ﴿آلِ يَعْقُوبَ﴾ أهل يعقوب. فإذا صغروا «آل» ثم ردوه إلى الأصل قالوا: أهيل.

٣٤٣١ - حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال: حدثني سعيد بن المسيب قال: قال أبو هريرة رضي الله عنه: «سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: ما مِن بَنِي آدَمَ مَوْلُودٌ إِلَّا يَمْسُهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ ، غَيْرَ مَرِيَمَ وَابْنِهَا . ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: ﴿وَلَوْ أُعِيدُوا لَكَ وَذُرِّيَّتُهُمَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [آل عمران: ٣٦].

٤٥ - باب ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ يَمْرَيْمُ أَقْنِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٦﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَتُمْ أَيُّهُمُ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ [آل عمران: ٤٢ - ٤٤]

يقال: ﴿يَكْفُلُ﴾: يَضُمُّ. كَفَّلَهَا: ضَمَّهَا. مخففة ، ليس من كفالة الديون وشبهها.

٣٤٣٢ - حدثني أحمد بن أبي رجاء حدثنا النضر عن هشام قال: أخبرني أبي قال: سمعتُ عبدَ الله بنَ جعفر قال: سمعتُ علياً رضيَ الله عنه يقول: «سمعتُ النبي ﷺ يقول: خيرُ نساءها مريم ابنةَ عمران ، وخيرُ نساها خديجة» . [الحديث ٣٤٣٢ - طرفه في: ٣٨١٥].

٤٥٤٦ - حدثني إسحاق بن منصور أخبرنا روحٌ أخبرنا شعبة عن خالد الحذاء عن مروان الأصفر عن رجلٍ من أصحاب رسول الله ﷺ - قال: أحسبه ابن عمر - ﴿إِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ﴾ قال: نسختها الآية التي بعدها. [انظر الحديث: ٤٥٤٥].

(٣)

سورة آل عمران

﴿تَقْنَتٌ﴾: وتقية واحد. ﴿صِرٌّ﴾: برد. ﴿شَفَا حُفْرُو﴾: مثل شفا الركبة وهو حرفها. ﴿تُبَوِّئُ﴾: تتخذ معسكراً. المسوم: الذي له سيماء بعلامة أو بصوفة أو بما كان. ﴿رِيثُونَ﴾: الجميع والواحد ريي. ﴿تَحْشُونَهُمْ﴾: تستأصلونهم قتلاً. ﴿عُزَّى﴾: واحداً غار. ﴿سَكَتُ مَا قَالُوا﴾: سحفظ. ﴿تُرْلا﴾: ثواباً. ويجوز: ومُنَزَّلٌ من عند الله كقولك: أنزلته. وقال مجاهد: ﴿وَالْغَيْلِ السُّومُو﴾ المطهمة الحسان. وقال ابن جبير: ﴿وَحَصُورًا﴾: لا يأتي النساء. وقال عكرمة: ﴿مِنْ قَوْرِهِمْ﴾: من غضبهم يوم بدر. وقال مجاهد: ﴿وَتُخْرِجُ أَلْعَى﴾: النطفة تخرج ميتة، ويخرج منها الحي. ﴿وَالْإِنْكَارِ﴾: أول الفجر. و﴿أَلْعَى﴾: ميل الشمس أراء إلى أن تغرب.

١ - باب ﴿وَمَنْ آيَتْ مُحْكَمَتٌ﴾

قال مجاهد: الحلال والحرام. ﴿وَأَخْرُ مُتَشَبِهَتٌ﴾ يصدق بعضها بعضاً كقوله تعالى: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ وكقوله جل ذكره ﴿وَيَعْمَلُ الْرِجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ وكقوله ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى وَآثَنَهُمْ قُلُوبُهُمْ﴾. ﴿زَيْغٌ﴾ شك. ﴿آيَتَاءُ الْفِتْنَةِ﴾ المشتبهات. ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ يعلمون تأويله و﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾.

٤٥٤٧ - حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا يزيد بن إبراهيم الشسري عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت: «تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَمَنْ آيَتْ مُحْكَمَتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأَخْرُ مُتَشَبِهَتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾. قالت: قال رسول الله ﷺ: فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله، فاحذروهم».

٢ - باب ﴿وَلَوْ أَعِيدَ هَذَا إِلَيْكَ وَذُرِّيَّتَاهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾

٤٥٤٨ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن

سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه «أن النبي ﷺ قال: ما من مولود يولد إلا والشيطان يمسُّه حين يولد، فيستهلُّ صارخاً من مسِّ الشيطان إياه؛ إلا مريم وابنها». ثم يقول أبو هريرة: وافرؤوا إن شئتم ﴿وَلَوْ أَعْيَدَهَا يَلَكُ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾.

٣- باب ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَيْرَ لَهُمْ﴾ لا خير ﴿أَيُّهُمْ﴾

مؤلم مٌوجع ، من الألم ، وهو في موضع مُفعل

٤٥٤٩ - ٤٥٥٠ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ حَلَفَ يَمِينٍ صَبَرَ لِيَقْتَطَعَ بِهَا مَالَ أَمْرِيءٍ مُسْلِمٍ لِقَى اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَيْرَ لَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . قَالَ: فَدَخَلَ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ وَقَالَ: مَا يَحْدِثُكُمْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ؟ قُلْنَا: كَذَا وَكَذَا . قَالَ: فِيَّ أَنْزَلْتَ ، كَانَتْ لِي بَثْرَةٌ فِي أَرْضِ ابْنِ عَمٍّ لِي ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: بَيِّنْ شُكَّكَ أَوْ يَمِينَهُ . فَقُلْتُ إِذَا يَحْلِفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبَرَ يَقْتَطِعَ بِهَا مَالَ أَمْرِيءٍ مُسْلِمٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لِقَى اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ» .

[الحديث: ٤٥٤٩] [انظر الحديث: ٢٣٥٦، ٢٤١٦، ٢٥١٥، ٢٦٦٦، ٢٦٦٩، ٢٦٧٣، ٢٦٧٦] .

[الحديث: ٤٥٥٠] [انظر الحديث: ٢٣٥٧، ٢٤١٧، ٢٥١٦، ٢٦٦٧، ٢٦٧٠، ٢٦٧٧] .

٤٥٥١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي هَاشِمٍ سَمِعَ هُشَيْمًا أَخْبَرَنَا الْعَوَّامُ بْنُ حَوْشِبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا «أَنَّ رَجُلًا أَقَامَ سِلْعَةً فِي السُّوقِ ، فَحَلَفَ فِيهَا: لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا مَا لَمْ يُعْطَ ، لِيُوقَعَ فِيهَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ . فَتَزَلَّتْ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ» . [انظر الحديث: ٢٠٨٨، ٢٦٧٥] .

٤٥٥٢ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ نَصْرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ: «أَنَّ امْرَأَتَيْنِ كَانَتَا تَخْرِزَانِ فِي بَيْتٍ - أَوْ فِي الْحُجْرَةِ - فَخَرَجَتْ إِحْدَاهُمَا وَقَدْ أَنْفَذَ يَأْسَفِي فِي كَفِّهَا ، فَادَّعَتْ عَلَى الْأُخْرَى ، فَرُفِعَ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بَدَعُوَاهُمْ لَذَهَبَ دِمَاءُ قَوْمٍ وَأَمْوَالُهُمْ . ذَكَرُوها بِاللَّهِ ؛ وَافْرُؤُوا عَلَيْهَا ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ فَذَكَرُوها ، فَاعْتَرَفَتْ . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: الْيَمِينُ عَلَى الْمَدْعَى عَلَيْهِ» . [انظر الحديث: ٢٥١٤، ٢٦٦٨] .

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَزَكَّيَهُمْ وَيُخَلِّمُهُمُ
الْكُفْرَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١١﴾﴾ [٣/ آل عمران/ الآية ١٦٤].

صحيح مسلم

للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج
القشيري النيسابوري
٢٠٦ - ٢٦١ هـ

لأن أهل الحديث يكتبون، ما تيسر منه، الحديث
فدأبهم على هذا السند

صنفت هذا السند الصحيح من ثلاثمائة ألف حديث مسموعة
سلم بن الحجاج

طبعة معتنى بها مرقمة

الأحاديث مع الفهارس

دار المغنّي

جميع حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م

دار المغني للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية
صيف: (١٥٤٠٤) - الرياض: ١١٧٣٦
قائف - ناسف: ٤٢٥٢٠١٩

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أَحَدِكُمْ يَوْمٌ وَلَا يَرَانِي. ثُمَّ لَأَنْ يَرَانِي أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ مَعَهُمْ».

قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: الْمَعْنَى فِيهِ عِنْدِي، لَأَنْ يَرَانِي مَعَهُمْ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ، وَمَالِهِ. وَهُوَ عِنْدِي مُقَدَّمٌ وَمُؤَخَّرٌ [خ: ٣٥٨٩].

(٤٠) باب فضائل عيسى عليه السلام

١٤٣-(٢٣٦٥) حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى. أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ. أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِابْنِ مَرْيَمَ. الْأَنْبِيَاءُ أَوْلَادُ عِلَاتٍ. وَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ» [خ: ٣٤٤٢].

١٤٤-(٠٠٠) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ. حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ عُمَرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى. الْأَنْبِيَاءُ أَبْنَاءُ عِلَاتٍ. وَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَ عِيسَى نَبِيٌّ».

١٤٥-(٠٠٠) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ. حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ. حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُتَبِّهِ. قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ. فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ» قَالُوا: كَيْفَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ مِنْ عِلَاتٍ. وَأُمَّهَاتُهُمْ شَتَّى. وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ. فَلَيْسَ بَيْنَنَا نَبِيٌّ».

١٤٦-(٢٣٦٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ. حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ الزَّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا لَخَسَةِ الشَّيْطَانُ. فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ لَخَسَةِ الشَّيْطَانِ. إِلَّا ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ». ثُمَّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: اقْرَأُوا إِنَّ شَيْئَكُمْ: {وَلَايَ أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ} (٣ آل عمران الآية: ٦٣) [خ: ٣٤٣١].

(٠٠٠) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ. حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ. أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ. ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ. حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ. أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ. جَمِيعًا عَنْ الزَّهْرِيِّ، بِهَذَا

۴۲۲ احادیث نبوی کا لوح پرور ایمان فروز ذخیرہ

صحیح

مُشْرِف

مکتبہ شریعہ نبویہ



امام مسلم بن الحجاجؒ نے کئی لاکھ احادیث نبویؐ سے انتخاب فرما کر
مستند اور صحیح احادیث جمع فرمائی ہیں۔

ترجمہ:

علامہ وحید الترمذی

نعمانی مکتبہ خانہ

حق سٹریٹ اردو بازار لاہور 042-7321865



COPY RIGHT

All rights reserved

Exclusive rights by nomani kutab khana Lahore Pakistan. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means or stored in a data base retrieval system, without the prior written permission of the publisher.



نام کتاب صحیح مسلم شریف ترجمہ و تفسیر

تالیف: امام مسلم بن الحجاج

ترجمہ: علامہ وحید الرحمن

جلد: ششم

تاریخ اشاعت: اگست ۲۰۰۲ء

مطبوعہ: علی آصف پرنٹرز لاہور

نعمانی کتب خانہ

E-mail: nomania2000@hotmail.com

میں کوئی نبی نہیں ہوا۔

۶۱۳۱- ترجمہ وہی جو اوپر گزرا۔

۶۱۳۲- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں سب سے زیادہ نزدیک ہوں حضرت عیسیٰ سے دنیا اور آخرت دونوں جگہوں میں۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایہ کیسے؟ آپ نے فرمایا پیغمبر ایک باپ کے بیٹوں کی طرح ہیں (اور مانیں الگ الگ) دین ان کا ایک ہے اور میرے اور ان کے بیچ میں کوئی اور نبی نہیں ہے۔

۶۱۳۳- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی بچہ ایسا نہیں جس کو شیطان کو نچاند مارے وہ چلاتا ہے اس کے کوچنے سے مگر مریم کا بچہ اور اس کی ماں مریم (یعنی حضرت عیسیٰ اور حضرت مریم کہ ان کو شیطان کو نچاند دے سکا۔ پھر کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اگرچہ وہ تم یہ آیت پڑھو (مریم کی ماں اور عمران کی بی بی نے کہا) وانی اعیذھا بک وذریتھا من الشیطان الرجیم میں پناہ میں دیتی ہوں اس بچہ کو اور اس کی اولاد کو تیرے شیطان مردود سے۔

۶۱۳۴- ترجمہ وہی جو گزرا۔ اس میں یہ ہے کہ جس وقت بچہ پیدا ہوتا ہے شیطان اس کو چھوتا ہے وہ دوتا ہے چلا کر اس کے چھونے سے۔

۶۱۳۵- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر آدمی کو شیطان چھوتا ہے جس دن اس کی ماں اس کو جنتی ہے مگر مریم اور اس کے بیٹے کو شیطان نے نہیں چھولا۔

۶۱۳۶- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۶۱۳۱- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ((أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى النَّبِيِّاءِ أَنبَاءُ غُلَاتٍ وَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَ عِيسَى نَبِيٌّ))

۶۱۳۲- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ((أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ فِي الْوَلَايَةِ وَالْآخِرَةِ قَالُوا كَيْفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ النَّبِيُّاءُ إِخْوَةٌ مِنْ غُلَاتٍ وَأُمَمَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ فَلَيْسَ بَيْنَنَا نَبِيٌّ))

۶۱۳۳- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ((مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا نَحَسَهُ الشَّيْطَانُ فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ نَحْسَةِ الشَّيْطَانِ إِلَّا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ)) ثُمَّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَفَرَعُوا إِنْ شِئْتُمْ وَإِنِّي أَعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

۶۱۳۴- عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسَادِ وَقَالَ ((يَمَسُّهُ حِينَ يُولَدُ فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ مَسَةِ الشَّيْطَانِ إِيَّاهُ)) وَفِي حَدِيثٍ شُعْبٍ ((مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ))

۶۱۳۵- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ ((كُلُّ بَنِي آدَمَ يَمَسُّهُ الشَّيْطَانُ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا))

۶۱۳۶- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ

کھل کے صفحہ ص 2 ابوہریری
ابن عمر کے حوالے سے لکھا ہے

تفسیر کے حوالہ جات

عسل مصفی صفحہ 496
←

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

هذا كتاب جامع لكشف غطاء الأسماء والألقاب وأوضح معانيها وأعلام أصولها

الحمد للثالث

مجمع جليل

الكتاب

في معرفة الأسماء والألقاب

طبع في المطبع العالي لمشيئته في كشور ذي المعالي

في كثير من الامراض قد يلهي النهي عن النكاح في كثير فقيل انهم كانوا يعطون امره ويرون انه يحسم الداء وان ترك بطل
 العضو واباحه لمن جعله سبباً لاجلته فان الله هو يشفيه لا النكاح الداء وهذا امر يكثر فيه شكوك الناس يقولون
 لو شرب الماء لم يضره ولو اقام ببلدة لم يقتل او النهي لم يستعمل على سبيل الاحتراز من حدث المرض قبل الحاجة
 اليه وهو مكروه وانما ايج التداوي عند الحاجة او النهي من قبل المتوكل كقوله هم الذين لا يرون النكاح وهو درجة
 اخرى غير الجواز وتقدم كلام فيه في الرقية جمع وقيل النهي في حلة مخصوصة عرف عدم نفعه فيه **ففي**
 اني اغتسل قبل اوراق شراكتي بها الى سندا في حجر جسمها واصله من النكاح في كوة بفتح كاف نقب البيت حكى
 الصراط فاجعلوا كوى الى السماء اى نافذ جمع كوة بفتح كاف وضمها قيل سببه ان السماء لمارات بقبره بكثرت سال الؤاد
 من بكائها لقوله تعافيا بكت عليهم السماء وقيل استشفاع بقبره صلى الله عليه وسلم روح رجل من الصفة توفي
 ترك ديناً وافعال كثيرة في صفه يكونه من اهل الصفة اشاع بان الحكم المذكور معلل به اى انتماؤه الى الفقراء الزاهدين
 مع وجود الدينار وهو كاذبة يستحق به العقاب ولا تقدر ان كثير من الصحابة يقتنون الاموال ما عدا ما يحرم
باب كنهه ماضى بنى لا شقنى ولا كهرنى الكهر لا تنهار كهره اذا زبره واستقبله بوجه عبوس ط الكهر
 والقهر اخوان جواب لما رايتهم يصمتون في امرى غصبت وغيبرت لكنى سكنت ولم اعمل بمقتضى الغضب جواباً
 فالحاصل هو قال ان هذه الصلوة قوله فابرح اى ارح معترضة وفيه ان كلام اجاهل لا يبطل الصلوة لانه امر
 باعادتها وعليه اكثر التابعين فان الفعل القليل ايضا لا يطلها لقوله يضربون ايديهم على اذانهم او كما قال اى
 مثل ما قال من التيسير التهيل والدعاء **فهو** في وجع السعي هم كانوا لا يدعون عنه ويكفون كذا في بعض من
 غيره والاكثر يكرهون في فضل الشبخين سيدا كقول اهل الجنة الكهل من الرجال من نادى على ثلثين متحال
 الاربعين قيل من ثلث وثلثين اى الخمسين اكتمل كاهل اذا بلغ الكهولة وقيل اراد هنا الحداية العاقل اى يدخل
 الجنة طلاء عقلاء مع الكهل من انتهى شبابه واكمل النبت ثم طوله ويكلم الناس المهادية وكهلا بالوجه الشا
 او اذا نزل من السماء في صورة ابن ثلث وثلثين **فهو** وفيه قال من ساله للجهاد معه هل في هلاك من كاهل
 يروى بكسر هاء اسماء يغتهاضلابوزن ضارب على هل فيهم من اسرار كاهل كذا قيل ورح بانه قد يختلف
 في هلكه كاهل غير كاهل كاهل في هلكه فلا كاهل في هلكه من كاهل في هلكه من كاهل في هلكه من كاهل
 العرجل خد من كاهل البعير وهو قدم ظهيرة وما يكون عليه المحل اراد هل في هلكه من كاهل في هلكه من كاهل في هلكه من كاهل
 من تخلف من صغار ولدك لثلاث تضع الاتوا قل ما هم الا اصبية صغار فاجابه بقوله فقيمهم فجاهد فانك
 بان القيم يامر القوم هو الكاهن من كهنه كاهل ما نال من فوته او خطا من السامع **فمن** منه كاهل
 كاهلها وهو من الناس ما بين كهنه وقيل موضع العنق في الصلب **فهو** وفي وقت الصلوة والعشاء
 اذا خاب اشفق الى ان يذنب كاهل الليل الى وائل الى وساطة تشبه بالليل بالال السائرة التي يتقدم
 اعناقها وهو اذ بها ويتبعها الحجاز ما هو جمع كاهل ومنه ح وقمر الروس على كاهلها الى ثقتها في امكانها

كهرا

كهل

بَاحُ الْعَرُوسِ

مِنْ جَوْاهِرِ الْقَامُوسِ

مُؤَلَّفٌ

السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ مُرْتَضَى الْحَسَنِ الرَّبِيعِيُّ

وَأَشَبَّ اللَّهُ قَرْنَهُ بِمَعْنَى ، وَالْأَخِيرُ
مَجَازٌ ، وَالْقَرْنُ زِيَادَةٌ فِي الْكَلَامِ .

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ : زَمَنُ
الْغُلُومِيَّةِ سَبْعَ عَشْرَةَ سَنَةً مُنْذُ يُوْلَدُ
إِلَى أَنْ يَسْتَكْمِلَهَا ، ثُمَّ زَمَنُ الشَّبَابِيَّةِ
مِنْهَا إِلَى أَنْ يَسْتَكْمِلَ إِحْدَى وَخَمْسِينَ
سَنَةً ، ثُمَّ هُوَ شَيْخٌ إِلَى أَنْ يَمُوتَ .

وَقِيلَ : الشَّبَابُ : الْبَالِغُ إِلَى أَنْ يَتَكَمَّلَ
ثَلَاثِينَ . . وَقِيلَ : ابْنُ سِتِّ عَشْرَةَ إِلَى
اِثْنَيْنِ وَثَلَاثِينَ ، ثُمَّ هُوَ كَهْلٌ . انْتَهَى .

(و) الشَّيَابُ (جمع شاب) ، قَالُوا :
وَلَا نَظِيرَ لَهُ (كَالشَّبَانِ) بِالضَّمِّ كَفَارِسَ
وَفُرْسَانَ . وَقَالَ سِيبَوَيْهٍ : أُجْرِي مُجْرَى
الْأَسْمِ نَحْوَ حَاجِرٍ وَحُجْرَانَ . وَالشَّبَابُ :
اسْمٌ لِلْجَمْعِ . قَالَ :

وَلَقَدْ غَلَوْتُ بِسَابِحِ مَرَحٍ
وَمَعِيَ شَبَابٌ كُلُّهُمْ أَخِيلٌ ^(١)
وَزَعَمَ الْخَلِيلُ أَنَّهُ سَمِعَ أَعْرَابِيًّا
فَصِيحًا يَقُولُ : إِذَا بَلَغَ الرَّجُلُ سِتِينَ

(١) فِي الْلسَانِ (شَب ، خِيل) . وَفِي الْأَصْلِ : مَرَحٌ يَدُلُّ
مَرَحٌ ، وَخِيلٌ يَدُلُّ أَخِيلٌ « تَحْرِيفٌ » وَجَاءَ فِي مَادَّةِ
« خِيل » أَنَّ الْمَقْصُودَ بِالْأَخِيلِ فِي الْبَيْتِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
طَائِرُ الْأَخِيلِ وَذَلِكَ لُفْظُهُ ، قَالَ : وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
التَّقْدِيرُ كُلُّهُمْ أَخِيلٌ أَيْ ذُو أَخْيَالٍ . وَالْبَيْتُ غَيْرُ مَعْرُورٍ .

فَلَيَّاهُ وَإِيَّا الشَّوَابَ ^(١) . وَمِنْ جُمُوعِهِ شَبِيبَةٌ
كَكْتَبَةٍ . تَقُولُ : مَرَرْتُ بِرِجَالٍ شَبِيبَةٍ
أَيَّ شُبَّانٍ . وَفِي حَدِيثِ بَدْرٍ : « لَمَّا
بَرَزَ عُتْبَةُ وَشَيْبَةُ وَالْوَلِيدُ بَرَزَ إِلَيْهِمْ
شَبِيبَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ » أَيْ شُبَّانٌ
وَاحِدُهُمْ شَابٌ . . وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ :
« كُنْتُ أَنَا وَابْنُ الزُّبَيْرِ فِي شَبِيبَةٍ مَعَنَا » .

(و) الشَّبَابُ وَالشَّبِيبَةُ (أَوَّلُ الشَّيْءِ) .

يُقَالُ : فَعَلَ ذَلِكَ فِي شَبِيبَتِهِ . وَسَقَى
اللَّهُ عَصَرَ الشَّبِيبَةِ وَعُصُورَ الشَّبَابِ .
وَمِنْ الْمَجَازِ : لَقِيتُ فُلَانًا فِي شَبَابِ
النَّهَارِ ، وَقَدِمَ فِي شَبَابِ الشَّهْرِ ، أَيْ فِي
أَوَّلِهِ . وَجِئْتُكَ فِي شَبَابِ النَّهَارِ وَبِشَبَابِ
نَهَارٍ ، عَنِ اللَّحْيَانِيِّ . أَيْ أَوَّلِهِ .

(و) الشَّبَابُ (بِالْكَسْرِ) : مَا شُبَّ

بِهِ أَيْ أَوْقَدَ ، كَالشُّبُوبِ بِالْفَتْحِ .

قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : الشُّبُوبُ « بِالْفَتْحِ » :
مَا يُوقَدُ بِهِ النَّارُ (و) شَبَّ النَّارَ وَالْحَرْبَ :
أَوْقَدَهَا يَشْبُهَا شَيْئًا وَشُبُوبًا . وَشَبَّبْتُهَا .
وَشَبَّ النَّارَ : اشْتَعَالُهَا . وَمِنْ الْمَجَازِ
وَالْكِنَايَةِ شَبَّتِ الْحَرْبُ بَيْنَهُمْ . وَتَقُولُ -

(١) فِي الْمَطْبُوعِ « الشَّبَابُ » وَالتَّصْوِيبُ مِنَ الْلسَانِ جَاءَ قَوْلُ
الْخَلِيلِ شَاهِدًا عَلَى امْرَأَةٍ شَابَةٍ مِنْ نِسْوَةِ شَوَابٍ .
وَالْمَعْنَى يَتَطَلَّبُ أَيْضًا

(و) كَنَهْلٌ، (كزبرج: ماءٌ لِيَنِي عَوْفِ
ابنِ عاصِمٍ)، وقالَ نَضْرُ: لِيَنِي سَعْدٍ،
وفي التَّهْدِيبِ: لِيَنِي تَمِيمٍ، وقالَ عَمْرُو
ابنُ كُلثُومٍ:

* فَجَلَّلَهَا الْجِيَادُ بِكِنِهْلَاءِ^(١) *

[ك ن ه د ل] *

(الْكَنَهْدَلُ، كَسَفَرَجَلٍ) أَهْمَلُهُ
الْجَوْهَرِيُّ وَالصَّاعِقَانِيُّ^(٢)، وفي
اللسانِ: هو (الضَّخْمُ الغَلِيظُ الصُّلْبُ
الشَّدِيدُ) وَالتَّوْنُ زَائِدَةٌ، كَمَا سَيَأْتِي.

[ك ه ل] *

(الْكَهْلُ) مِنَ الرِّجَالِ: (مَنْ وَخَطَهُ
الشَّيْبُ): أَيِ خَالَطَهُ (وَرَأَيْتَ لَهُ
بَجَالَةً، أَوْ مَنْ جَاوَزَ الثَّلَاثِينَ) وَوَخَطَهُ
الشَّيْبُ، كَذَا فِي الصُّحَاكِ، وَقَالَ ابْنُ
الْأَثِيرِ: الْكَهْلُ مِنَ الرِّجَالِ: مَنْ زَادَ
عَلَى ثَلَاثِينَ سَنَةً إِلَى الْأَرْبَعِينَ، وَقِيلَ:
هُوَ مِنْ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ إِلَى تَمَامِ

(١) اللسان:

(٢) لم يهمله الصاغاني بل ذكره في التكملة عن
ابن دريد، ولفظه «الْكَنَهْدَلُ: الضَّخْمُ
الغَلِيظُ»، وهو في الجمهرة ٣/٣٧٢، وفسره
صاحب اللسان «بالصلب الشديد»، وقد جمع
المصنف بين القولين ونسبهما إلى اللسان وليس
كذلك.

الْحَمْسِينَ، وفي الْمُحْكَمِ: (أَوْ أَرْبَعًا
وِثْلَاثِينَ إِلَى إِحْدَى وَخَمْسِينَ)، قَالَ
الْأَزْهَرِيُّ: وَإِذَا بَلَغَ الْحَمْسِينَ فَإِنَّهُ يُقَالُ
لَهُ كَهْلٌ، ومنه قَوْلُهُ:

هَلْ كَهْلُ خَمْسِينَ إِنْ شَاقَّتْهُ مَنَزَلَةٌ
مُسَفَّةٌ رَأَيْتُ فِيهَا وَمُسْتَبُوبٌ؟^(١)

فَجَعَلَهُ كَهْلًا وَقَدْ بَلَغَ الْحَمْسِينَ،
وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: يُقَالُ لِلْغُلَامِ:
مُراهِقٌ، ثُمَّ مُحْتَلِمٌ، ثُمَّ يُقَالُ: تَخَرَّجَ
وَجْهُهُ، ثُمَّ اتَّصَلَتْ لِحْيَتُهُ، ثُمَّ مُجْتَمِعٌ،
ثُمَّ كَهْلٌ، وهو ابْنُ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً،
قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: وَقِيلَ لَهُ كَهْلٌ حِينَئِذٍ
لَا نِهَاةَ شَبَابِهِ، وَكَمَالِ قُوَّتِهِ.

(ج: كَهْلُونَ، وَكُهُولٌ، وَكِهَالٌ)،
بِالْكَسْرِ (وَكُهْلَانٌ)، بِالضَّمِّ، قَالَ ابْنُ
مِيَادَةَ:

وَكَيْفَ تُرَجِّبُهَا وَقَدْ حَالَ دُونَهَا
بَنُو أَسَدٍ كُهْلَانُهَا وَشَبَابُهَا؟^(٢)

(وَكُهْلٌ، كَرُكْعٍ)، قَالَ ابْنُ سَيِّدَةٍ:
وَأَرَاهَا عَلَى تَوَقُّمِ كَاهِلٍ، (وهي
بِهَاءٍ)، يُقَالُ: رَجُلٌ كَهْلٌ، وَامْرَأَةٌ

(١) اللسان، ويزاد: التهذيب ٦/١٩.

(٢) اللسان، والمحكم ٤/١٠٢.

كَهْلَةٌ: انْتَهَى شَبَابُهُمَا، وَذَلِكَ عِنْدَ اسْتِكْمَالِهِمَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ سَنَةً، (ج: كَهَلَات) وَهُوَ الْقِيَاسُ، لِأَنَّهُ صِفَةٌ، (وَيُحَرَّكَ) عَنْ أَبِي حَاتِمٍ، وَلَمْ يَذْكُرْهُ التَّحَوُّيُونَ فِيمَا شَدَّ مِنْ هَذَا الضَّرْبِ.

(أَوْ لَا يُقَالُ كَهْلَةٌ إِلَّا مُزْدَوِجًا بِشَهْلَةٍ)، يَقُولُونَ: شَهْلَةٌ كَهْلَةٌ، وَالْأَوَّلُ قَوْلُ الْأَصْمَعِيِّ وَأَبِي عُبَيْدَةَ وَابْنِ الْأَعْرَابِيِّ، قَالَ عُذَافِرٌ وَيُرْوَى لِلأَشْعَثِ بْنِ هِلَالٍ مِنْ بَلْعَدَوِيَّةٍ:

- * عَلَيَّ إِنْ أَبْتُ الْعِرَاقَ حَيًّا *
- * أَلِيَّةٌ قَدْ وَجَبَتْ عَلَيَّا *
- * أَلَا أَعُودَ بَعْدَهَا كَرِيًّا *
- * أُمَارِسُ الْكَهْلَةَ وَالصَّبِيًّا *
- * وَالْعَرَبُ الْمُتَقَّةُ الْأُمِّيَّا ^(١) *

(وَاسْتَهْلَ) الرَّجُلُ: (صَارَ كَهْلًا، قَالُوا: وَلَا تُقُلْ: كَهْلٌ، وَ) لِكِنَّةٍ (قَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «هَلْ فِي أَهْلِكَ مِنْ كَاهِلٍ» يَكْسِرُ الْهَاءَ، وَيُرْوَى مِنْ

(١) يَأْتِي لِلْمُصَنَّفِ بَعْضُهُ فِي مَادَّةِ (أُمَم، كَرَا)، وَاللِّسَانِ، وَفِي (أُمَم، نَفَه، كَرَا) وَالصَّحَاحِ، وَالْعَبَابِ، وَالْمَقَابِيسِ ١٤٤/٥، وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ لِثَابِتِ ٢١ وَانْظُرِ الْإِشْتِقَاقَ ١٨٠، وَالتَّهْذِيبَ ٢٠/٦، ٦٣٦/١٥.

كَاهِلٌ) بَفَتْحِ الْهَاءِ: (أَي) مَنْ دَخَلَ حَدَّ الْكُهُولَةِ وَقَدْ تَزَوَّجَ، وَقَدْ حَكَى أَبُو زَيْدٍ: كَاهِلُ الرَّجُلُ: (تَزَوَّجَ)، وَقَالَ [أَبُو عُبَيْدٍ: قَالَ] ^(١) أَبُو عُبَيْدَةَ: أَيِ مَنْ أَسَنَّ وَصَارَ كَهْلًا، وَذَكَرَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ^(٢) أَنَّهُ رَدَّ عَلَى أَبِي عُبَيْدٍ هَذَا التَّفْسِيرَ، وَزَعَمَ أَنَّهُ خَطَأً، قَدْ يَخْلُفُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي أَهْلِهِ كَهْلًا وَغَيْرَ كَهْلٍ، قَالَ: وَالَّذِي سَمِعْنَاهُ مِنَ الْعَرَبِ أَنَّ الَّذِي يَخْلُفُ الرَّجُلَ فِي أَهْلِهِ يُقَالُ لَهُ الْكَاهِنُ، بِالتَّوْنِ، وَقَالَ: فَلَا يَخْلُو هَذَا الْحَرْفُ مِنْ شَيْئَيْنِ، أَحَدُهُمَا: أَنْ يَكُونَ الْمُحَدَّثُ سَاءَ سَمْعُهُ فَظَنَّ ^(٣) أَنَّهُ كَاهِلٌ وَإِنَّمَا هُوَ كَاهِنٌ، أَوْ يَكُونَ الْحَرْفُ تَعَاقَبَ فِيهِ بَيْنَ اللَّامِ وَالثَّوْنِ، وَنَقَلَ السُّهَيْلِيُّ فِي الرَّوْضِ هَذَا التَّوْجِيهَ بِعَيْنِهِ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ: قَالَ: وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ أَبُو سَعِيدٍ لَهُ وَجْهٌ بَعِيدٌ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ ﷺ: «هَلْ فِي أَهْلِكَ مِنْ كَاهِلٍ»،

(١) قُلْتُ: زِيَادَةٌ يَقْتَضِيهَا السِّيَاقُ مِنَ التَّهْذِيبِ ٢٠/٦، وَانْظُرْ غَرِيبَ الْحَدِيثِ لِأَبِي عُبَيْدٍ الْقَاسِمِ بْنِ سَلَامٍ ١٢/١، ٣٢٢ (خ).
(٢) فِي اللِّسَانِ وَالتَّهْذِيبِ ٢٠/٦ «عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْضَرِيرِ».
(٣) فِي مَطْبُوعِ التَّاجِ «فَطَنَّ» وَالتَّصْحِيحُ مِنَ اللِّسَانِ وَالتَّهْذِيبِ ٢٠/٦.

أَي مَن تَعْتَمِدُهُ لِلْقِيَامِ بِشَأْنِ عِيَالِكَ
الصَّغَارِ [وَمَنْ تُخَلِّفُهُ] ^(١) مِمَّنْ يَلْزِمُكَ
عَوْلُهُ، (قَالَ لِرَجُلٍ) اسْمُهُ جَلْهَمَةُ، كَمَا
فِي الرَّوْضِ (أَرَادَ الْجِهَادَ مَعَهُ ﷺ) فَلَمَّا
قَالَ لَهُ: «مَا هُمْ إِلَّا أَصْنِيَّةٌ صَغَارٌ» أَجَابَهُ
فَقَالَ: «تَخَلَّفَ وَجَاهِدَ فِيهِمْ وَلَا
تُضَيِّعُهُمْ».

وَالْعَرَبُ تَقُولُ: مُضَرُّ كَاهِلِ الْعَرَبِ،
وَسَعْدُ كَاهِلِ تَمِيمٍ، وَفِي النِّهَايَةِ:
وَتَمِيمُ كَاهِلُ مُضَرَ، مَاخُودٌ مِنْ كَاهِلِ
الْبَعِيرِ، كَمَا سَيَأْتِي، وَفِي الْأَسَاسِ:
وَمِنْ الْمَجَازِ: هُوَ كَافِلُ أَهْلِهِ
وَكَاهِلُهُمْ، وَهُوَ الَّذِي يَعْتَمِدُونَهُ، شُبَّةٌ
بِالكَاهِلِ: وَاحِدُ الْكَوَاهِلِ.

(و) مِنْ الْمَجَازِ: (نَبْتُ كَهْلٍ
وَمُكْتَهَلٍ: مُتَنَاوٍ)، وَقَدْ اكْتَهَلَ النَّبَاتُ:
طَالَ وَانْتَهَى مُنْتَهَاهُ، وَفِي الصَّحَاحِ: تَمَّ
طَوْلُهُ، وَظَهَرَ نَوْرُهُ، قَالَ الْأَعَشَى:
يُضَاحِكُ الشَّمْسُ مِنْهَا كَوَكَبٌ شَرِقُ

مُؤَزَّرٌ بِعَمِيمِ النَّبْتِ مُكْتَهَلٌ ^(٢)

(١) فِي مَطْبُوعِ التَّاجِ «الصَّغَارُ مِمَّنْ يَلْزِمُكَ... الْخ»
وَالزِّيَادَةُ مِنَ اللِّسَانِ وَالتَّهْذِيبِ ٢٠/٦.
(٢) دِيَوَانُهُ ١٤٥ (ط - بيروت)، وَقَدْ تَقَدَّمَ لِلْمَصْنَفِ
فِي (كَكَبٍ، أَزَرَ، شَرْقٍ)، وَيَأْتِي عَجْزُهُ فِي مَادَّةِ
(عَمَمٍ)، وَاللِّسَانِ، وَمَادَّةِ (كَوَكَبٍ، أَزَرَ)، =

وَلَيْسَ بَعْدَ اكْتِهَالِ النَّبْتِ إِلَّا التَّوَلَّى.

(وَنَعَجَةٌ مُكْتَهَلَةٌ) انْتَهَى سِتْهَا، كَمَا
فِي التَّهْذِيبِ، وَفِي الْمُحْكَمِ: (مُخْتَمِرَةٌ
الرَّأْسِ بِالْبَيَاضِ)، وَأَنْكَرَ بَعْضُهُمْ
ذَلِكَ.

(وَاكْتَهَلَتِ الرَّوْضَةُ: عَمَّهَا نَوْرُهَا)، كَمَا
فِي التَّهْذِيبِ، وَفِي الْمُحْكَمِ: نَبَتْهَا.

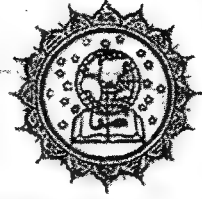
(وَالكَاهِلُ، كَصَاحِبٍ: الْحَارِكُ)
وَهُوَ فُرُوعُ الْكَتِفَيْنِ، عَنْ أَبِي عُيَيْدَةَ،
قَالَ: وَالْمُسْجُ أَسْفَلُ ذَلِكَ.

(أَوْ) هُوَ (مُقَدَّمٌ أَعْلَى الظَّهْرِ مِمَّا يَلِي
الْعُنُقَ، وَهُوَ الثُّلُثُ الْأَعْلَى، وَفِيهِ سِتٌّ
فَقَرٌ)، قَالَ امْرُؤُ الْقَيْسِ يَصِفُ فَرَسًا:

لَهُ حَارِكٌ كَالدُّعْصِ لَبْدَةُ الشَّرَى
إِلَى كَاهِلٍ مِثْلِ الرُّتَاجِ الْمُضْبَبِ ^(١)
(أَوْ) هُوَ (مَوْصِلُ الْعُنُقِ فِي
الصُّلْبِ)، قَالَهُ الْأَضْمَعِيُّ.

= (شَرْقٍ، عَمَمٍ)، وَالْمُحْكَمُ ١٠٢/٤، وَالتَّهْذِيبُ
١٩/٦، وَالْمَبَابِ، وَعَجْزُهُ فِي الْمَقَابِسِ ١٤٤/٥.
(١) دِيَوَانُهُ ٣٨٥ وَهَذِهِ رَوَايَةُ الطُّوسِيِّ وَالسَّكْرِيِّ
وَالْبَطْلَيْوسِيِّ. وَفِيهَا: «لَبْدَةُ النَّدَى» وَغَيْرُهُمْ
يُرْوِيهِ كَمَا فِي دِيَوَانِهِ أَيْضًا ٤٧:
لَهُ كَفَلٌ كَالدُّعْصِ لَبْدَةُ النَّدَى
إِلَى حَارِكٍ مِثْلِ الْبَيْطِ الْمُدَّابِ
وَهُوَ فِي اللِّسَانِ، وَالتَّهْذِيبِ ٢٠/٦.

جمهورية مصر العربية



مجتمع اللغة العربية

الإدارة العامة للمعجم وأخبار التراث

المعجم الوسيط

الطبعة الرابعة

١٤٢٥ هـ / ٢٠٠٤ م

مكتبة الشروق الدولية

و (التيار الكهربائي) : القوة الكهربائية السارية في المادة ، وهو نوعان : موجب أو دافع ، وسالب أو جاذب . و (المصباح الكهربائي) : مصباح توفقه القوة الكهربائية .

(الكهرتة) : استنباط الكهرباء بآلية وسيلة كانت . و - شحن الأشياء أو إمدادها بالكهرباء . و - الإصابة بالصعقة الكهربائية .

• (الكهرمان) : علك أحفوري أفرزته أشجار من المخروطيات ، عاشت في عصور جيولوجية قديمة . (مجم)

• (الكهف) : لزوم الكهف .

(تكهف) : اكتهف . و - الجبل : صارت فيه كهوف . و - البشر : أكل الماء أسافلها فسمع له فيها اضطراب . و - الرقة : صارت فيها كهوف من مرض السيل . (بو)

(كتهف) : عتا : مضى وأسرع . والنون فيه زائدة [] .

(الكهف) : البيت المنقور في الجبل ، أو كالفار في الجبل إلا أنه واسع . (ج)

كُهِف . و - الملجأ . يقال : هو كهف قوي .

• (كهكة) : جكاة صوت الزمر والضجك ، وهدير الفحل ، وزئير الأسد ، وتنفس المرقور في يده .

(ككهكة) : المرقور : تنفس في يده . و - الأسد أو البعير : رد صوته . و - الرجل : زمر . و - قهقهة .

(تككهكة) : عنه : ضعف .

(الكهككة) : الرجل تراه كأنه ضاحك ليس بضاحك .

(الكهككة) : الضعيف .

(الكهككة) : من الرجال : المنهيب . و - لجارية السميثة .

• (كاهل) فلان : صار كهلاً . و - تزوج .

(اكتهل) : كاهل . و - التمتع : انتهى منها . و - التبت : تم طوله وظهر نورته .

- الروضة : منها نبتها أو نورها .

(تكهل) التبت : اكتهل .

(الكاهل) : من الإنسان : ما بين كتفيه أو مؤصل العنق في الصلب . وفلان كاهل بني فلان : معتمد في السلمات . وإنه لشديد الكاهل : منيع الجانب . و - من الفرس : مقدم أعلى الظهر مما يلي العنق ، وفيه يست فقر . و - صوت الغاضب والفحل الهائج . يقال : إنه لدو كاهل . (ج)

كواهل . وكواهل الليل : أوائله إلى أساطله .

(الكهل) : من جاوز الثلاثين إلى نحو الخمسين . (ج) كهُول ، وكهُل ، وكهُلان . ويقال : طار له طائر كهل : إذا كان له جد وحظ في الدنيا .

• (الكهلل) : السحبي الكريم .

• (كهم) الرجل : كهامة : يطو عن النصرة والحرب : فهو كهام . و - السيف : كل . فهو كهام ، وكهم . و - الشدائد الرجل كهماً : جعلته جباناً .

(كهم) : بصره : كهامة : كل ورق . و - لسانه : عي . فهو كهام ، وكهم .

(أكهم) : نصرته : كههم .

(كهمته) : الشدائد : مبالغة في كهمته .

(تكهم) : فلان : كهم . و - تعرض للشر .

• (كهمس) : تقارب ما بين رجله فحسناً التراب .

(الكهمس) : من الرجال : القصير . و - القبح الوجه . و - الأسد : و - الذئب . و - الناقة العظيمة الشنم .

• (كهن) له : كهانة : أخيرة بالغيب .

فهر كاهن . (ج) كهُان ، وكهنة . ويقال : كهن لهم : قال لهم قول الكهنة .

(كهن) : كهانة : صار كاهناً ، أو صارت الكهانة له طبيعة وحريرة .

(كاهنة) : حابه .

(تكهن) له : كهن . و - قال ما يشبه قول الكهنة .

(الكاهن) : كل من يتعاطى علماً دقيقاً ،

ومن العرب من كان يسمى المنجم والطبيب كاهناً . و - الذي يقوم بأمر الرجل ويسعى في حاجته . و - عند اليهود والنصارى : من ارتقى إلى درجة الكهنوت . و - عند أصحاب الديانات الأخرى من غير المسلمين : من ساغ له أن يقدم الذبائح والقرابين ويتولى الشعائر الدينية . و (حلوان الكاهن) : أجره .

و (سج الكهان) : كلامهم المروق المتكلف .

(الكهانة) : حرفة الكاهن .

(الكهنوت) : وظيفة الكاهن . (د)

و (رجال الكهنوت) : رجال الدين عند اليهود والنصارى ويعوم .

• (كه) : كهوها : هزم . و - السكران في وجه من يمتنع كهمته : تنفس .

(كه) : كهوها : تنفس .

(الكهة) : الناقة الضخمة المسنة . و - العجوز . و - الشاب مهزولة كانت أو سميثة .

• (كهي) فلان : كهي : جبن وضعف وتغيرت رائحة فمه . و - أصابه كلف في وجهه . فهو أكهي .

(أكهي) فلان : سخن أطراف أصابعه بنفسيه . وعن الطعام : امتنع منه ولم يردّه ، كأكهي .

(اكتهي) : فلان أن يكلمه : أعظمه وأجله .

(الأكتهي) : الحجر لا صدع فيه .

(الأكهائم) : كبلاء الرجال .

(الكهامة) : الناقة الضخمة المسنة .

• (كاتب) : كُوباً : شرب بالكوب .

(كوب) : كُوباً : دق عنقه وعظم رأسه .

فهر أكُوب ، وهي كُوباه . (ج) كُوب .

(كُوب) : الشيء : دقه بالكوبة .

(الكُوب) : قدح من الزجاج ونحو مستدير الرأس لا عروة له وهو من آنية الشراب . (ج) أكُوب ، وأكواب .

(الكوبة) : حجر مدور تسحق به الأدوية ونحوها . و - آلة موسيقية تشبه العود . و - الرزد أو الشطرنج . و - الكوب . (مو)



لِسَانُ الْعَرَبِ

للإمام العلامة أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم
ابن منظور الأفریقی المصري

المجلد الحادي عشر

دار صادر
بيروت

كنهل : كنهل : صلب شديد .

كهل : الكهل : الرجل إذا وَخَطَه الشيب ورأيت له
بجالة ، وفي الصحاح : الكهل من الرجال الذي
جاوَزَ الثلاثين وَوَخَطَه الشيب . وفي فضل أبي بكر
وعمر ، رضي الله عنهما : هذان سيِّدا كهول الجنة ،
وفي رواية : كهول الأولين والآخرين ؛ قال ابن
الأثير : الكهل من الرجال من زاد على ثلاثين سنة
إلى الأربعين ، وقيل : هو من ثلاث وثلاثين إلى تمام
الحسين ؛ وقد اكتهل الرجل وكاهل إذا بلغ
الكنهولة فصار كهلاً ، وقيل : أراد بالكهل هنا
الحليم العاقل أي أن الله يدخل أهل الجنة جُلُماء
عُقلاء ، وفي المحكم : وقيل هو من أربع وثلاثين إلى
إحدى وخمسين . قال الله تعالى في قصة عيسى ، على
نبيينا وعليه الصلاة والسلام : وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ
وَكَهْلًا ؛ قال الفراء : أراد ومكَلِّمًا الناس في المهد
وكهلاً ، والعرب تَضَعُ يفعل في موضع الفاعل إذا
كانا في معطوفين مجتمعين في الكلام كقول الشاعر :

بِتْ أَعْشَيْهَا بَعْضُ بَاتِرٍ ،
يَقْصِدُ فِي أَسْوَفِهَا ، وَجَائِرٍ

أراد قاصِدٍ في أسوَفِها وجائِرٍ ، وقد قيل : إنه عطف
الكهل على الصفة ، أراد بقوله في المهد صبيّاً وكهلاً ،
فردّ الكهل على الصفة كما قال دعانا لِحَبْنِهِ أو
قاعداً ؛ روى المنذري عن أحمد بن يحيى أنه
قال : ذكر الله عز وجل لعيسى آيتين : تكليمه الناس
في المهد فهذه معجزة ، والأخرى نزوله إلى الأرض
عند اقتراب الساعة كهلاً ابن ثلاثين سنة يكلم أمة
محمد فهذه الآية الثانية . قال أبو منصور : وإذا بلغ
الحسين فإنه يقال له كهل ؛ ومنه قوله :

هل كهل تحسبن ، إن شاقته بمنزلة
مُسَقِّه رأيه فيها ، ومُسْنُوب ؟

فجعله كهلاً وقد بلغ الحسين . ابن الأعرابي : يقال
للغلام مُرَاهِقٌ ثم مُتَحَنِّمٌ ، ثم يقال تَخْرُجُ وجهه ، ثم
اتصلت لحيته ، ثم يُجَنِّسُ ثم كهل ، وهو ابن ثلاث
وثلاثين سنة ؛ قال الأزهري : وقيل له كهل حينئذ
لانتفاء شبابه وكال قوته ، والجمع كهلون وكهول
وكهال وكهلان ؛ قال ابن ميادة :

وكيف تَرَجَّيْهَا ، وقد حال دُونَهَا
بَنُو أَسَدٍ ، كَهْلَانُهَا وَشَبَابُهَا ؟

وكهل ؛ قال : وأراها على توهم كاهل ، والأنثى
كهلة من لسوء كهلات ، وهو القياس لأنه صفة ،
وقد حكى فيه عن أبي حاتم تحريك الهاء ولم يذكره
النحويون فيما شذَّ من هذا الضرب . قال بعضهم : قلنا
يقال للمرأة كهلة مفردة حتى يُزَوِّجُوها بشهلة ،
يقولون شهلة كهلة . غيره : رجل كهل وامرأة
كهلة إذا انتهى شبابهما ، وذلك عند استكمالها ثلاثاً
وثلاثين سنة ، قال : وقد يقال امرأة كهلة ولم يذكر
معا شهلة ؛ قال ذلك الأصمعي وأبو عبيدة وابن
الأعرابي ؛ قال الشاعر :

ولا أَعُوذُ بعدها كَرِيماً ،
أُمَارِسُ الكَهْلَةَ والصَّبِيَّ ،
والعَرَبُ المُنْفَقَةُ الأُمِّيَّ

واستهل أي صار كهلاً ، ولم يقولوا كهل إلا أنه
قد جاء في الحديث : هل في أهلك من كاهل ؟ وروى :
قوله « ثم يقال تخرج وجهه إلى قوله ثم مجتمع » هكذا في الأصل ،
وعبارته في مادة جمع ؛ ويقال للرجل إذا اتصلت لحيته مجتمع ثم
كهل بعد ذلك .

صغار ، فأجابه وقال : فهم فجاهد ، قال : وأنكر
أبو سعيد الكاهل وقال : هو كاهن كما تقدم ؛ وقول
أي خيرا ش المذلي :

فلو كان سلمي جاره أو أجاره
رماح ابن سعد ، رده طائر كهل^١

قال ابن سيده : لم يفسره أحد ، قال : وقد يمكن أن
يكون جعله كهلًا مبالغة به في الشدة . الأزهرى :
يقال طار لفلان طائر كهل إذا كان له حد وحظ
في الدنيا . وثبت كهل : مثناه .

واكتهل النبت : طال وانتهى منتهاه ، وفي الصحاح :
تم طوله وظهر توراه ؛ قال الأعشى :

يضاحك الشمس منها كوكب شرق ،
مؤزر بعيم الثبت مكتهل

وليس بعد اكتهال الثبت إلا التوراه ؛ وقول
الأعشى يضحك الشمس معناه يدور معها ،
ومضاحكته إياها حسن له ونضرة ، والكوكب :
معظم النبات ، والشرق : الریان الممتلئ ماء ،
والمؤزر : الذي صار النبت كالإزار له ، والميم :
النبت الكثيف الحسن ، وهو أكثر من الجيم ؛
يقال : ثبت عيم ومعتم وعيم . واكتهلت
الروضة إذا عمها نبتها ، وفي التهذيب : تورها ،
ونعجة مكتهلة إذا انتهى نبتها . المحكم : ونعجة
مكتهلة مخشيرة الرأس بالياض ، وأنكر بعضهم
ذلك .

والكاهل : مقدم أعلى الظهر مما يلي العنق وهو
الثلث الأعلى فيه سبت فقر ؛ قال امرؤ القيس

١ قوله « رماح ابن سعد » هكذا الأصل ، وفي الأساس : رباح
ابن سعد .

من كاهل أي من دخل حد الكهولة وقد تزوج ،
وقد حكى أبو زيد : كاهل الرجل تزوج . وروي عن
النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أنه سأل رجلاً أراد الجهاد
معه فقال : هل في أهلِكَ من كاهل ؟ يروى بكسر
الماء على أنه اسم ، ويروى من كاهل بفتح الماء على
أنه فعل ، بوزن ضارب وضارب ، وهما من الكهولة ؛
يقول : هل فيهم من أسن وصار كهلًا ؟ وذكر
عن أبي سعيد الضرير أنه رد على أبي عبيد هذا التفسير
وزعم أنه خطأ ، قد يخلف الرجل الرجل في أهله
كهلاً وغير كهل ، قال : والذي سمعناه من العرب
من غير مسألة أن الرجل الذي يخلف الرجل في أهله
يقال له الكاهن ، وقد كهن يكتهن كهوناً ، قال :
ولا يخلو هذا الحرف من شيئين ، أحدهما أن يكون
المحدث ساء سمعه فظن أنه كاهل وإنما هو كاهن ،
أو يكون الحرف تعاقب فيه بين اللام والنون كما يقال
هتكت السماء وهتكت ، والغرين والغرينل وهو
ما ترسب أسفل قارورة الدهن من ثقله ، ويرسب
من الطين أسفل التندير وفي أسفل القدر من مزقه ؛
عن الأصمعي ، قال الأزهرى : وهذا الذي قاله أبو
سعيد له وجه غير أنه بعيد ، ومعنى قوله ، صلى الله
عليه وسلم : هل في أهلِكَ من كاهل أي في أهلِكَ من
تعتده للقيام بشأن عيالك الصغار ومن تخلفه بمن
يلزمك عو له ، فلما قال له : ما هم إلا أصيبية صغار ،
أجابه فقال : تخلف وجاهد فيهم ولا تضيعهم .
والعرب تقول : مضر كاهل العرب وسعد كاهل تيم ،
وفي النهاية : وتيم كاهل مضر ، وهو مأخوذ من
كاهل البعير وهو مقدم ظهره وهو الذي يكون عليه
المحمل ، قال : وإنما أراد بقوله هل في أهلِكَ من
تعتد عليه في القيام بأمر من تخلف من صغار . ولذلك
لثلاً يضيعوا ، ألا تراه قال له : ما هم إلا أصيبية

يصف فرساً :

له حارك كالذئب لبيده الثرى
إلى كاهل ، مثل الرئاح المضرب

وقال النضر : الكاهل ما ظهر من الزور ، والزور ما بطن من الكاهل ؛ وقال غيره : الكاهل من الفرس ما ارتفع من فروع كتفيه ، وأنشد :

وكاهل أفرع فيه ، مع ال
إفراع ، إشراف وتقيب

وقال أبو عبيدة : الحارك فروع الكتفين ، وهو أيضاً الكاهل ؛ قال : والمنسج أسفل من ذلك ، والكتابة مقدم المنسج ؛ وقيل : الكاهل من الإنسان ما بين كتفيه ، وقيل : هو موصل العنق في الصئب ، وقيل : هو في الفرس خلف المنسج ، وقيل : هو ما شخص من فروع كتفيه إلى مستوى ظهره . ويقال للشديد الضرب والهائج من الفحول : إنه لذو كاهل ، حكاه ابن السكيت في كتابه الموصوف بالالفاظ ، وفي بعض النسخ : إنه لذو صاهل ، بالصاد ؛ وقوله :

طويل مثل العنق أشرف كاهلاً ،
أشقى رحيب الجوف معتدل الجرم

وضع الاسم فيه موضع الظرف كأنه قال : ذهب صعداً . وإنه لشديد الكاهل أي منبع الجانب ؛ قال الأزهري : سمعت غير واحد من العرب يقول فلان كاهل بني فلان أي معتد بهم في المليات وسندهم في المهمات ، وهو مأخوذ من كاهل الظهر لأن عنق الفرس يتساند إليه إذا أحضر ، وهو محيل مقدم قريوس السرج ومعتد الفارس عليه ؛ ومن هذا قول رؤبة يمدح معداً :

إذا معدت عدت الأوائلا ،
فابتنا نزار قرجا الزلازلا
حصنين كانا لمعد كاهلاً ،
ومنكبين اعتلنا الثلاثلا

أي كانا ، يعني ربيعة ومضر ، عنده أولاد معدت كلهم . وفي كتابه إلى أهل اليمن في أوقات الصلاة والعشاء : إذا غاب الشفق إلى أن تذهب كواهل الليل أي أوائله إلى أوساطه تشبهاً لليل بالإبل السائرة التي تتقدم أعناقها وهوادها وتقبعا أعجازها وتواليها . والكواهل جمع كاهل وهو مقدم أعلى الظهر ؛ ومنه حديث عائشة : وقررت الرؤوس على كواهلها أي أثبتتها في أماكنها كأنها كانت مشفية على الذهاب والملاك . الجوهري : الكاهل الحارك وهو ما بين الكتفين . قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : نيم كاهل مضر وعليها المحمل . قال ابن بري : الحارك فرع الكاهل ؛ هكذا قال أبو عبيدة ، قال : وهو عظم مشرف اكتشفه فرعا الكتفين ، قال : وقال بعضهم هو مثبت أدنى العرف إلى الظهر ، وهو الذي يأخذ به الفارس إذا ركب . أبو عمرو : يقال للرجل إنه لذو شاقق وكاهل وكاهن ، بالنون واللام ، إذا اشتد غضبه ، ويقال ذلك للفعل عند صياله حين تسع له صوتاً يخرج من جوفه .

والكهلول : الضعاك ، وقيل : الكريم ، عاقبت اللام الزاء في كهرو . ابن السكيت : البكهلول والرهنشوش والبكهلول كله السخي الكريم . والكهول : العكيبوت ، وحق الكهول بينه . وقال عمرو بن العاص لمعاوية حين أراد عزله عن مضر : إني أبيتك من العراق وإن أترك كعق الكهول أو كالجعدبة أو كالكعدبة ، فما زلت

لم يفعلوا ذلك ؛ قال امرؤ القيس يصف مطراً وسيلاً :
فَأَضْحَى بَسُحُ الْمَاءِ مِنْ كَلِّ فَيْقَةٍ ،
يَكُوبُ عَلَى الْأَذْقَانِ دَوْحُ الْكَتْهَيْلِ

والكتْهَيْل : لغة فيه . قال أبو حنيفة : أخبرني أعرابي
من أهل السراة قال : الكتْهَيْلُ صَيْفٌ مِنَ الطَّلْحِ
جفر قصار الشوك . الأزهري في الحماسي : الكتْهَيْلُ
واحدتها كتْهَيْلة ؛ قال ابن الأعرابي : هي شجرة
عظام معروفة ، وأنشد بيت امرئ القيس ، قال : ولا
أعرف في الأساء مثل كتْهَيْل ، وقال فيه : الكتْهَيْلُ
من الشعير أضخمه سُنْبَلَةٌ ، قال : وهي شجرة
بمانية حمراء السنبلة صغيرة الحب .

كهيدل : الكهْدَل : العنكبوت ، وقيل : العَجُوز ،
وقال عمرو بن العاص لمعاوية حين أراد عزله عن مصر :
إِنِّي أَتَيْتُكَ مِنَ الْعِرَاقِ وَإِنْ أَمْرَكَ كَعَقِّ الْكَهْدَلِ ،
ويروى : كَعَقِّ الْكَهْدَلِ بِالْدَّالِ عَوْضُ الْوَاوِ ، قال
القتبي : أما حقُّ الْكَهْدَلِ فَإِنِّي لَمْ أَسْمَعْ شَيْئاً مِنْ يُوَثَّقُ
بَعْلِهِ بِعَنْ أَنَّهُ بَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ ، ويقال : إِنَّهُ تَدْعِي
الْعَجُوزَ ، وقيل : الْعَجُوزُ نَفْسُهَا ، وَحَقُّهَا تَدْعِيهَا ، وقيل
غير ذلك . والكَهْدَلُ : الجارية السينة الناعمة . قال
أبو حاتم فيما روى عنه القتيبي : الْكَهْدَلُ الْعَاقِقُ مِنَ
الْجَوَارِي ، وأنشد :

إِذَا مَا الْكَهْدَلُ الْعَارِ
لَهُ مَاسَتْ فِي جَوَارِحِهَا

حَسِبْتَ الْقَمَرَ الْبَاهِ
رَ ، فِي الْحُسْنِ ، يُبَاهِيهَا

وَكَهْدَل : اسم واجز ؛ قال يعني نفسه :

قَدْ طَرَدَتْ أُمُّ الْحَدِيدِ كَهْدَلَا

١ في رواية أخرى : فَوْقَ كَتَيْفَةٍ ، وهو موضع في اليمن ، بدل كل فيقَةٍ .

أَسْدِي وَالنَّحِيمُ حَتَّى صَارَ أَمْرُكَ كَفَلَكِ الدَّرَارَةَ
وَالطَّرَافِ الْمُدَّةِ ، قال ابن الأثير : هذه اللفظة
قد اختلف فيها ، قرأها الأزهري بفتح الكاف وضم
الماء وقال : هي الْعَنْكَبُوتُ ، ورواها الخطابي
وَالزُّخْرِيُّ بِسُكُونِ الْمَاءِ وَفَتْحِ الْكَافِ وَالْوَاوِ وَقَالَا :
هي الْعَنْكَبُوتُ ، ولم يقيدها القتيبي ، ويروى : كَعَقِّ
الْكَهْدَلِ ، بِالْدَّالِ بَدَلِ الْوَاوِ ، وقال القتيبي : أما
حَقُّ الْكَهْدَلِ فَلَمْ أَسْمَعْ شَيْئاً مِنْ يُوَثَّقُ بِعَلْمِهِ بِعَنْ
أَنَّهُ بَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ ، ويقال : إِنَّهُ تَدْعِي الْعَجُوزَ ،
وقيل : الْعَجُوزُ نَفْسُهَا ، وَحَقُّهَا تَدْعِيهَا ، وقيل غير
ذلك ؛ وَالْجُعْدَةُ : الثَّقَاخَاتُ الَّتِي تَكُونُ مِنْ مَاءِ
الْمَطَرِ ، وَالْكُعْدَةُ : بَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ ، وكل ذلك
مذكور في موضعه .

وكاهِلٌ وَكَهْلٌ وَكَهْلٌ : أسماء يجوز أن يكون
تصغير كَهْلٍ وَأَنْ يَكُونَ تَصْغِيرَ كَاهِلٍ تَصْغِيرَ التَّخْمِ ،
قال ابن سيده : وَأَنْ يَكُونَ تَصْغِيرَ كَهْلٍ أَوْلَى لِأَنَّ
تَصْغِيرَ التَّخْمِ لَيْسَ بِكَثِيرٍ فِي كَلَامِهِمْ . وَكَهَيْلَةٌ :
موضع رمل ؛ قال :

عُسَيْرِيَّةٌ حَلَّتْ يَوْمَ كَهَيْلَةٍ
فَبَيْنَتْهُ ، تَلْقَى لَهَا الدَّهْرَ تَرْتَعَا

الجوهري : كَاهِلٌ أَبُو قَبِيلَةٍ مِنَ الْأَسَدِ ، وَهُوَ كَاهِلُ بْنُ
أَسَدِ بْنِ خَزِيمَةَ ، وَهُوَ قَتْلَةُ أَبِي أَمْرِئِ الْقَيْسِ .
وَكِنْهَلٍ ، بِالْكَسْرِ : اسم موضع أو ماء .

كهيل : رجل كَهَيْلٌ : قصير . والكَتْهَيْلُ ، بفتح
الباء وضمها : شجرة عظام وهو من العضاء ؛ قال
سيبويه : أما كَتْهَيْلٌ فَالْثَوْنُ فِيهِ زَائِدَةٌ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي
الْكَلَامِ عَلَى مِثَالِ سَقَرَجَلٍ ، فَبِذَا بَنْزَلَةٍ مَا يَشْتَقُّ بِمَا
لَيْسَ فِيهِ ثَوْنٌ ، فَكَتْهَيْلٌ بِبَنْزَلَةٍ عَرَنْتَيْنِ ، بِثَوْنٍ
يُنَاءَهُ حِينَ زَادُوا الثَّوْنَ ، وَلَوْ كَانَتْ مِنْ نَفْسِ الْحَرْفِ

الصَّحاح

تاج اللغة وصحاح العربية

تأليف

إسماعيل بن حماد الزاهد

تخفيف

أحمد بن المنذر عطار

دار العالم للمطبوعات

الصَّحاح

تاج اللفّة وصحاح العربيّة

تأليف

إسماعيل بن حماد الجوهري

تحقيق

أحمد عبد الغفور عطار

الجزء الخامس

دار العلم للملايين

ص. م. ب. : ١٠٨٥ - بيروت
ت. ل. ك. س. : ٢٣١٦٦ - لبنان

دار العلم للملايين

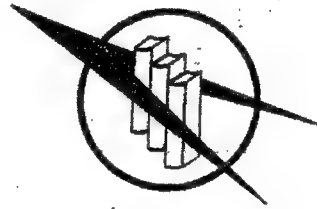
مؤسسة شاملة للتأليف والتزجيم والنشر

شارع مكارم السان - كاف شحنة الحلو

ص ١٨٥ - تلفون ٣٤٤٥ - ٨٦٦٣٩

رقب ١٠٠٠٠ - تلكن ٢٣١٦٠ - تلكن ٢٣١٦٠

بيروت - لبنان



جميع الحقوق محفوظة

لا يجوز نسخ أو استعمال أي جزء من هذا الكتاب في أي شكل
من الأشكال أو بأية وسيلة من الوسائل - سواء التصويرية
أو الإلكترونية أم ميكانيكية - بما في ذلك النسخ المتوغل في
والنسخ على أي شكل أو بوساطة أو حفظ المعلومات واسترجاعها
- دون إذن خطي من الناشر.

الطبعة الرابعة

كانون الثاني / يناير ١٩٩٠

حقوق الطبع محفوظة للمحقق

الطبعة الأولى
القاهرة

١٣٧٦ هـ - ١٩٥٦ م

الطبعة الثانية
بيروت

١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م

الطبعة الثالثة

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

كأته من الأضداد . وأنشد أبو زيد ليهم

ابن سبيل :

ولا أكلُّ عن حربٍ مُجَلَّحةٍ

ولا أخدَرُ لِلمُتَمَيِّنِ بالسلمِ

وانسكلَّ الرجلُ انسكالًا : تبسم .

قال الأعشى :

وتسكلُّ^(١) عن غرٍّ عذابٍ كأنها

جنى أنجوانٍ نبتةً مُتَناعِمٌ

يقال : كثرَ واقترَ وانسكلَّ ، كل ذلك

تبدؤ منه الأسنان .

وانسكال الغنم بالبرقي ، هو قدَر ما يربك

سواد الغنم من بياضه .

[كل]

الكمال : التمام ، وفيه ثلاث لغات : كمل ،

وكمل ، وكمل . والكسر أرذوؤها .

وتكامل ، وأكملته أنا .

ورجلٌ كميلٌ وقومٌ ككلةٌ ، مثل حافيد

وحفدة .

ويقال : أعطه هذا المال كملًا ، أى ككله .

وكاملٌ : اسم فرس زيد الخليل .

والتكامل والإكمال : الإتمام .

واستكملته : استتمته .

(١) في اللسان : « وينكل » .

وقول حميد :

حتى إذا ما حجب الشمس دمع

تذكر البيض يكملولٍ فلج

من نون الكملول قال : هو مفازة . وفلج

يريد لج في السير ، وإنما ترك التشديد للقافية .

وقال الخليل : الكملول : نبت ، وهو بالفارسية

برغشت ، حكاه أبو تراب في كتاب الاعتقاب .

ومن أضاف قال فلج : نهر صغير .

[كهل]

الكهل من الرجال : الذي جاوز الثلاثين

وخطه الشيب . وامرأة كهلة . قال الراجز :

ولا أعودُ بعدها كرى^(١)

أمارس الكهلة والصبي^(٢)

وفي الحديث : « هل في أهلِكَ من كاهلٍ »

قال أبو عبيد : ويقال « من كاهل » ، أى من

أسن^(٣) وصار كهلاً .

(١) ويروى : « ولن أعود » .

(٢) بعده :

* والمذب النفث الأميّا *

الأمي : العبي القليل الكلام . والنفث : الذى

نفثه السير ، أى أعياه .

(٣) الذى فى القاموس : أى تزوج . قاله لرجل

أراد الجهاد معه صلى الله عليه وسلم .

التفسير الوجيز

على هامش

القرآن العظيم

ومنه أسباب النزول وقواعد الترتيل

تأليف

الأستاذ الدكتور وهبت الزحيلي

رئيس كلية الشريعة الإسلامية في جامعة دمشق

دار الفكر

دمشق - سورية

الرقم الاصطلاحي : 1001, 011

الرقم الموضوعي : 220

الرقم الدولي : 4 - 238 - 54547 - 1 ISBN

الموضوع : القرآن وعلاومه

العنوان : التفسير الوجيز على هامش القرآن العظيم

ومعه أسباب النزول وقواعد الترتيل

التأليف : الأستاذ الدكتور وهبة الزحيلي

خطوط المصحف : أحمد الباري

زخارف المصحف : هيثم قسومة

التنفيذ الطباعي : مطابع دار المستقبل - بيروت

التجليد الفني : علي الحصي - بيروت

عدد الصفحات : ٦٤٠

قياس الصفحة : ١٧ × ٢٥ سم

عدد النسخ : ٣٠٠٠

وقد وافق على نسخة المصحف وإصداره كل من :

١ - إدارة الإفتاء العام والتدريس الديني في سورية برقم ٦٦١ وتاريخ ١٤٠٢/٩/٤ هـ الموافق ١٩٨٢/٧/١٤ م

٢ - دار الفتوى في لبنان برقم ٣٦/٤٦٦ وتاريخ ١٤١٤/١٠/١٤ هـ الموافق ١٩٩٤/٣/٢٦ م .

٣ - المجلس الإسلامي الأعلى تونس بموجب الكتاب رقم ٥٠٧ الصادر بتاريخ ١٩٩٠/٢/٢٩ م .

الطبعة الثانية ١٤١٦ هـ = ١٩٩٦ م ط ١ ١٤١٥ هـ = ١٩٩٤ م

جميع الحقوق لكافة الطباعات محفوظة

لدار الفكر للطباعة والتوزيع والنشر بدمشق

التي تتشرف بإصدار ونشر هذا القرآن العظيم وتحفظ لديها بجميع أصوله الخطية والزخرفية ملكاً تجارياً
وفنياً مسجلاً مع التنويه بأن جميع حقوق الطبع والنشر والنقل والاقتباس في كافة البلاد العربية وأقطار
العالم محصورة بـ :

وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا مِنَ الصُّطْبَيْنِ ۖ قَالَتْ
رَبِّ أَنْ يَكُونَ لِي وَلَدٌ وَلَيْسَ بَشَرًا قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا هَضَمَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
۝ وَنُطِلَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۝
وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي
أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّلْحِ فَأَنْفَخُ فِيهِ فَيَكُونُ
طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ فَأُبْرِئُ الْآكُمَةَ وَأَلْبَسُ وَأُخِي الْمَوْتَى
بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ كُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْجُرُونَ فِي
يُوتِكُمْ إِنِّي فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝
وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ
الَّذِي حَرَّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَنْفَخُوا
اللَّهُ وَأَطِيعُوا ۝ إِنْ اللَّهُ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ
هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ
الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُ نَحْنُ
أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ أَنَّا مُسْلِمُونَ ۝



٤٦- ويكلم الناس وهو طفل صغير في المهد:
مضجع الطفل حين الرضاع، وفي الكهولة: ما بعد
سن الثلاثين أو الأربعين إلى الشيخوخة، أي يكلم
الناس في الحالين بالوحي والرسالة، وهو من العباد
الصالحين.

٤٧- قالت مريم مستبعدة الأمر بحكم العادة:
كيف يكون لي ولد، ولم يقرني رجل؟ فأجابها
الوحي: مثل ذلك يخلق الله ما يشاء من العدم
بمقتضى قدرته وحكمته، إذا أراد أمراً أو شيئاً،
أوجده بكلمة ﴿كن﴾ فيكون كما أراد.

٤٨- ويعلم الله عيسى الكتابة والخط، والعلم
النافع وفهم أسرار الأشياء، والتوراة التي أنزلها
على موسى، والإنجيل الكتاب الذي سيوحى به
إليه بعد ذلك.

٤٩- ويرسله الله رسولاً إلى بني إسرائيل: أني
أتيتكم بعلامة دالة على صدق نبوتي ورسالتي،
وهي أنني أصور لكم من الطين شيئاً كهَيْئَةِ الطير،
فأنفخ فيه، فيصير حياً كسائر الطيور، بإرادة الله،

فالخلق الحقيقي من الله، وأشفي الأكمه: الذي ولد أعمى، والأبرص الذي به البرص: وهو بياض يظهر في
الجلد، وخص هذان المرضان؛ لاستحالة الشفاء منهما في العادة الغالبة، وأحيى الموتى، وكل ذلك بإرادة
الله، وأخبركم بما تأكلون وتدجرون في يوتكم، وذلك مما لا يطلع عليه الناس عادة، إن في جميع ما ذكر
لديلاً قاطعاً وحجة ظاهرة على صدق رسالتي، إن كنتم مصدقين بالرسالات الإلهية.

٥٠- وجئتكم مصدقاً لما سبقني من التوراة، عاملاً بها، مخففاً بعض أحكامها، أحل من الطيبات بعض
المحرم في التوراة، كلحوم كل ذي ظفر وشحوم الأنعام، وجئتكم بحجة شاهدة على صدقي من الله، فخافوا
عذابه، وأطيعوني فيما دعوتكم إليه، وتابعوني في ديني.

٥١- إن الله ربي وربكم، لا إله غيره ولا رب سواه، وأنا عبده، فاعبدوه وحده لا شريك له، هذا هو
الطريق القويم الواضح الذي لا اعوجاج فيه.

٥٢- فلما لمس عيسى الكفر والضلال من بني إسرائيل، قال لهم: من أعواني في الدعوة إلى الله، وتبليغ
رسالته للناس؟ قال الخواريون- أصحابه وتلاميذه- الاثنا عشر رجلاً: نحن أنصار دين الله ورسله، آمنا بالله،
وأشهد يا عيسى بأنا مخلصون في إيماننا، متقادون لرسالتك.

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري
(٢٢٤هـ - ٣٢٠هـ)

تحقيق
الدكتور عبد بن عبد المحسن التركي
بالتعاون مع
مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية
ببغداد هجر

الدكتور عبد السند حسن يمامة

الجزء الخامس

هجر

للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

القاهرة ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية

بدار هجر

الدكتور عبد السند حسن يمامة

مكتب : ٤ ش ترعة الزمر - المهندسين - جيزة

ت : ٣٢٥١٠٢٧

مطبعة : ٣٢٥٢٥٧٩ - فاكس : ٣٢٥١٧٥٦

حدَّثني محمد بن عمرو، قال : ثنا أبو عاصم، قال : ثنا عيسى، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد : ﴿ وَكَهَلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ ^(١) قال : الكَهْلُ الحليم .
 حدَّثنا القاسم، قال : ثنا الحسين، قال : ثنى حجاج، عن ابن جريج، قال : كلُّهم صغيرًا وكبيرًا وكَهَلًا . وقال ابن جريج، وقال مجاهد : الكَهْلُ الحليم .

حدَّثني محمد بن سنان، قال : ثنا أبو بكر الحنفى، عن عباد، عن الحسن في قوله : ﴿ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا ﴾ قال : كلُّهم في المَهْدِ صبيًا، وكلُّهم كبيرًا ^(٢) .

وقال آخرون : معنى قوله : ﴿ وَكَهَلًا ﴾ : أنه سيُكلِّمهم إذا ظهر .

ذَكَرَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ

حدَّثني يونس، قال : أخبرنا ابن وهب، قال : سمعته، يعنى ابن زيد، يقول في قوله : ﴿ وَيُكَلِّمُ / النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا ﴾ . قال : قد كلُّمهم عيسى في المَهْدِ، وسيُكلِّمهم إذا قتل الدجال، وهو يومئذ كَهْلٌ ^(٣) .

ونصب ﴿ وَكَهَلًا ﴾ عطفًا على موضع : ﴿ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ ﴾ .

وأما قوله : ﴿ وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ . فإنه يعنى : من عبادهم وأوليائهم ؛ لأن أهل الصلاح بعضهم من بعض في الدين والفضل .

(١) أخرجه الفرياني - كما في التعليل ٣٥/٤ - وابن أبي حاتم في تفسيره ٦٥٢/٢ (٣٥٢٥) من طريق ابن

أبي نجيح به .

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٦٥٢/٢ (٣٥٢٣) من طريق أبي بكر الحنفى .

(٣) عزاه السيوطى في الدر المنثور ٢٥/٢ إلى المصنف .



تَوْحِيدُ الْمُقْبِلِاسِ
مِنْ
تَفْسِيرِ ابْنِ عَبَّاسٍ

جميع الحقوق محفوظة
لدار النشر والعامة
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

يطلب من: دار النشر والعامة بيروت - لبنان
ص: ١١/٩٤٢٢ : تلکس : Nasher 41245 Le
هاتف : ٨١٥٥٧٣ - ٣٦٦١٣٥

وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٩﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ
وَأَمْرَاتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿٤٠﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا
تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرًا وَادَّكُرَ رَبُّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعُشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ﴿٤١﴾ وَإِذْ
قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُيمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿٤٢﴾ يَمْرُيمُ
أَفْتَنِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَأَرْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ
لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾ إِذْ
قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُيمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٥﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤٦﴾ قَالَتِ رَبِّ
أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ

يكون بكلمة من الله مخلوقاً بلا أب ﴿وَسَيِّدًا﴾ حليماً عن الجهل ﴿وَحَصُورًا﴾ لم يكن له شهوة إلى النساء ﴿وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ من المرسلين ﴿قَالَ رَبِّ﴾ قال زكريا لجبريل يا سيدي ﴿أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ من أين يكون لي ولد ﴿وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ﴾ وقد أدركني الكبر ﴿وَأَمْرَاتِي عَاقِرٌ﴾ عقيم لا تلد ﴿قَالَ﴾ جبريل ﴿كَذَلِكَ﴾ كما قلت لك ﴿اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ كما يشاء ﴿قَالَ﴾ زكريا ﴿رَبِّ﴾ أي يا رب ﴿اجْعَلْ لِّي آيَةً﴾ علامة في حبل امرأتي ﴿قَالَ آيَتُكَ﴾ علامتك في حبل امرأتك ﴿أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ﴾ لا تقدر أن تكلم الناس ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ من غير خرس ﴿إِلَّا رَمْرًا﴾ إلا تحريكاً بالشفتين والحابسين والعينين واليدين ويقال إلا كتابة على الأرض ﴿وَادَّكُرَ رَبُّكَ﴾ باللسان والقلب ﴿كَثِيرًا﴾ على كل حال ﴿وَسَبِّحْ بِالْعُشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ صل غداة وعشيا كما كنت تصلي ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ﴾ يعني جبريل ﴿يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ﴾ يقال اختارك بالإسلام والعبادة و﴿طَهَّرَكِ﴾ من الكفر والشرك والأدناس ويقال أنجأك من القتل و﴿اصْطَفَاكِ﴾ اختارك ﴿عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ عالمي زمانك بولادة عيسى ﴿يَا مَرْيَمُ أَفْتَنِي لِرَبِّكِ﴾ أطيعي لربك شكراً لذلك ويقال أطيلي القيام في الصلاة شكراً لربك ﴿وَأَسْجُدِي وَأَرْكَعِي﴾ معناه واركعي واسجدي أمر بالركوع والسجود ﴿مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ مع أهل الصلاة ﴿ذَلِكَ﴾ هذا الذي ذكرت من خبر مريم وزكريا ﴿مِنَ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ من أخبار الغائب عنك يا محمد ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ يقول نرسل جبريل به إليك ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ يعني عند الأحبار ﴿إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ﴾ في جري الماء ﴿أَيُّهُمْ يَكْفُلُ﴾ ياخذ ﴿مَرْيَمَ﴾ للتربية ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ عندهم ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ يتكلمون بالحجة لتربية مريم ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ﴾ يعني جبريل ﴿يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ﴾ بولد يكون بكلمة من الله مخلوقاً ﴿اسْمُهُ الْمَسِيحُ﴾ يسمى المسيح لأنه يسوع في البلدان ويقال المسيح الملك ﴿عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا﴾ له القدر والمنزلة في الدنيا عند الناس ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ وفي الآخرة عند الله له القدر والمنزلة ﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ إلى الله في جنة عدن ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ﴾ في الحبر ابن أربعين يوماً إني عبد الله ومسيحه ﴿وَكَهْلًا﴾ بعد ثلاثين سنة بالنبوة ﴿وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ من المرسلين ﴿قَالَتِ رَبِّ﴾ قالت مريم لجبريل يا سيدي ﴿أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ﴾ من أين يكون لي غلام ولد ﴿وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ بالحلال ولا بالحرام ﴿قَالَ﴾ جبريل ﴿كَذَلِكَ﴾ كما قلت لك ﴿اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ كما يشاء ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ إذا أراد أن يخلق ولداً منك

دارالعلوم
کتاب روح البیان و تفسیر طبرستان
تاریخ نهم ماه شعبان ۱۲۸۵
بجود مفتی الدین و افضل کمالی کرمانشاه

من من من من من فضل
علي عبده عبد الله الخالد
النقشبندی المجدى ابن
ابراهيم الخاينى المجاور
بمكة المنورة
١٢٥٨ هـ
٢ / ١٥

كدهشت خوردا نبياء * تو عذر كنه راجه داري يسا * برادرز كاربدان شرم دار * كه در روي نيكان شوي
 شرمسار * سر از جيب غفلت برآور كنون * كه فردا نمائند بجهلت نكنون * وقيل قولهم لا علم لنا
 ليس المقصود منه نفي العلم بجهلهم حال التبليغ ولا وقت حياة الانبياء بل المقصود نفي علمهم بما كان من الامم
 بعد وفاة الانبياء في العاقبة و آخر الامر الذي به الاعتبار لان الثواب والعقاب انما يدوران على الخاتمة وذلك
 غير معلوم لهم فلهم هذا المعنى قالوا لا علم لنا وفي الحديث اني على الخوض النظر مني يرد على منكم والله لية طعن
 دوي رجال فلا قولن اي ربي مني ومن امي فيقول انك لا تدري ما احدنوا بعدك ما زالوا يرجعون على اعقابهم
 وهو عبارة عن ارتدادهم اعم من ان يسيكون من الاعمال الصالحة الى السيئة او من الاسلام الى الكفر
 وفي الحديث يدعي فوج يوم القيامة فيقول ليبيك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لامته هل
 بلغكم فيقولون ما اتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وامته فيشهدون انه قد بلغ فذلك قوله تعالى
 وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس انما شهد محمد وامته بذلك مع انهم بعد فوج لعلمهم بالقرآن
 ان الانبياء كلهم قد بلغوا اعمهم ما ارسلوا به وقد جاء في الرواية ثم يؤتى محمد فيسأل عن حال امته فيركبهم ويشهد
 بصدقهم فذلك قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا فاعلى العاقل ان يجيب الى دعوة الحق وينتصع بنصيحة
 الناصح الصدق * امر وزقد وبنده عزيز ان شناختم * يارب روان ناصح ما از نو شاد باد * واعلم
 ان القيامة يوم يقبلي الحق فيه بالصفة القاهرة قال تعالى لمن المالك اليوم لله الواحد القهار قال حضرة شيخنا
 العلامة بقاء الله بالسلامة هذا ترتيب اتيق فان الذات الاحدى يدفع بوحدة الكثرة ويقهره الانا فيضمحل
 الكل فلا يبقى سواه تعالى وقيامه العارفين دأمة لانهم يكاشفون الامور وينشاهدون الاقوال في كل موطن
 على ما هي عليه وهي القيامة الكبرى وحشر الخواص بل الاخص اللهم اجعلنا من مات بالاختيار قبل الموت
 بالاضطرار (اذ قال الله يا عيسى ابن مريم) اي اذ كروا اليها المؤمنون وقت قول الله تعالى لعيسى ابن مريم وهو
 يوم القيامة (اذ كر نعمتي) اي انعمي (عليك وعلى والدتك) وليس المراد بامر الله عليه السلام يومئذ بكرا لثم
 تكليف الشكر اذ قدمه في وقته في الدنيا بل ليكون حجة على من كفر حيث اظهر الله على يده معجزات كثيرة
 فكذبته طائفة وجموعا سرا وعلنا آخرون فاقضوا لها فيكون ذلك حسرة وندامة عليهم يوم القيامة والفاضة
 في ذكراهم ان الناس تكلموا فيها ما تكلموا ثم عد الله تعالى نعمة فعمة فقال (اذ ايدتك) نظرف لثمة مني اي اذكر
 انعمي عليكما وقت تأييدي لك (روح القدس) اي يجبر بل الطاهر على ان القدس الطهور واخيف اليه الروح
 مدحاله بكمال اختصاصه بالطهر كما في رجل صدق ومعنى تأييده به ان جبر بل عليه السلام يجعل حجة ثابتة
 مقررة (تكلم الناس في المهد وكهلا) استئناف مبين لتأييده عليه السلام والمعنى تكلمهم في الطفولة والكهولة
 على سواء اي من غير ان يوجد تفاوت بين كلامه طفلا وبين كلامه كهلا في كونه صادرا عن كمال العقل وموافقا
 لسكال الانبياء والحكماء فانه تكلم حال كونه في المهد اي في حجر الام او الذي يربى فيه الطفل بقوله اني عبد الله
 آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا فيما نكت واوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وتكلم كم لا بالوحى
 والنبوة فتكلمه في تلك الحالة على حد واحد وصفة واحدة من غير تفاوت مهجزة عظيمة حصلت له وما حصلت
 لاحد من الانبياء قبله ولا بعده وكل مهجزة ظهرت منه كما انها نعمة في حقه فكذلك هي نعمة في حق امه لانها
 تدل على برآة ساحتها عما نسبوها اليه واتهموها به وجل مريم ما كان من الرجال كسائر النساء وانما كان
 بروح منه كما قال تعالى ومريم ابنة عمران التي احصت فرجها فنفختنا فيه من روحنا فلهذه نعمة خاصة بمريم
 وكذلك ولادة عيسى وخلقه ما كانت من تطف الرجال وانما كانت كلته القاها الى مريم وروح منه فهذه
 نعمة خاصة بعيسى والكمال من الرجال الذي جاوزه الثلاثين وخطه الشيب اي خالطه وقيل المراد بكلمه كهلا
 ان يكلم الناس بعد ان ينزل من السماء في آخر الزمان بناء على انه رجع قبل ان اكمل فيكون قوله تعالى وكهلا
 دليلا على نزوله هودى ان الله تعالى ارسله وهو ابن ثلاثين سنة فمكث في رسالته ثلاثين شهرا ثم رخص الله تعالى
 اليه وينزل على هذا السن ثم يكمل (واذ علمت الكتاب والحكمة والتوراة والا انجيل) اي افاكر نعمتي عليكما
 وقت تعليمي لك جفلس الكتب المنزلة وخص الكتابين بالذكور مع دخولهما في الجنس اظهر الشرف فمما والمراد
 بالحكمة العلم والفهم لما في الكتب المترة واسرارها وقيل هي استكمال النفس بالعلم بها والعمل بمقتضاها

حَاشِيَّة

مَجْمَعُ الدِّينِ شَيْخ زَاد

مُحَمَّدُ بْنُ مُصْلِحِ الدِّينِ مُصْطَفَى الْقَوَّجَوِيِّ الْحَنْفِيِّ
المتوفى سنة ٩٥١ هـ

على

تَفْسِيرِ الْقَاضِي الْبَيْضَاوِيِّ
المتوفى سنة ٦٨٥ هـ

ضَبْطُهُ وَصَحَّحَهُ وَخَرَّجَ آيَاتَهُ
مُحَمَّدُ عَبْدِ الْقَادِرِ شَاهِين

الجزء الثالث

المحتوى:

من أول سورة آل عمران - حتى آخر سورة المائدة

ملاحظات

محمد علي بيضوني

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تضخيم الكتاب كاملاً أو مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو ترجمته على لسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Copyright ©
All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الزريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦١١٣٥ - ٦٠٢١٢٣ (١ ٩٦١) -
صندوق بريد : ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floore.

Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98

P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

ISBN 2-7451-2237-1



9 0000 >



9 782745 122377

<http://www.al-ilmiyah.com.lb/>

e-mail : baydoun@dm.net.lb

﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾ أي يكلمهم حال كونه طفلاً وكهلاً كلام الأنبياء من غير تفاوت. والمهد مصدر سمي به ما يُمهّد للصبي من مضجعه. وقيل: إنه رُفِعَ شاباً. والمراد وكهلاً بعد نزوله وذكر أحواله المختلفة المتنافية إرشاداً إلى أنه بمعزل عن الألوهية ﴿وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٤٦) حال ثالث من كلمة أو ضميرها الذي في يكلم.

بنى منه اسم المفعول بخلاف موت البهائم. **قوله تعالى:** (ويكلم الناس) معطوف على قوله: «وجيهاً» أي وجيهاً ومكلماً، فإن الجملة الفعلية الحالية مقدرة بالاسم فجاز عطفها على الاسم. والكهل الذي اجتمع قوته وتم شبابه، وأول سن الكهولة ثلاثون. وقيل: اثنان وثلاثون وقيل: أربعون وآخر سنّها خمسون وقيل: ستون. ويدخل في سن الشيخوخة. **قوله:** (في المهد) متعلق بمحذوف على أنه حال من الضمير في «يكلم» أي يكلم صغيراً وكهلاً لأن المراد أنه يكلم الناس في الحال التي يكون الصبي فيها في المهد لا أنه يكلمهم حال كونه مضجعاً في المهد حقيقة.

قوله: (أي يكلمهم حال كونه طفلاً وكهلاً كلام الأنبياء) إشارة إلى جواب ما يقال: تكلمه حال كونه في المهد من المعجزات، وأما تكلمه في حال الكهولة فليس من المعجزات فما الفائدة في ذكره؟ وتقريره أن تكلمه في حال الطفولية والكهولة على حد واحد وصفة واحدة من غير تفاوت بأن يكون كلامه في حال الطفولية مثل كلام الأنبياء والحكماء لا شك أنه من أعظم المعجزات. **قوله:** (والمهد مصدر) يقال: مهدت الفراش مهذا بسطته ووطأته، وتمهيد العذر بسطه. وكلام عيسى في المهد هو قوله في تبرئة أمه: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ [مريم: ٣٠] إلى قوله: ﴿وَيَوْمَ أُبَشِّرَ حَيًّا﴾ [مريم: ٣٣] وحكي عن مجاهد قال: قالت مريم: كنت إذا خلوت أنا وعيسى حدثني وحدثته فإذا شغلني عنه شأن يسبح في بطني وأنا أسمع. قال ابن قتيبة: لما بلغ عيسى ابن مريم ثلاثين سنة أرسله الله إلى بني إسرائيل فمكث في رسالته ثلاثين شهراً ثم رفعه الله تعالى. وقال وهب بن منبه: جاءه الوحي على رأس ثلاثين سنة فمكث في نبوته ثلاث سنين وأشهرًا ثم رفعه الله. وعلى التقديرين صح أن يقال إنه بلغ زمن الكهولة وكلم الناس فيه، ثم رفع إلى السماء على بعض تفاسير من أول الكهولة. وأما قول من يقول: إن أول سن الكهولة أربعون سنة، فلا بد أن يقول: إنه رفع شاباً ولا يكلم الناس كهلاً إلا بعد أن ينزل من السماء في آخر الزمان فإنه حيثئذ يكلم الناس ويقتل الدجال. **قوله:** (وذكر أحواله المختلفة) من الصبي إلى الكهولة رد على وفد نجران في قولهم إن عيسى كان إلهاً، لأنه من المعلوم عند كل أحد أن التغير مستحيل في حق الإله. **قوله:** (ومن الصالحين حال ثالث) والظاهر أنه حال رابع. فإن قوله: «وجيهاً» حال وكذلك قوله: «ومن المقربين» وقوله: «ويكلم الناس» وقوله: «ومن

تَقْسِيمُ النَّسَفِيِّ
(مدارك التنزيل وحقائق التأويل)

تأليف
أبي البركات عبد بن أحمد بن محمود النسفي
(ت ٧١٠ هـ)

حَقَّقَهُ وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ
يوسف علي بدوي
رَاجَعَهُ وَتَدَمَّرَهُ
محيي الدين ديبستو

المجلد الأول

دار الكتب للطباعة
بيروت

حُقوقُ الطبعِ والنَّشرِ محفوظةٌ للنَّاشِرِ
الطبعة الأولى
١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م

دار النشر: دمشق - حلب - شارع مسلم البارودي - هاتف ٢٩٢٩٨٨٦ ص.ب ٢-٥٥٢
بيروت - ص.ب ١١٢/٦٢١٨

مَرِيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٦﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا
وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤٧﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٨﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٩﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن

مَرِيَمَ ﴿﴾ خيراً مبتداً محذوف، أي: هو ابن مريم. ولا يجوز أن يكون صفة لعيسى؛ لأن اسمه عيسى فحسب وليس اسمه عيسى ابن مريم، وإنما قال ﴿ابن مريم﴾ إعلماً لها أنه يولد من غير أب، فلا ينسب إلا إلى أمه ﴿وجيهاً﴾ ذا جاه وقدر ﴿في الدنيا﴾ بالنبوة، والطاعة ﴿والآخرة﴾ بعلو الدرجة، والشفاعة ﴿ومن المقربين﴾ برفعه إلى السماء. وقوله: ﴿وجيهاً﴾ حال من «كلمة» لكونها موصوفة، وكذا ﴿من المقربين﴾ أي: وثابتاً من المقربين وكذا:

٤٦ - ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ﴾ أي: ومُكَلِّماً الناس ﴿في المهد﴾ حال من الضمير في يكلم، أي: ثابتاً في المهد، وهو: ما يُمهد للصبي من مضجعه، سُمِّي بالمصدر ﴿وكهلاً﴾ عطف عليه، أي: ويكلم الناس طفلاً وكهلاً، أي: يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الأنبياء من غير تفاوت بين حال الطفولة وحال الكهولة؛ التي يستحكم فيها العقل، ويستنبأ فيها الأنبياء ﴿ومن الصَّالِحِينَ﴾ حال أيضاً، والتقدير: يبشرك به موصوفاً بهذه الصفات.

٤٧ - ﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ أي: إذا قدر تكون شيء كونه من غير تأخير. لكنه عبر بقوله: ﴿كن﴾ إخباراً عن سرعة تكون الأشياء بتكوينه.

٤٨ - ﴿وَيُعَلِّمُهُ﴾ مدني، وعاصم، وموضعه حال معطوفة على: وجيهاً. الباقي بالنون على أنه كلام مبتدأ ﴿الكتاب﴾ أي: الكتابة، وكان أحسن الناس خطأ في زمانه. وقيل: كُتِبَ الله ﴿والْحِكْمَةَ﴾ بيان الحلال والحرام. أو: الكتاب: الخط باليد، والحكمة: البيان باللسان ﴿وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾.

٤٩ - ﴿وَرَسُولًا﴾ أي: ونجعله رسولاً. أو: يكون في موضع الحال، أي: وجيهاً في الدنيا والآخرة ورسولاً ﴿إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن

الوسيط

في تفسير القرآن المجيد

تأليف

أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري

المتوفى سنة ٤٦٨ هـ

تحقيق وتعليق

الشيخ عادل أحمد عبد الرزاق الشيخ علي محمد معوض

الدكتور أحمد محمد صيرة الدكتور أحمد عبد الفتاح الجمل

الدكتور عبد الرحمن عويس

قدمه وقضاه

الأستاذ الدكتور عبد الحميد الفرماوي

كلية أصول الدين - جامعة الأزهر

الجزء الأول

المحتوى

سورة الفاتحة - سورة آل عمران

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة
لدار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى

١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م

دار الكتب العلمية بيروت - لبنان

ص.ب: ٩٤٢٤/١١ - تلکس: Le 41245 Nasher

هاتف: ٣٦٦١٣٥ - ٦٠٢١٣٣ - ٨٦٨٠٥١ - ٨١٥٥٧٣

فاکس: ٤٧٨١٣٧٣/١٢١٢ - ٠٠/٩٦١١/٦٠٢١٣٣

بيده ذا عاهة إلا براً وقال إبراهيم النخعي^(١): «المسيح»: الصديق^(٢).

وقال أبو عبيدة^(٣): هو بالسريانية مشيحا، فعربته العرب.

وقوله ﴿وجيهاً في الدنيا والآخرة﴾ يعني: «الوجه»: ذو الجاه والشرف والقدر يقال: وجه الرجل يوجه فهو وجهه إذا صارت له منزلة رفيعة عند الناس^(٤).

وقوله^(٥) ﴿ومن المقربين﴾^(٦): إلى ثواب الله وكرامته.

وقوله ﴿ويكلم الناس في المهد﴾ يعني: صغيراً، و«المهد»: الموضع الذي مهد لنوم الصبي^(٧).

ويعني بكلامه في المهد: تبرئته أمه مما قُرفت^(٨) به، حين ﴿قال إني عبد الله ءاتاني الكتاب...﴾ الآية^(٩).
وقوله ﴿وكهلاً﴾ «الكهل»: الذي اجتمع قوته وتم شبابه^(١٠).

وقال ابن عباس^(١١): يريد أنه يتكلم بكلام النبوة كهلاً ﴿ومن الصالحين﴾ قال: يريد مثل: موسى وإسرائيل وإسحاق وإبراهيم.

وقوله^(١٢) ﴿قالت ربي أنى يكون لي ولد ولم يمسنني بشر﴾ تعجبت حين بشرت بولد من غير أب، لخروج ذلك عن العادة، و«البشر»: الخلق واحده وجمعه سواء^(١٣).

﴿قال كذلك الله يخلق ما يشاء﴾ أي: يخلق الله ما يشاء مثل ذلك من الأمر وهو خلق الولد من غير مسيس^(١٤).

وقوله ﴿ويعلمه الكتاب﴾ يعني: الكتابة ﴿والحكمة﴾ العلم ﴿والتوراة والإنجيل﴾.

﴿ورسولا إلى بني إسرائيل﴾ قال الزجاج^(١٥): وتجعله رسولا ﴿أني﴾^(١٦) قد جئتكم بآية من ربكم. ثم ذكر

(١) إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود أبو عمران من مذبح من أكابر التابعين صلاحاً وصدق رواية وحفظاً للحديث من أهل الكوفة ولد سنة ٤٦ هـ وتوفي سنة ٩٦ هـ (الأعلام ٧٦/١).

(٢) انظر تفسير الرازي ٤٩/٨ والبحر ٤٦٠/٢ والدر ٢٥/٢ والزاهر ٤٩٣/١ والطبري ٤١٤/٦ كلها عن النخعي وتفسير الثوري ص ٨٨.

(٣) هكذا في جميع النسخ «أبو عبيدة» والمثبت عن أبي عبيد القاسم بن سلام، انظر الزاهر ٤٩٣/١ - ٤٩٤، والقرطبي ٨٩/٤، والبحر ٤٦٠/٢ وفتح القدير ٣٤١/١ كلها عن أبي عبيدة. وفي تفسير الرازي ٤٩/٨ عن أبي عبيدة والليث.

(٤) انظر غريب القرآن ١٠٥ ومجاز القرآن ٩٣/١ والبحر ٤٦١/٢ واللسان /وجه.

(٥) في (د): قوله.

(٦) في غير (أ) أي إلى ثواب.

(٧) انظر اللسان / مهد.

(٨) والقرف: التهمة والقذف (حاشية أ).

(٩) سورة مريم / ٣٠.

(١٠) انظر الزاهر ٢٦٩/٢، والكهل من الرجال: الذي جاوز الثلاثين وخطه الشيب (اللسان / كهل).

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٤٧ بنحوه وابن كثير ٣٦٤/١ وفتح القدير ٣٤١/١ عن الزجاج وغرائب النيسابوري ١٩٩/٣ والبحر ٤٦٢/٢ عن ابن عباس والقرطبي ٩٠/٤ ابن عباس.

(١٢) في (د): قوله.

(١٣) في (د): وقوله.

(١٤) انظر الزجاج ٤١٧/١ والطبري ٤٢٣/٦ والبيان ٢٠٤/١.

(١٥) في (د): وإذا قضا.

(١٦) في (د): أي.

(١٧) انظر تفسير الآية ١١٧ من سورة البقرة.

تفسير الخزان

المسمى

لباب التأويل في معاني التنزيل

تأليف

الإمام علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم

البغدادي الصوفي

المعروف

بالخازن

وبهامشه

تفسير النسي

المسمى

بمدارك التنزيل وحقائق التأويل

لإمام

أبي البركات عبد الله بن أحمد بن محمد

النسي

أعادت طبعه بالأوقست مكتبة لالشق ببغداد

لصاحبها

فارس محمد الرحبي

الجزء الأول

من تفسير القرآن الجليل المسمى لباب التأويل في معاني
التنزيل تأليف الامام العلامة قدوة الامة وعلم
الامة ناصر الشريعة ومحبي السنة علاء
الدين علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي
الصوفي المعروف بالخازن
تعمده الله برحمته
آمين

وقد حلى هامش هذا الكتاب بالتفسير المسمى بمدارك التنزيل وحقائق التأويل تأليف الامام
الجليل العلامة أبي البركات عبد الله بن أحمد بن محمود الفسفي عليه سبحانه الرحمة والرضوان
﴿قال في كشف الظنون﴾

﴿لباب التأويل﴾ في معاني التنزيل في ثلاث مجلدات للشيخ علاء الدين علي بن محمد بن
ابراهيم البغدادي الصوفي المعروف بالخازن فرغ من تأليفه يوم الاربعاء العاشر من رمضان
(سنة ٧٢٥) أوله الحمد لله الذي خالق الاشياء فقدرها الخ لا ذكر فيه ان معالم التنزيل للفقير
موصوف بالاوصاف المحموده لانه طویل فانتخبه وضم اليه فوائد لخصها من كتب التفاسير
بحدف الاسانيد وجعل علامة للصحيحين وذكر اسامي غيرهم ما عرض فيه بشرح غريب
الحديث وما يتعلق به

﴿وقال في حرف الميم﴾

﴿مدارك التنزيل﴾ وحقائق التأويل للامام حافظ الدين عبد الله بن أحمد الفسفي المتوفى
(سنة ٧٠١) وقبل عشرة وسبع مائة أوله الحمد لله المنفرد بذاته عن اشارة لاوهام الخ وهو كتاب
وسط في التأويلات جامع لوجوه الارباقرا آت متضمن لدقائق علم البديع والاشارات
موشح باقوال اهل السنة والجماعة خال عن ابطال اهل البدع والضلالة ليس بالطويل الممل
ولا بالتقصير الخلل اه قلت الذي وقع بايدينا من نسخ المدارك انزه بدل قوله المنفرد فعمل
ذلك من اختلاف النسخ اه مصححه

﴿طبع بمطبعة﴾

دار الكتب العلمية

﴿على نفقة اصحابها﴾

﴿مصطفى الباني الحاي وأخوه بكرى وعيسى بمصر﴾

هذا الاسم ومياه كغدة دون غصه فقات ان كل مخلوق ان وجد حذونه وخلفه بواسطة السمكة قال ان هذا
 السبب الخواص عرف وما كان حدوث عيسى عليه السلام بمجرد السمكة من بين اسئلة اخرى فلا جرم كان
 صفة حدوثه الى السمكة ثم واصل القول حين ان من عيسى عليه السلام نفس السمكة لانه
 حدث عن فاق الضمير في قوله اسمع اسمي السمكة وهي مؤنثة فلم يذكر اسمها في فاق لان اسمي هو
 مذكر فلهذا ذكر اسمها في قوله اسمع اسمي سمع عيسى بن مريم وعنه لانه لا اسم منها واحد وهو عيسى
 واسم الله سبحانه فلقب ابن مريم صفة قلت الضمير في قوله اسمع اسمي يرجع الى عيسى واسم عيسى علامة يعرف به
 ويتميز عن غيره فكأنه قل الذي يعرف به ويتميز عن سواه هو يتجوز هذه الملائكة واختلاف اسمي عيسى
 عليه السلام مسيحوا هل هو اسم مشتق او موضوع فقل انه موضوع واسمه بالبرانية مشيد في برية العرب
 وأصل عيسى اشوع كما قالوا موسى وأصله موسى او مبشى وقال الا كثرون انما سمعوا مشتق ثم ذكر وافيته
 وجوه قل ابن عباس سمى عيسى مسيحاً لانه مسيح ذاع في الابرار منها وقيل لانه مسيح بالبركة وقيل لان
 مسيح من الاقدار وطه من الذنوب وقيل انه خرج من اطن أمه مسوحاً لانه من وقيل لان جبريل عليه السلام
 مسحه بمحناحه حتى لا يكون للشيطان عليه سبيل وقيل لانه كان يسبح في الارض ولا يقبل مكان فكأنه يسبح
 الارض أي يقطعها مساحاً فلي هذا القول تكون لهم زائدة وقيل سمى مسيحاً لانه كان مسيحاً فلهذا
 لا يخص له وسمى الدجال مسيحاً لانه مسح احدى العينين وقيل المسيح هو صادق به سمى عيسى عليه
 السلام وقد يكون المسيح بمعنى الكذاب وبه سمى الدجال فلي هذا تكون هذه الكلمة من الاضداد وقوله
 تعالى (وجيها) أي شريفة رقية اذا جاء وقدر (في الدنيا والآخرة) ثم جاءته في الدنيا فلبس الجوز وانه
 كان يرى الآخرة والارض ويحيى الموتى وأمره في الآخرة فاسبب علو مرتبته عند الله وهو قوله
 تعالى (ومن انقر بين) يعني عند الله يوم القيمة لان لاهل الجنة منازل ودرجات ومن انزل الانبياء ودرجاتهم
 اعلى من سواهم وقيل فيه تنبيه على عظمته وانه رفعه الى السماء (ويكلم الناس في المهد) يعني ويكلم
 الناس صغيرا وهو في المهد وذلك قبل ان يولد الكلام وودقه الكلام الذي تكلم به هو ما ذكره الله في سورة
 مريم وهو قوله في عبد الله آتاني الكتاب لآبتي وتكلم براءة أمه بما رماه به أهل الغربة من القذف
 ويحكي ان مريم قالت كنت اذا خلوت أنا وعيسى حدثني وحديثه فذا شعاني عنه انسان مسح وهو في طي
 وأنا سمع ولتكم براءة أمه سكنت بعد ذلك فلم يتكلم الا في الوقت الذي يتكلم فيه الصغير قل ابن عباس
 تكلم عيسى ساعة ثم سكنت ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغ النطق (وكهلا) يعني ويكلم الناس في حال الكهولة
 والكهول في اللغة هو الذي اجتمعت قوته وكل شبابه والاهل عند العرب الذي جاوز الثلاثين وقيل هو الذي
 وخطه الشاب وهو السن الذي يستحكم فيه العقل وتبدأ فيه الانبياء قل ابن قتية لما كان امير بني النون
 سنة ارسد له الله تعالى فكثرت في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله تعالى وقال وهب بن منبه جاءه الوحي على
 رأس ثلاثين سنة فكثرت في نبوته ثلاث سنين ثم رفعه الله فمعنى الآية انه يكلم الناس وهو في المهد براءة أمه
 وهي معجزة عظيمة ويكلم الناس في حال الكهولة بال دعوة والرسالة وقيل فيه إشارة لمريم أخبره الله بنبينا حتى
 يكتهل وقيل فيه اخبار بانه يتغير من حال الى حال ولو كان الهاكيز عمت الاعاري لم يدخل عليه تغيير فتعبد
 على لصاري الذين يدعون فيه الالهية وقال الحسن بن الفضل وكما لا يعني ويكلم الناس كهل بعد نزوله من
 السماء وفي هذه نص على انه سيزل من السماء الى الارض ٣ ويقتل الدجال وقل مجاهد الكهل الحكيم
 والعرب يسمون الكهولة لانها الحالة الوسطى في احتشاك السن واسم تحكام لعقل وجوده لرأي والتجربة
 (ومن الصالحين) يعني انه من العباد الصالحين مثل ابراهيم واسحق ويعقوب وموسى وغيرهم من الانبياء
 ونما ختم أوصاف عيسى عليه السلام بكونه من الصالحين بعد ما وصفه بالاصناف العظيمة لان الصلاح

(وجيها) ذاباه وقدر (في
 الدنيا) بالسبوة والطاعة
 (والآخرة) بعلم الدرجة
 والشفاة (ومن المقربين)
 برفعه الى السماء وقوله وجيها
 حال من كامة اكونها
 موصوفة وكذا ومن
 انقر بين أي وثاقا من
 انقر بين وكذا (ويكلم
 الناس) أي ويكلم الناس
 (في المهد) حال من الضمير
 في يكلم أي ثابتا في المهد
 وهو ما بينه والاصح من
 مضجعه سمى بالمصدر
 (وكهلا) عطف عليه أي
 ويكلم الناس طافلا وكهلا
 أي ويكلم الناس في هاتين
 الحالتين كلام الانبياء من
 غير تفاوت بين حال الطفولة
 وحال الكهولة التي يستحكم
 فيها العقل ويستنبأ فيها
 الانبياء (ومن الصالحين)
 حال أيضا والتقدير يشرك
 به موصوفا بهذه الصفات
 وقوله ويقتل الدجال هذا
 لا يستفاد من نص عبارة
 الحسن اهـ مصححه

(قَالَ رَبُّنِي يَكُونُ لِي وَلِدٌ وَمِنْهُ نَبِيٌّ شَرَفَ الْكَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) أَيِ إِذَا وَرَدَ تَكُونُ شَيْئًا كَوْنُهُ مِنْ غَيْرِ تَأْخِيرٍ لَكِنَّهُ عِبَرَةٌ بِقَوْلِهِ كُنْ أَخْبَارُ عَنْ سُرْعَةِ تَكُونِ الْأَشْيَاءِ (٢٥١) بِتَكْوِينِهِ (وَيَعْلَمُهُ) مَدَنِي وَعَاصِمٌ

وَمَوْضِعُهُ حَالٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَىٰ

وَجِبِهَا الْبَاقُونَ بِالنُّونِ

عَلَىٰ أَنَّهُ كَلَامٌ مُبْتَدَأٌ

(الْكِتَابِ) أَيِ الْكِتَابَةِ

وَكَانَ أَحْسَنَ النَّاسِ خَطَا

فِي زَمَانِهِ وَقِيلَ كَتَبَ اللَّهُ

(وَالْحِكْمَةَ) بَيَانَ الْحَلَالِ

وَالْحَرَامِ أَوِ الْكِتَابِ الْخَطِّ

بِالْيَدِ وَالْحِكْمَةَ الْبَيَانِ

بِاللِّسَانِ (وَالْتَوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ

وَرَسُولًا) أَيِ وَنَجَّاهُ

رَسُولًا أَوْ يَكُونُ فِي مَوْضِعِ

الْحَالِ أَيِ وَجِبِهَا فِي الدُّنْيَا

وَالْآخِرَةِ وَرَسُولًا (إِلَىٰ بَنِي

إِسْرَائِيلَ) أَيِ (فَقَدْ

جَسَّكَمُ يَا بَنِي رَبِّكُمْ)

بِدَلَالَةِ تَدْلِيلٍ عَلَىٰ صَدَقِ فِيمَا

أَدْعِيهِ مِنَ النَّبُوَّةِ (أَنِّي

أَخْلَقْتُ لَكُمْ) نَصَبَ بَدَلٍ

مِنْ أَنِّي قَدْ جَسَّسْتُكُمْ أَوْ جَوَّ

بَدَلٍ مِنْ آيَةٍ أَوْ رَفَعَ عَلَىٰ

هِيَ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ أَنِّي

نَافِعٌ عَلَىٰ الْإِسْتِنَافِ (مِنْ

الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ) أَيِ

أَقْدَرْتُكُمْ شَيْئًا مِثْلَ صُورَةِ

الطَّيْرِ (فَانْفَخَ فِيهِ) الْضَمِيرُ

لِلْكَافِ أَيِ فِي ذَلِكَ الشَّيْءِ

لِمِثَالِ طَيْئَةِ الطَّيْرِ (فَيَكُونُ

طَيْرًا) فَيَصِيرُ طَيْرًا كَسَائِرِ

الطَّيُورِ طَائِرًا مَدَنِي (بِإِذْنِ

اللَّهِ) بِأَمْرِهِ قِيلَ لَمْ يَخْلُقْ

شَيْئًا غَيْرَ الْخَفَاشِ (وَأَبْرَأُ

الْأَكْمَةَ) الَّذِي وَلَدَ أَعْمَى

مِنْ أَطْمَ الْمَرَاتِبِ وَأَشْرَفَ الْمَقَامَاتِ لِأَنَّهُ لَا يُسَمَّى الْمَرْءُ صَالِحًا حَتَّى يَكُونَ مُوَاطِعًا عَلَى السَّجْدِ وَالطَّرِيقِ
الْأَكْمَلِ فِي جَمِيعِ أَقْوَالِهِ وَأَفْعَالِهِ فَلَمَّا وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِكَوْنِهِ وَجِبِهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنْ الْمَقَرِّ بَيْنَ وَانْهَ يَكَلِّمُ
النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَلَّمَ الْأَرْدَفَةَ بِقَوْلِهِ وَمِنْ الصَّالِحِينَ لِيَكْمَلَ لَهُ أَعْلَى الدَّرَجَاتِ وَأَشْرَفَ الْمَقَامَاتِ ﴿قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ
(قَالَ) يَعْنِي مَرْيَمَ (رَبِّ) يَعْنِي بِأَسِيدِي قَوْلُهُ لَجَبْرِيْلَ لِمَا بَشَّرَهَا بِالْوَلَدِ وَقِيلَ تَقَوْلُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (أَنِّي
يَكُونُ لِي وَلَدٌ) أَيِ مَنْ أَيْنَ يَكُونُ لِي وَلَدٌ (وَلَمْ يَسْمَعْ شَيْئًا) أَيِ وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْ رَجُلٍ وَانَّمَا قَالَتْ ذَلِكَ تَجَبُّهُ
لَا شَكَّ فِي قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى إِذْ لَمْ تَكُنِ الْعَادَةُ جَرَتْ أَنْ يُولَدَ وَلَدٌ مِنْ غَيْرِ أَبٍ (قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) يَعْنِي
هَذَا يَخْلُقُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْكَ وَلَدًا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَمْسُكَ بِشَرِّ فَيَجْعَلُهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَغَيْرَ ذَلِكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاصْنَعْ مَا يَرِيدُ وَهُوَ
قَوْلُهُ (إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) يَعْنِي كَبَارِئِدَ (وَنَهْلِمَهُ الْكِتَابَ) يَعْنِي الْكِتَابَةَ وَالْخَطَّ بِالْيَدِ
(وَالْحِكْمَةَ) يَعْنِي الْعِلْمَ وَالسُّنَّةَ وَأَحْكَامَ الشَّرَائِعِ (وَالْتَوْرَةَ) يَعْنِي الَّتِي أَنْزَلَتْ عَلَىٰ مُوسَىٰ (وَالْإِنْجِيلَ) يَعْنِي
الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْهِ وَهَذَا أَخْبَارُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِمَرْيَمَ مَا هُوَ قَاعِلٌ بِالْوَلَدِ الَّذِي بَشَّرَ بِهِنَّ مِنَ الْكِرَامَةِ وَعَالُوا الْمُرَّةَ
(وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ) أَيِ وَنَجَّاهُ لِرَسُولَاتِي إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَانَ أَوَّلُ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ يُوسُفُ بْنُ
يَعْقُوبَ وَآخِرُهُمْ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا بَعَثَ إِلَيْهِمْ (أَنِّي قَدْ جَسَّسْتُكُمْ يَا بَنِي رَبِّكُمْ) يَعْنِي
بِعَلَامَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ صَدَقِ قَوْلِي وَانَّمَا قَالَ بِآيَةٍ وَقَدْ جَاءَ بِآيَاتٍ كَثِيرَةٍ لِأَنَّ الْكَلِمَةَ عَلَىٰ شَيْءٍ وَاحِدٍ وَهُوَ
صَدَقَ فِي الرِّسَالَةِ وَلَمَّا قَالَ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ إِسْرَائِيلَ قَالُوا هَذِهِ آيَاتُنَا (أَنِّي أَخْلَقْتُ) أَيِ أَصَوَّرْتُ وَأَقْدَرْتُ
(لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ) وَالطَّيْنُ الصُّورَةُ الْمُهَيَّأَةُ مِنْ قَوْلِهِمْ هَيَّأْتُ الشَّيْءَ إِذَا قَدَّرْتَهُ وَصَلَحْتَهُ (فَانْفَخَ
فِيهِ) أَيِ فِي الطَّيْنِ الْمُهَيَّأَةِ الْمَصُورِ (فَيَكُونُ طَيْرًا) قَرِئَ بِفَتْحٍ الْجَمْعُ لِأَنَّ الطَّيْرَ اسْمُ جِنْسٍ يَقَعُ عَلَىٰ الْوَاحِدِ
وَالْأَثْنَيْنِ وَالْجَمْعِ وَقَرِئَ فَيَكُونُ طَيْرًا عَلَى التَّوْحِيدِ عَلَىٰ مَعْنَى يَكُونُ مَا أَنْفَخَ فِيهِ مَطَائِرًا أَوْ مَا خَلَقَ يَكُونُ
طَائِرًا وَقِيلَ أَنَّهُ لَمْ يَخْلُقْ غَيْرَ الْخَفَاشِ وَهُوَ الَّذِي يَطِيرُ فِي اللَّيْلِ وَانَّمَا خَصَّ الْخَفَاشَ لِأَنَّهُ مِنْ أَكْمَلِ الطَّيْرِ خَلَقًا
وَذَلِكَ لِأَنَّهُ يَطِيرُ بِاللَّيْلِ وَنَحْوِ الْبَارِئِ وَيَقَالُ إِنَّ الْإِنْسَانَ مِنْهُ لَهَا نَدَى وَتَحْيِيزُ ذِكْرًا أَنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
لَمَّا دَعَى النَّبُوَّةَ وَأَظْهَرَ لَهُمُ الْمُعْجَزَاتِ أَخَذُوا بِتَعَتُّونَ عَلَيْهِ فَطَلَبُوا مِنْهُ أَنْ يَخْلُقَ لَهُمْ خَفَاشًا فَخَذَّ طَيْنًا وَصَوَّرَهُ
كَهَيْئَةِ الْخَفَاشِ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ فَذَا هُوَ طَيْرٌ يَطِيرُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ وَهَبُ كَانَ يَطِيرُ مَا دَامَ النَّاسُ يَنْظُرُونَ
إِلَيْهِ فَذَا غَابَ عَنْهُمْ سَقَطَ مِثَالُهَا فَهِيَ فَعَلَ الْخَلْقَ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ الْكَمَالَ اللَّهُ تَعَالَى
(بِإِذْنِ اللَّهِ) مَعَهُ تَكْوِينُ اللَّهِ وَتَخْلِيقُهُ وَالْمَعْنَى أَنِّي أَعْمَلُ هَذَا النَّصُورَ أَنَا فَأَخْلَقْتُ الْحَيَاةَ فِيهِ فَهُوَ مِنَ اللَّهِ
تَعَالَى عَلَى سَبِيلِ أَظْهَارِ الْمُعْجَزَةِ عَلَى يَدِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ (وَأَبْرَأُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ) أَيِ وَأَشْفِي الْأَكْمَةَ
وَالْأَبْرَصَ وَأَصْحَبَهُمَا وَخَتَمُوا فِي الْأَكْمَةِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ الَّذِي وَلَدَ أَعْمَى وَقِيلَ هُوَ الْأَعْمَى وَإِنْ كَانَ أَبْصَرَ
وَقِيلَ هُوَ الْأَعْمَى وَهُوَ الَّذِي يَبْصُرُ بِالنَّهَارِ وَلَا يَبْصُرُ بِاللَّيْلِ وَالْأَرْضُ هُوَ الَّذِي بِهِ وَضَحَ وَكَانَ الْغَالِبُ عَلَى
زَمَانِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الطَّبَّارُ هُمْ الْمُعْجَزَةُ مِنْ جِنْسِ ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي عِلْمِ الطَّبَّارِ إِلَّا الْأَكْمَةُ وَالْأَبْرَصُ
فَكَانَ ذَلِكَ مُعْجَزَةً وَدَلِيلًا عَلَى صَدَقَةِ وَقَوْلِهِ وَهَبُ بِمَا جَمَعْتُ عَلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْمَرْضَى فِي
الْيَوْمِ الْوَاحِدِ نَحْوِ خَمْسِينَ أَلْفًا فَنَاطِقًا أَنْ يَمُوتَ يَسْمَعُ مِنْهُ وَمِنْ لَمْ يَطْلُقْ مَشَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَيْهِ وَكَانَ
يَدَاوِيهِمْ بِالْعَمَاءِ عَلَى شَرْطِ الْإِيمَانِ بِرِسَالَتِهِ (وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَدْ أَحْيَا أَرْبَعَةَ
أَنْفُسَ عَازِرَ وَابْنَ الْجَحْشِ وَابْنَةَ الْعَاشِرِ وَسَامَ بْنَ نُوحٍ وَكُلَّهُمْ بَقِيَ وَوَلَدَهُ الْإِسْمَاعِيلُ بْنُ نُوحٍ فَلَمَّا عَازَرَ فَكَانَ
صَدِيقًا لِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَارْسَلَتْ إِلَيْهِ أُخْتُ عَازَرَ أَنَّهَا مَاتَتْ وَكَانَ يَنْفُسُهَا مِثْلَ مِثْلِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَأَنَاءَ
تَبَسَّى وَأَصْحَبَهُ فَوَجَدَهُ قَدِمَاتِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَتَلَاخَتْهُ أَنْطَلَقَ بِهَا إِلَى قَبْرِهَا فَانْطَلَقَتْ بِهِمْ إِلَى قَبْرِهَا فَدَعَا اللَّهَ

(وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ) كَرَّرَ بِإِذْنِ اللَّهِ دَفْعًا لَوَهُمْ مِنْ يَتَوَهَّمُ فِيهِ الْإِلَهَ وَتَبَيَّنَ أَنَّ أَحْيَاءَ سَامَ بْنَ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ
إِلَيْهِ فَقَالُوا هَذَا سِحْرٌ مِنْ قَارِئِ آيَةٍ فَقَالَ يَا فُلَانُ خُذْ لَكَ كَذَا وَهِيَ قَوْلُهُ

بهم انفسهم ومسموكة ونحو ذلك فقلت ان كل مخلوق راني وجد حدوده وخلقه بواناسفة كانه تعالى لان هربا
 الى رب العرش والى ان كان حدوث عيسى عليه السلام بمجردها كانه من اناسفة اخرى واجز من
 صفة حدوثه الى الكرامة ثم يأتى كل وبهذه التسمية حسن ان معنى شمسى في الآية نفس كرامة الله
 حدث عنهم فقلت انفسهم في قوله اسمعوا لى الكرامة وهي مؤنثة فلم يذكر اسمها في الآية لانه
 منه كرامته اذ كرامته برقت قلت لم قل اسمعوا لى عيسى بن مريم هذه الآية لانه هو واحد وهو عيسى
 واسم المسموع قلب وان مريم صفة قلت اسمعوا لى قوله اسمعوا لى عيسى بن مريم وتسمى علامة يعرفهم
 ويشتمون عن غير ذلك قال الذي يعرف به ويستمعون سواه هو مجموع هذه الثلاثة واختلجوا لى عيسى
 عليه السلام مسيحا وهل هو اسم مشتق أو موضوع فقيل انه موضوع وأصله ميراثية مشيد فقيل انه
 وأصل عيسى ايشوع كما قالوا موسى وأصله موسى أو موسى وقال الا كثرون انهم مشتق ثم ذكر في
 وجوه قال ابن عباس سمى عيسى مسيحا لانه ماسح ذاعا الاربابا وقيل لانه ماسح بالبركة وقيل لانه
 مسح من الاقدار وطه من الذنوب وقيل انه خرج من بطن أمه مسوحا له من وقيل لان جبريل عليه السلام
 مسحه بجناحه حتى لا يكون للشيطان عليه سبيل وقيل لانه كان مسحا في الارض ولا يقيم مكانا فكذا مسيح
 الارض أى يقطعهما مساحة فلي هذا القول تكون الميم زائدة وقيل سمى مسيحا لانه كان مسيح القدمين
 لأنخص له وسمى الدجال مسيحا لانه مسح احدى العينين وقيل المسيح هو الصديق وبه سمى عيسى عليه
 السلام وقد يكون المسيح بمعنى الكذاب وبه سمى الدجال فعلى هذا تكون هذه الكرامة من الاضداد وقوله
 تعالى (وجيها) أى شريفة رفيعة اذا جاء وقدر (في الدنيا والآخرة) أى وجاءت في الدنيا فبسبب النبوة وأنه
 كان يرى الاكبر والابرص ويحيى الموتى وأما واجهته في الآخرة فبسبب علو مرتبته عند الله وهو قوله
 تعالى (ومن المقر بين) يعنى عند الله يوم القيامة لان لاهل الجنة منازل ودرجات ومنازل الانبياء ودرجاتهم
 أعلى من سواهم وقيل فيه تنبيه على علو منزلته وأنه رفعه الى السماء (ويكلم الناس في المهد) يعنى ويكلم
 الناس صغيرا وهو في المهد وذلك قبل أن أنزل الكلام وورقته الكلام الذي تكلم به هو ما ذكره الله عنه في سورة
 مريم وهو قوله في عبد الله أتاني السحاب الآتية ونكلم براءة أمه مكارماها به أهل القرية من القذف
 ويحكى ان مريم قالت كنت اذا خلوت أنا وعيسى حدثني وحدته فاذا شغلني عنه انسان مسح وهو في طهي
 وأنا سمع ولما تكلم ببراءة أمه سكنت بعد ذلك فلم يتركه الا في الوقت الذي يشككم فيه الصغير قال ابن عباس
 تكلم عيسى ساعة ثم سكنت ثم لم يتركه كام حتى بلغ مبلغ النطق (وكهلا) يعنى ويكلم الناس في حال الكهولة
 والكهول في اللغة هو الذي اجتمعت قوته وكل شبابه والكهول عند العرب الذي جاوز الثلاثين وقيل هو الذي
 وخطه الشيب وهو السن الذي يستحكم فيه العقل وتنشأ فيه الانبياء قال ابن قتيبة لما كان له عيسى ثلاثون
 سنة أرسله الله تعالى فكش في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله تعالى وقال وهب بن منبه جاء الوحي على
 رأس ثلاثين سنة فكش في نبوته ثلاث سنين ثم رفعه الله فعنى الآية انه يكلم الناس وهو في المهد براءة ذامة
 وهي معجزة عظيمة ويكلم الناس في حال الكهولة بالدعوة والرسالة وقيل فيه بشارة لمريم أخبرها بان يبيح
 يكتمل وقيل فيه اخبار بالتحريم من حال الى حال ولو كان الحاكز عمت النصارى لم يدخل عليه تغيير فغيره
 على النصارى الذين يدعون فيه الألوهية وقال الحسن بن الفضل وكهلا يعنى ويكلم الناس كهلا بعد نزوله من
 السماء وفي هذه نص على انه سينزل من السماء الى الارض ٣ ويقتل الدجال وقتل مجاهد الكهل الحكيم
 والعرب يسمون الكهولة لانها الحالة لوسطى في احتشاك السن واستحكم العقل وجودة لرأى والتجربة
 (ومن الصالحين) يعنى انه من العباد الصالحين مثل ابراهيم واسحق ويعقوب وموسى وغيرهم من الانبياء
 وإنما اختتم أوصاف عيسى عليه السلام بكونه من الصالحين بعد ما وصفه بالاوصاف العظيمة لان الصلاح

(وجيها) واجاد وقدر (في
 الدنيا) بالنبوة والخاصة
 (والآخرة) بعد النبوة
 والشفاعة (ومن المقر بين)
 برفعه الى السماء وقوله وجيها
 حال من كرامة لكونها
 موصوفة وكذا ومن
 المقر بين أى وثابتا من
 المقر بين وكذا (ويكلم
 الناس) أى وكلم الناس
 (في المهد) حال من الضمير
 في يكلم أى ثابتا في المهد
 وهو ما يهدى بالاصحى من
 مضجعه سمي بالمصدر
 (وكهلا) عطف عليه أى
 ويكلم الناس طفلا وكهلا
 أى ويكلم الناس في هاتين
 الحالتين كلام الانبياء من
 غير تفاوت بين حال الطفولة
 وحال الكهولة التي يستحكم
 فيها العقل ويستنبأ فيها
 الانبياء (ومن الصالحين)
 حال أيضا والتقدير يشرك
 به موصوفا بهذه الصفات
 وقوله ويقتل الدجال هذا
 لا يستفاد من نص عبارة
 الحسن اه مصححه

(قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء ادا قضى أمرا فاما يقول له كن فيكون) أى اذا قدر تكون شئ
كونه من غير تأخير لكى عبرة قوله كن اخبارا عن سرعة تكون الاشياء (٢٥١) بتكويده (وبعلمه) مدنى وعاصم

وموضعه حال معطوفة على
وجيها الباقون بالنون
على انه كلام مبتدأ
(الكتاب) أى الكتابة
وكان أحسن الناس خطا
فى زمانه وقيل كتب الله
(والحكمة) بيان الخلال
والحرام أو الكتاب الخط
باليد والحكمة البيان
باللسان (والتوراة والانجيل
ورسولا) أى ونجعله
رسولا أو يكون فى موضع
الحال أى وجيها فى الدنيا
والآخرة ورسولا (الى بنى
اسرائيل أى) باني (قد
جستكم بآية من ربكم)
بدلالة تدل على صدق فيما
أدعيه من النبوة (أنى
أخلق لكم) نصب بدل
من أنى قد جستكم أو جر
بدل من آية أو رفع على
هى أنى أخلق لكم أى
نافع على الاستئناف (من
الطين كهية الطير) أى
أقدر لكم شيا مثل صورة
الطير (فانفخ فيه) الضمير
للكاف أى فى ذلك الشئ
لمماثل لطينة الطير (فيكون
طيرا) فيصير طيرا كسائر
الطيور طائر امدنى (بأذن
الله) بامره فيسئل لم يخلق
شيا غير الخفاش (وأبرىء
الأكه) الذى ولما عصى

من أعظم المراتب وأشرف المقامات لانه لا يسمى المرء صالحا حتى يكون مواظبا على الهجج الاصلح والطريق
الاكمل فى جميع أقواله وأفعاله فلما وصفه الله تعالى بكونه وجيها فى الدنيا والآخرة ومن المقر بين وأنه يكلم
الناس فى الهدى وكهلا أو ردفة بقوله ومن الصالحين ليكمل له أعلى الدرجات وأشرف المقامات قوله عز وجل
(قالت) يعنى مريم (رب) يعنى ياسيدى تقوله لجبريل لما بشرها بالولد وقيل تقوله لله عز وجل (أنى
يكون لى ولد) أى من أين يكون لى ولد (ولم يمسسنى بشر) أى لم يصننى رجل وانما قالت ذلك تعجبا
لاشكافى قدرة الله تعالى اذ لم تكن العادة جرت أن يولد ولد من غير أب (قال كذلك الله يخلق ما يشاء) يعنى
هنا يخلق الله منك ولدا من غير أن يمسك بشيء فجعله آية للناس وعبرة فانه يخلق ما يشاء ويصنع ما يريد وهو
قوله (اذا قضى أمرا فاما يقول له كن فيكون) يعنى كابر بد (وله الحكمة الكتاب) يعنى الكتابة والخط باليد
(والحكمة) يعنى العلم والسنة وأحكام الشرائع (والتوراة) يعنى التى أنزلت على موسى (والانجيل) يعنى
لذى أنزل عليه وهذا اخبار من الله تعالى لمرىم ما هو فاعل بالولد الذى بشره به من الكرامة وعلاوا منزلة
(ورسولا الى بنى اسرائيل) أى ونجعله رسولا الى بنى اسرائيل وكان أول أنبياء بنى اسرائيل يوسف بن
يعقوب وآخرهم عيسى بن مريم عليه السلام فلما بعث اليهم قال (أنى قد جستكم بآية من ربكم) يعنى
بعلامة من ربكم على صدق قولى وانما قال بآية وقد جاء بآيات كثيرة لان السكندر دل على شئ واحد وهو
صدقه فى الرسالة فلما قال ذلك عيسى لى اسرائيل قالوا يا هذه الآية قال (أنى أخلق) أى أصور وأقدر
(لكم من الطين كهية الطير) والهيئة الصورة المهيأة من قولهم هيأت الشئ اذا قدرته وأصلحته (فانفخ
فيه) أى فى الطين المهيأة المصورة (فيكون طيرا) قرئ بلفظ الجمع لان الطير اسم جنس يقع على الواحد
والاثنتين والجمع وقرئ فيكون طيرا على التوحيد على معنى يكون ما نفخ فيه طائرا أو ما خلقه يكون
طائرا وقيل انه لم يخلق غير الخفاش وهو الذى يطير فى الليل وانما خص الخفاش لانه من أكل الطير خلقا
وذلك لانه يطير بالاريس وله اسنان ويقال ان الانثى منه لها ثدى وتحبض ذكرها أن عيسى عليه السلام
لم ادعى النبوة وأظهر لهم المعجزات أخذوا يتعنتون عليه فطلبوا منه ان يخلق لهم خفاشا فاخذ طينا وصوره
كهية الخفاش ثم نفخ فيه فاذا هو طير يطير بين السماء والارض قال وهب كان يطير مادام الناس ينظرون
اليه فاذا غاب عنهم سقط ميتا ليقتير فعل الخلق من فعل الخلق وهو الله تعالى ولا يعلم ان السكندر لله تعالى
(بأذن الله) معناه بتكويين الله وتخليقه والمعنى أنى أعمل هذا التصوير أنا فاما خلق الحياة فيه فهو من الله
تعالى على سبيل اظهار المعجزة على يد عيسى عليه السلام (وأبرىء الأكه والابرص) أى وأشفى الأكه
والابرص وأصحهم ما واختلفوا فى الأكه فقال ابن عباس هو الذى ولد أعمى وقيل هو الأعمى وان كان أبصر
وقيل هو الأعشى وهو الذى يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل والابرص هو الذى به وضوح وكان الغالب على
زمان عيسى عليه السلام الطب قاراهم المعجزة من جنس ذلك الا انه ليس فى علم الطب ابراء الأكه والابرص
فكان ذلك معجزة له ودليلا على صدقه وقوله هب بما اجتمع على عيسى عليه السلام من المرضى فى
اليوم الواحد نحو خمسة ألفا فنأطاق أن يمشى اليه ممشى ومن لم يطبق مشى عيسى عليه السلام اليه وكان
يبدأ بهم بالدعاء على شرط الايمان برسالته (وأحيى الموتى بأذن الله) قال ابن عباس قد أحيى أربعة
أنفس عازروا بن الجوز وابنة العائش وسام بن نوح وكاهن بنى ولده الاسام بن نوح فاما عازر فكان
صديقا لعيسى عليه السلام فارسلت اليه أخت عازر ان أخاك عازر يموت وكان بينهما مسيرة ثلاثة أيام فانه
عيسى وأصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة أيام فقال لاخته انطلقى بنا الى قبره فانطلقت بهم الى قبره فدعا الله

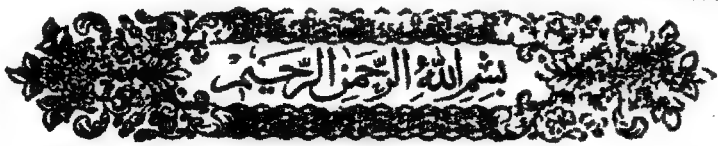
(والا برص وأحيى الموتى بأذن الله) كرر بأذن الله دفعه الوهم من يتوهم فيه اللاهوتية روى انه أحيى سام بن نوح عليه السلام وهم ينظرون
اليه فقالوا هذا سحر مبين فارنا آية فقال يا فلان أكلت كذا أو يا فلان خي لك كذا وهو قوله

$\vec{w} \rightarrow \vec{w}'$

مفاتيح الغيب المشتهر بالتفسير
الكبير للامام محمد الازي فخر الدين
ابن العلامة ضياء الدين عمر
المشتهر بخطيب الري
نفع الله به المسلمين
آمين

م

*) و بهامشه تفسير العلامة أبي السعود *)



قوله تعالى (سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها هل لله المسرق والمهرب يمدى من يشاء الى صراط مستقيم) اعلم ان هذا هو السهية الثانية من الشبه التي ذكرها اليهود والصاري طعن في الاسلام فقالوا النسخ يقتضي اما الجهل أو الجاهيل وكلاهما لا يليق بالحكيم وذلك لان الامر اما أن يكون حاييا عن القيد واما أن يكون مقيدا لا دوام واما أن يكون مقيدا بقيد الدوام فان كان خاليا عن القيد لم يقتض الفعل الامرة واحدة فلا يكون ورود الامر بعد ذلك على خلافه ناسخا وان كان مقيدا بقيد الا دوام فهمنا ظاهرا ان الوارد بعده على خلافه لا يكون ناسخا له وان كان مقيدا بقيد الدوام فان كان الامر يعتقد انه يبق دائما مع انه ذكر انما يدل على أنه يبق دائما ثم انه رفته بعد ذلك فهمنا كان جاهلا ثم بدله ذلك وان كان عالما انه لا يبق دائما مع انه ذكر انما يدل على أنه يبق دائما كان ذلك تجهيلا فثبت أن النسخ يقتضي اما الجهل أو الجاهيل وهما محالان على الله تعالى فكان النسخ منه محالا فلا تنى بالنسخ في أحكام الله تعالى يجب أن يكون مبطلا فهذا الطريق توصلوا بالتدريج في نسخ القبله الى الطعن في الاسلام ثم انهم خصصوا هذه الصورة بمريد شبهة فقالوا انا اذا جوزنا النسخ انما نجوز عند اخذ في المصالح وههنا الجهات متساوية في أنها لله تعالى ومخلوقة له فتغير القبله من جانب الى جانب فعل خال عن المصلحة فكون عبنا والعيب لا يليق بالحكيم فدل هذا على ان هذا التعبير ليس من الله تعالى فتوصلوا بهذا الوجه الى الطعن في الاسلام * ولتشكك الآن في تفسير الالفاظ ثم تذكر الجواب عن هذه الشبهة على الوجه الذي قرره الله تعالى

(س قول السفهاء)
اي الذين خفت أحلامهم
استهوها بالتقليد
الاعراض عن التدبر
وانظر من قولهم نوب
سميه اذا كان خفيف
النسج وقبل السفه
الجهل الكذاب المتعمد
خلاف ما يعلم وقيل
الطلوم الجهول
والمراد بالسفهاء هم
اليهود على ما روى عن
ابن عباس ومجاهد
رضي الله عنهم قالوا
اسكار النسخ وكرهه
اقموا لحيث كانوا
يأمنون بمواظبه عليه
ارصلا والسلام لهم
في القبله وقيل
هم المنافقون وهو الانسب
بقوله عروضا لانهم
هم السفهاء وناقلاوه
لجبر الاستهراء والطعن
لا اعتقادهم حقيقة
انله الاول وطمأن
اماية اذ ليس كلهم
من اليهود وقيل
هم المشركون

في قوله تعالى (فما أظنكم أنكم لا تعلمون) أصل النص لا يحكم على الإطلاق في الإلزامية الإلهية القطعية المتعلقة بوجوده
الذي لا يهاجم إليه البتة وقبل الأمر ومنه قوله ٦٧٧ في قوله تعالى وقضى ربك (فأما يقول له كن) لا ضير

(فيكون) من ضرر
وهو كما ترى تشبيل لكمال
قدره بفعال وسهولته
المقدورات حسب مقتضيه
مشيئة ونصوير لمرآة
حدوثها بما هو علم فيها
من طاعة المأمور المطيع
للأمر القوي المطاع
وبيان لانه تعالى كما يقدر
على خلق الاشياء مدرجا
باسباب ومواد معتدة
يقدر على خلقها دفعة
من غير حاجة الى شيء من
الاسباب والمواد (ويعلم
الكتاب) أي الكتابة
أو جنس العسكب
الإلهية (والحكمة) أي
العلوم وتهذيب الاخلاق
(والتوراة والانبيا)
أفرادها بالذكر على
تقدير كون المراد بالكتاب
جنس الكتب المرفوعة
لزيادة فضلها وأما
فتحها على غيرهما وبالجملة
عطف على يشرك أو
على وجهها أو على خلق
أو هو كلام مبتدأ سبق
تعليلها لقلها وإزاحة
لما أهمها من خوف
اللائق لمثل أنها ملحد
من غير ذلك وهو
ويعلم بالآية (ورسول)

بصلاحك الشمس على كوكب شمس • مؤيد بجميع التبت مكتمل
الزامك لتكتمل المتأخر في الحسن والكمال (السؤال الثاني) أن تكلمه حال كونه
في المهد من المجهزات فأما تكلمه حال الكهولة فليس من المجهزات فإضافة في ذكره
والجواب من وجوه (الاول) أن المراد منه بيان كونه متعلبا في الأحوال من الصبا الى
الكهولة والتعبير على الله تعالى بحال والمراد منه ارد على وقد تفرغ في قولهم أن عيسى
كان لها (والثاني) المراد منه أن يكلم الناس مرة واحدة في المهد لاطهار طهارة أمه ثم
عند الكهولة يكلم بالوحى والنبوة (والثالث) قال أبو مسلم معناه أنه يكلم حال كونه
في المهد وحال كونه كهلا على حد واحد وصفة واحدة وذلك لاشك أنه غاية في المجهز
(والرابع) قال الأصم المراد منه بيان أنه يبلغ حال الكهولة (السؤال الثالث) نقل أن عمر
عيسى عليه السلام إلى أن رفع كان ثلاثا وثلاثين سنة وستة أشهر وعلى هذا التقدير فهو
ما بلغ الكهولة والجواب من وجهين (الاول) بينا أن الكهل في أصل اللغة عبارة عن
الكمال التام وأكمل أحوال الانسان إذا كان بين الثلاثين والأربعين فصم وصفه
بكونه كهلا في هذا الوقت (والثاني) هو قول الحسين بن الفضل الأصلي أن المراد بقوله
وكهلا أن يكون كهلا بعد أن ينزل من السماء في آخر الزمان ويكلم الناس ويقتل السجال
قال الحسين بن الفضل وفي هذه الآية نص في أنه عليه الصلاة والسلام سينزل إلى الأرض
(للمسئلة الرابعة) أنكرت النصارى كلام المسيح عليه السلام في المهد وأجروا على صحة
قولهم بلن كلامه في المهد من أعجب الأمور وأغربها ولا شك أن هذه الواقعة لو وقعت
لوجب أن يكون وقوعها في حضور الجمع العظيم الذي يحصل القطع واليقين بقولهم لأن
تخصيص مثل هذا المجهز بالواحد والاثني لا يجوز ومتى حدثت الواقعة الجبيلة جدا عند
حضور الجمع العظيم فلا بد وأن تتوفر الدواهي على القتل فيصير ذلك بالفاقد التواتر
واخفاء ما يكونه بالغيا إلى حد التواتر ومتع وأيضا فلو كان ذلك لكان ذلك الاخفاء ههنا
ممتعا لأن النصارى يلقوا في إفراط محبة إلى حيث قالوا أنه كان الها ومن كان كذلك
يتمتع أن يصح في اخفاء مناقبه وفضائله بل ربما يجعل الواحد ألفا فثبت أن لو كانت هذه
الواقعة موجودة لكان أولى الناس بمعرفة النصارى ولما أطلقوا على انكارها علما أنه
ما كان موجودا البتة أجاب المتكلمون عن هذه النسبة وقالوا ان كلام عيسى عليه
السلام في المهد إنما كان دلالة على براءة حال مريم عليها السلام من الفاحشة وكان
الطامعون بها قليلين فليس سمعون لذلك الكلام كان جعافا قليلا ولا يعد في مثله التواطؤ
على الاخفاء بخبر أن يذكر ذلك الآن اليهود كانوا يكذبونهم في ذلك وينسبونهم إلى
البهت فهم أيضا قد سكتوا لهذه اللمة فلاجل هذه الاسباب بقي الأمر مكتوما مخفيا إلى
أن أخبر الله سبحانه وتعالى محمد صلى الله عليه وسلم بذلك وأيضا فليس كل النصارى
يتكبرون ذلك فانه نقل عن جعفر بن أبي طالب لما قرأ على العباسي سورة مريم قال

قال (في اسرائيل) منصوب بمخبر يفود إليه المعنى مطوف على يده أي ورجعه رسولا إلى بني اسرائيل أي كلهم
وقال بعض اليهود أنه كان مبعوثا إلى قوم مخصوصين ثم قيل كان رسولا حال الصبا وقيل بعد البلوغ وكان أول
مبعوث إلى اسرائيل يوسف عليه السلام وآخرهم عيسى عليه السلام وقيل أولهم موسى وآخرهم

عيسى عليهما الصلاة والسلام وقوله تعالى (اني قد جئتكم) معمول لرسولا لما فيه من معنى التطق أي رسولا ناطقا
بأي الخ. قيل منصوب بمضمير معمول لقول مضمير ﴿ ٦٧٨ ﴾ معطوف على يعلم أي ويقول أرسلت رسولا

بأي قد جئتكم الخ وقيل
معطوف على الاحوال
السابقة ولا يقدح فيه
كونه في حكم التسمية مع
هذا في حكم التكلم
من أن فيه معنى
حظق كأنه قيل حال
كونه وجها ورسولا
ناطقا بأي الخ وقرئ
ورسول بالجر عطف على
كلمة والباء في قوله تعالى
(بآية) متعلقة بمحذوف
وقع حال من فاعل الفعل
على أنها للملابسة
والتوحيين للتخيم دون
الوحدة لظهور تعددها
وكثرتها وقرئ بآيات
او بجثكم على أنها
للتعدي ومن في قوله
تعالى (من ربكم) لا ابتداء
الغاية مجازا متعلقة
بمحذوف وقع صفة
لآية أي قد جئتكم
مكتسبا بآية عظيمة كأنه
من ربكم أو أيتكم بآية
عظيمة كأنه منه تعالى
والتعرض لو وصف
الربوبية مع الاضافة
الى ضمير المخاطبين لتأكيد
إيجاب الامثال بما سيأتي
من الاوامر وقوله تعالى
(اني اخلق لكم من الطين

الجماشي لا تفاوت بين واقعة عيسى وبين المذكور في هذا الكلام بذرة ثم قال تعالى ومن
الصالحين فان قيل كون عيسى كلمة من الله تعالى وكونه وجها في الدنيا والآخرة وكونه من
المقربين عند الله تعالى وكونه مكلما للناس في المهد وفي الكهولة كل واحد من هذه
الصفات أعظم وأشرف من كونه صالحا فلم ختم الله تعالى أو صافى عيسى بقوله ومن
الصالحين قلنا انه لا رتبة أعظم من كون المرء صالحا لانه لا يكون كذلك الا ويكون في
جميع الافعال والتزكواظ على النهج الاصلح والطريق الاكمل ومعطوف على ذلك يتناول
جميع المقامات في الدنيا والدين في أفعال القلوب وفي أفعال الجوارح فلما ذكر الله تعالى
بعض التفاصيل أردفه بهذا الكلام الذي يدل على أرفع الدرجات ﴿ قوله تعالى ﴾ قالت
رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا فانما
يقول له كن فيكون (قال المفسرون انها انما قالت ذلك لان التبشير به يقتضي
التعجب مما وقع على خلاف العادة وقد قررنا مثله في قصة زكريا عليه السلام وقوله اذا
قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون تقدم تفسيره في سورة البقرة ﴿ أما قوله تعالى ﴾ (ويعلمه
الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل) ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قرأنا فعلم وعلم
ويعلم بالياء والباقيون بالتون أما الياء فعطف على قوله يخلق ما يشاء وقال المبرد عطف على
بشرك بكلمة وكذا وكذا ويعلم الكتاب ومن قرأ بالتون قال تقدر الآية انها قالت رب
أنى يكون لى ولد فقال لها الله كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا فانما يقول له كن
فيكون فهذا وان كان اخبارا على وجه المغاية الا أنه اخبار من الله تعالى عن نفسه فلا
جرم حسن أن يوصل به الاخبار على وجه غير المغاية فقال ويعلمه لان معنى قوله كذلك
الله يخلق ما يشاء معناه كذلك نحن يخلق ما يشاء فعلمه الكتاب والحكمة والله أعلم
(المسئلة الثانية) في هذه الآية أمور أربعة معطوف بعضها على بعض بواو العطف
والاقرب عندي أن يقال المراد من الكتاب تعليم الخط والكتابة ثم المراد بالحكمة تعليم
العلوم وتهذيب الاخلاق لان كمال الانسان في أن يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به
ومجموعهما هو المسمى بالحكمة ثم «دان صار علما بالخط والكتابة ومحيطا بالعلوم العقلية
والشرعية بعلم التوراة وانما آخر تعليم التوراة عن تعليم الخط والحكمة لان التوراة
كتاب الهى وفيه أسرار عظيمة والانسان مالم يعلم العلوم الكثيرة لا يمكنه أن يخوض في
البحث على أسرار الكتب الالهية ثم قال في المرتبة الرابعة والانجيل وانما آخر ذكر
الانجيل عن ذكر التوراة لان من تعلم الخط ثم تعلم علوم الحق ثم أحاط بأسرار الكتاب الذى
أنزله الله تعالى على من قبله من الانبياء فقد عظمت درجته في العلم فاذا أنزل الله تعالى
عليه بعد ذلك كتابا آخر أو فقه على أسرار ذلك هو الغاية القصوى والمرتبة العليا في
العلم والفهم والاحاطة بالاسرار العقلية والشرعية والاطلاع على الحكم الطولية
والسلفية فهذا ما عندي في ترتيب هذه الالفاظ الاربعة ﴿ ثم قال تعالى ﴾ (ورسولا الى بني

كهنة الطير) بدل من قوله تعالى اني قد جئتكم ومحله النصب على نزع الجار عند سبوه والفراء ﴿ اسرئيل ﴾
والجر على رأى الخليل والكسائي او بدل من آية وقيل منصوب بفعل مقدر أي اعطى اني الخ وقيل مرفوع على أنه
خبر مبتدا محذوف أي هي اني اخلق لكم وقرئ بكسر الهمزة على الاسم ثنائى أي أقدر لكم أي لاجل

تفسير الفخر الرازي

المشهور بالتفسير الكبير أو مفاتيح الغيب

له الإمام محمد الرازي فخر الدين ابن العلامة ضياء الدين عمر
الشهرنجي طبيب الري نفع الله به المسلمين

٥٤٤ — ٦٠٤ هـ



حقوق الطبع محفوظة للناسخ
الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

الجزء الثامن

دار الفكر
الطباعة والنشر والتوزيع

وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِغَايَةِ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ

قال المفسرون : إنها إنما قالت ذلك لأن التبشير به يقتضي التعجب مما وقع على خلاف العادة وقد قررنا مثله في قصة زكريا عليه السلام ، وقوله (إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون) تقدم تفسيره في سورة البقرة .

أما قوله تعالى ﴿ ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ﴾ ففيه مسألتان :

﴿ المسألة الأولى ﴾ قرأ نافع ، وعاصم (ويعلمه) بالياء والباقون بالنون ، أما الياء فعطف على قوله (يخلق ما يشاء) وقال المبرد عطف على يشرك بكلمة ، وكذا وكذا (ويعلمه الكتاب) ومن قرأ بالنون قال تقدير الآية أنها : قالت رب أنى يكون لي ولد فقال لها الله (كذلك الله يخلق ما يشاء إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون) فهذا وإن كان إخباراً على وجهه المغايب ، فقال (ونعلمه) لأن معنى قوله (كذلك الله يخلق ما يشاء) معناه : كذلك نحن نخلق ما نشاء (ونعلمه الكتاب والحكمة) والله أعلم .

﴿ المسألة الثانية ﴾ في هذه الآية أمور أربعة معطوف بعضها على بعض بواو العطف ، والأقرب عندي أن يقال : المراد من الكتاب تعليم الخط والكتابة ، ثم المراد بالحكمة تعليم العلوم وتهذيب الأخلاق لأن كمال الإنسان في أن يعرف الحق لذاته والخير لأجل العمل به ومجموعهما هو المسمى بالحكمة ، ثم بعد أن صار عالماً بالخط والكتابة ، ومحيطاً بالعلوم العقلية والشرعية ، يعلمه التوراة ، وإنما آخر تعليم التوراة عن تعليم الخط والحكمة ، لأن التوراة كتاب إلهي ، وفيه أسرار عظيمة ، والإنسان ما لم يتعلم العلوم الكثيرة لا يمكنه أن يخوض في البحث على أسرار الكتب الإلهية ، ثم قال في المرتبة الرابعة والإنجيل ، وإنما آخر ذكر الإنجيل عن ذكر التوراة لأن من تعلم الخط ، ثم تعلم علوم الحق ، ثم أحاط بأسرار الكتاب الذي أنزله الله تعالى على من قبله من الأنبياء فقد عظمت درجته في العلم فإذا أنزل الله تعالى عليه بعد ذلك كتاباً آخر وأوقفه على أسرار ذلك هو الغاية القصوى ، والمرتبة العليا في العلم ، والفهم والإحاطة بالأسرار العقلية والشرعية ، والإطلاع على الحكم العلوية والسفلية ، فهذا ما عندي في ترتيب هذه الألفاظ الأربعة .

ثم قال تعالى ﴿ ورسولاً إلى بني إسرائيل أنى قد جئتكم بآية من ربكم ﴾ وفيه مسائل :

نفس البغوي

«معالم التنزيل»

للإمام محيي السنة أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي
(المتوفى - ٥١٦هـ)

المجلد الثاني

حقيقه وخارج أحاديثه

محمد عبد الله النمر عثمان محمد خيرية سليمان مسعود الحوش

دار طيف للنشر والتوزيع



الرياض - شارع عسيرة - ص. ب. : ٧١١٢

تليفون : ٤٧٥٤٩٧ / ٤٧٥٩٧٤٠

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٠٩ هـ — ١٩٨٩ م

قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٧﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٨﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمِمَّا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾

أي: هو من العباد الصالحين.

﴿قالت: رب﴾ ياسيدي تقول له لجبريل. وقيل: تقول الله عز وجل ﴿أنى يكون لي ولد ولم يمسنني بشر﴾ ولم يصنني رجل، قالت ذلك تعجباً إذ لم تكن جرت العادة بأن يولد له أب له ﴿قال كذلك الله يخلق ما يشاء، إذا قضى أمراً﴾ أي كونه الشيء ﴿فإنما يقول له كن فيكون﴾ كما يريد.

قوله تعالى: ﴿ويعلمه الكتاب﴾ قرأ أهل المدينة وعاصم ويعقوب بالياء لقوله تعالى: (كذلك الله يخلق ما يشاء)، وقيل: رده على قوله: (إن الله يبشرك) ﴿ويعلمه﴾ وقرأ الآخرون بالنون على التعظيم كقوله تعالى: (ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك) قوله: ﴿الكتاب﴾ أي الكتابة والخط ﴿والحكمة﴾ العلم والفقه ﴿والتوراة والإنجيل﴾ علمه الله التوراة والإنجيل ﴿ورسولاً﴾ أي ونجعله رسلاً ﴿إلى بني إسرائيل﴾ قيل: كان رسولاً في حال الصبا، وقيل: إنما كان رسولاً بعد البلوغ، وكان أول أنبياء بني إسرائيل يوسف وآخرهم عيسى عليهما السلام فلما بعث قال: ﴿أنى﴾ قال الكسائي: إنما فتح لأنه أوقع الرسالة عليه، وقيل: معناه بأنى ﴿قد جئتكم بآية﴾ علامة ﴿من ربكم﴾ تصديق قولي وإنما قال: بآية وقد أتى بآيات لأن الكل دل على شيء واحد وهو صدقه في الرسالة، فلما قال ذلك عيسى عليه السلام لبني إسرائيل، قالوا: وما هي، قال: ﴿أنى﴾ قرأ نافع بكسر الألف على الاستئناف، وقرأ الباقون بالفتح على معنى بأنى ﴿أخلق﴾ أي أصور وأقدر ﴿لكم من الطين كهيئة الطير﴾ قرأ أبو جعفر كهيئة الطائر ما هنا وفي المائدة، والهيئة الصورة المهيأة من قولهم: هيأت الشيء إذا قدرته وأصلحته ﴿فأنفخ فيه﴾ أي في الطير ﴿فيكون طيراً بإذن الله﴾ قراءة الأكتلين بالجمع لأنه خلق طيراً كثيراً، وقرأ أهل المدينة ويعقوب فيكون طائراً على الواحد ما هنا. وفي سورة المائدة ذهبوا إلى نوع واحد من الطير لأنه لم يخلق غير الخفاش، وإنما خص الخفاش لأنه أكمل الطير خلقاً لأن لها ثدياً وأسناناً وهي تحيض. قال وهب: كان يطير ما دام الناس ينظرون إليه فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتاً، ليميز فعل الخلق من فعل الخالق،

فَتْحُ الْقَلْبِ لِلْم

الْجَامِعُ بَيْنَ فَنِّي الرَّوَايَةِ وَاللِّدْرَايَةِ مِنْ عِلْمِ التَّفْسِيرِ

تأليف

محمد بن علي بن محمد الشوكاني

المنوف بصنعاء ١٢٥٠هـ

محققه وشرح أمهانيه

الدكتور عبد الرحمن عميرة

وضع فهارسه ومشارك في تحرير أمهانيه

لجنة التحقيق والبحث العلمي بدار الوفاء

الجزء الأول

أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٤٧) وَيَعْلَمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ (٤٨) وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٤٩) وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأَحْلِلَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (٥٠) إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٥١) .

قوله : ﴿ إِذْ قَالَتْ ﴾ بدل من قوله : ﴿ وَإِذْ قَالَتْ ﴾ المذكور قبله وما بينهما اعتراض .
وقيل : بدل من ﴿ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ . وقيل : منصوب بفعل مقدر . وقيل : بقوله : ﴿ يَخْتَصِمُونَ ﴾ : وقيل : بقوله : ﴿ وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ ﴾ . والمسيح اختلف فيه من ماذا أخذ ؟
فقيل : من المسح ؛ لأنه مسح الأرض ، أى ذهب فيها فلم يستكن بكن . وقيل : إنه كان لا يمسح ذا عاهة إلا برئ ، فسمى مسيحا ، فهو على هذين فعلين بمعنى فاعل . وقيل : لأنه كان يمسح بالدهن الذى كانت الانبياء تمسح به . وقيل : لأنه كان ممسوح الأخصمين . وقيل : لأن الجمال مسحه . وقيل : لأنه مسح بالتطهير من الذنوب ، وهو على هذه الأربعة الأقوال فعيل بمعنى مفعول . وقال أبو الهيثم : المسيح ضد المسيخ بالخاء المعجمة . وقال ابن الأعرابي : المسيح : الصديق . وقال أبو عبيد : أصله بالعبرانية : مشيخا ، بالمعجمتين ، فعرب كما عرب موسى بموسى ، وأما الدجال فسمى مسيحا ؛ لأنه ممسوح إحدى العينين . وقيل : لأنه يمسح الأرض ، أى يطوف بلدانها إلا مكة والمدينة وبيت المقدس (١) .

وقوله : ﴿ عِيسَى ﴾ عطف بيان أو بدل ، وهو اسم أعجمي . وقيل : هو عربى مشتق من عاسه يعوسه : إذا ساسه . قال فى الكشف : هو معرب من أيشوع . انتهى (٢) . والذى رأيناه فى الإنجيل فى مواضع أن اسمه : يشوع بدون همزة ، وإنما قيل : ابن مريم مع كون الخطاب معها ؛ تنبيها على أنه يولد من غير أب فنسب إلى أمه . والوجه ذو الوجهة ، وهى : القوة والمنعة ، ووجهته فى الدنيا النبوة ، وفى الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة ، وهو منتصب على الحال من كلمة ، وإن كانت نكرة فهى موصوفة ، وكذلك قوله : ﴿ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ فى محل نصب على الحال . قال الأخفش : هو معطوف على ﴿ وَجِئَهَا ﴾ .

والمهد : مضجع الصبى فى رضاعه ، ومهدت الأمر : هيأته ووطأته . والكهل : هو من كان بين سن الشباب والشيخوخة ، أى يكلم الناس حال كونه رضيعا فى المهد وحال كونه

(١) فى صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس من بلد إلا سيطوه الدجال إلا مكة والمدينة » الحديث ، ووقع فى حديث عبد الله بن عمرو « إلا الكعبة وبيت المقدس » ذكره أبو جعفر الطبرى .
(٢) الكشف ٣٦٣/١ .

كهلا بالوحى والرسالة ، قاله الزجاج . وقال الأخفش والفراء : إن ﴿ كهلا ﴾ معطوف على ﴿ وجيها ﴾ . قال الأخفش : ﴿ ومن الصالحين ﴾ : عطف على ﴿ وجيها ﴾ أى هو من العباد الصالحين .

قوله : ﴿ أنى يكون لى ولد ﴾ أى كيف يكون ؟ على طريقة الاستبعاد العادى ﴿ ولم يمسنى بشر ﴾ جملة حالية ، أى والحال أنه على حالة منافية للحالة المعتادة من كون له أب ﴿ قال كذلك الله يخلق ما يشاء ﴾ هو من كلام الله سبحانه . وأصل القضاء : الإحكام ، وقد تقدم ، وهو هنا الإرادة ، أى إذا أراد أمراً من الأمور ﴿ فإنما يقول له كن فيكون ﴾ من غير عمل ولا مزاوله ، وهو تمثيل لكمال قدرته .

قوله : ﴿ ويعلمه الكتاب ﴾ قيل : هو معطوف على ﴿ يشرك ﴾ أى إن الله يشرك وإن الله يعلمه . وقيل : على ﴿ يخلق ﴾ أى وكذلك يعلمه الله ، أو كلام مبتدأ سيق تطبيقاً لقلبها . والكتاب : الكتابة . والحكمة : العلم . وقيل : تهذيب الأخلاق . وانتصاب ﴿ رسولا ﴾ على تقدير : ويجعله رسولا ، أو ويكلمهم رسولا ، أو وأرسلت رسولا . وقيل : هو معطوف على قوله : ﴿ وجيها ﴾ فيكون حالاً ؛ لأن فيه معنى النطق ، أى وناطقاً . قال الأخفش : وإن شئت جعلت الواو فى قوله : ﴿ ورسولا ﴾ مقحمة ، والرسول حالاً . وقوله : ﴿ أنى قد جئتكم ﴾ معمول لرسول ؛ لأن فيه معنى النطق كما مر . وقيل : أصله بأنى قد جئتكم فحذف الجار . وقيل : منصوب بمضمر ، أى تقول أنى قد جئتكم . وقيل : معطوف على الأحوال السابقة . وقوله : ﴿ بآية ﴾ فى محل نصب على الحال ، أى متلبساً بعلامة كائنة ﴿ من ربكم ﴾ . وقوله : ﴿ أنى أخلق ﴾ أى أصور وأقدر ﴿ لكم من الطين كهيئة الطير ﴾ وهذه الجملة بدل من الجملة الأولى ، وهى : ﴿ أنى قد جئتكم ﴾ أو بدل من آية ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أى هى أنى ، وقرئ بكسر الهمزة على الاستئناف . وقرأ الأعرج وأبو جعفر : « كهيئة الطير » بالتشديد ، والكاف فى قوله : ﴿ كهيئة الطير ﴾ نعت مصدر محذوف ، أى أخلق لكم خلقاً أو شيئاً مثل هيئة الطير .

وقوله : ﴿ فأنفخ فيه ﴾ أى فى ذلك الخلق أو ذلك الشيء ، فالضمير راجع إلى الكاف فى قوله : ﴿ كهيئة الطير ﴾ . وقيل : الضمير راجع إلى الطير ، أى لواحد منه . وقيل : إلى الطين ، وقرئ : « فيكون طائراً وطيراً » ، مثل تاجر ونجر . وقيل : إنه لم يخلق غير الخفاش لما فيه من عجائب الصنعة ، فإن له ثدياً وأسناناً وأذنًا ويحيض ويظهر . وقيل : إنهم طلبوا خلق الخفاش لما فيه من العجائب المذكورة ولكونه يطير بغير ريش ، ويلد كما يلد سائر الحيوانات مع كونه من الطير ، ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور ، ولا يبصر فى ضوء النهار ولا فى ظلمة الليل وإنما يرى فى ساعتين : بعد غروب الشمس ساعة ، وبعد طلوع الفجر ساعة ، وهو يضحك كما يضحك الإنسان . وقيل : إن سؤالهم له كان على وجه التعنت . وقيل : كان يطير مادام الناس ينظرونه ، فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتاً لتمييز فعل الله من

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
ما كنا لنهتدي لہ
ما كنا لنهتدي لہ

الْمَقْبُولَاتُ وَالْمَكْتُوبَاتُ

بِالْمَكْتُوبَاتِ

الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ

وَمَا سَبَّحَ التَّوَلَّى وَتَوَلَّى تَرْجَمَ

الْأَسَاءُ الْكَتُورَ وَهَبْتَ الرِّجْلَ

كَأَنَّ الْفُكْرَ

وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْ

التفسير الوجيز

على هامش

القرآن العظيم

ومعه أسباب النزول وقواعد الترتيل

تأليف

الأستاذ الدكتور وهبت الزحيلي

رئيس قسم اللغة الإسلامية ومذاهبها في جامعة دمشق

دار الفكر

دمشق - سورية

الرقم الاصطلاحي : 1001, 01 1

الرقم الموضوعي : 220

الرقم الدولي : ISBN : 1 - 54547 - 238 - 4

الموضوع : القرآن وعلاومه

العنوان : التفسير الوجيز على هامش القرآن العظيم

ومعه أسباب النزول وقواعد الترتيل

التأليف : الأستاذ الدكتور وهبة الزحيلي

خطوط المصحف : أحمد الباري

زخارف المصحف : هيثم قسومة

التنفيذ الطباعي : مطابع دار المستقبل - بيروت

التجليد الفني : علي الحمصي - بيروت

عدد الصفحات : ٦٤٠

قياس الصفحة : ٢٥ × ١٧ سم

عدد النسخ : ٣٠٠٠

وقد وافق على نسخة المصحف وإصداره كل من :

١ - إدارة الافتاء العام والتدريس الديني في سورية برقم ٦٦١ وتاريخ ١٤٠٣/٩/٤ هـ الموافق ١٩٨٣/٧/١٤ م

٢ - دار الفتوى في لبنان برقم ٣٦/٤٦٦ وتاريخ ١٤١٤/١٠/١٤ هـ الموافق ١٩٩٤/٣/٢٦ م .

٣ - المجلس الإسلامي الأعلى تونس بموجب الكتاب رقم ٥٠٧ الصادر بتاريخ ١٩٩٠/٢/٢٩ م .

الطبعة الثانية ١٤١٦ هـ = ١٩٩٦ م ط ١ ١٤١٥ هـ = ١٩٩٤ م

جميع الحقوق لكافة الطباعات محفوظة

لدار الفكر للطباعة والتوزيع والنشر بدمشق

التي تشرف بإصدار ونشر هذا القرآن العظيم وتحفظ لديها بجميع أصوله الخطية والزخرفية ملكاً تجارياً
وفنياً مسجلاً مع التنويه بأن جميع حقوق الطبع والنشر والنقل والاقتباس في كافة البلاد العربية وأقطار
العالم محصورة بـ :



وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا مِّنَ الصَّاطِئِينَ ٤٦
قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قَالَ ذَكَرَكَ اللَّهُ
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا هَضَبَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
وَنُفِخَ فِي الْكُتُبِ وَالْحِكْمَةِ وَالْتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ٤٧
وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي
أُطْلِقُ كُرْسِيَّ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنفِخُ فِيهِ فَيَكُونُ
طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخْرِجُ الْمَوْتَى
بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي
بُيُوتِكُمْ إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم مِّن مَّوْجِبِينَ ٤٨
وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأَجَلَ لِكُم بَعْضُ
الَّذِي حَرَمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَنْتَقُوا
اللَّهَ وَأَطِيعُوا ٤٩ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ
هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ٥٠ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ
الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ
أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ٥١

٤٦- ويكلّم الناس وهو طفل صغير في المهْد: مضجع الطفل حين الرضاع، وفي الكهولة: ما بعد سن الثلاثين أو الأربعين إلى الشيخوخة، أي يكلّم الناس في الحالين بالوحي والرسالة، وهو من العباد الصالحين.

٤٧- قالت مريم مستبعدة الأمر بحكم العادة: كيف يكون لي ولد، ولم يقرني رجل؟ فأجابها الوحي: مثل ذلك يخلق الله ما يشاء من العدم بمقتضى قدرته وحكمته، إذا أراد أمراً أو شيئاً، أوجده بكلمة ﴿كن﴾ فيكون كما أراد.

٤٨- ويعلم الله عيسى الكتابة والخط، والعلم النافع وفهم أسرار الأشياء، والتوراة التي أنزلها على موسى، والإنجيل الكتاب الذي سيوحى به إليه بعد ذلك.

٤٩- ويرسله الله رسولاً إلى بني إسرائيل: أني أتيتكم بعلامة دالة على صدق نبوتي ورسالتي، وهي انني أصوّر لكم من الطين شيئاً كههيئة الطير، فأنفخ فيه، فيصير حياً كسائر الطيور، بإرادة الله،

فالخلق الحقيقي من الله، وأشفي الأكمه: الذي ولد أعمى، والأبرص الذي به البرص: وهو بياض يظهر في الجلد، وخصّ هذان المرضان؛ لاستحالة الشفاء منهما في العادة الغالبة، وأحيي الموتى، وكل ذلك بإرادة الله، وأخبركم بما تأكلون وتدخرون في بيوتكم، وذلك بما لا يطلع عليه الناس عادة، إن في جميع ما ذكر لدليلاً قاطعاً وحجة ظاهرة على صدق رسالتي، إن كنتم مصدقين بالرسالات الإلهية.

٥٠- وجئتكم مصدقاً لما سبقني من التوراة، عاملاً بها، مخففاً بعض أحكامها، أحلّ من الطيبات بعض المحرم في التوراة، كلحوم كل ذي ظفر وشحوم الأنعام، وجئتكم بحجة شاهدة على صدقي من الله، فخافوا عذابه، وأطيعوني فيما دعوتكم إليه، وتابعوني في ديني.

٥١- إن الله ربي وربكم، لا إله غيره ولا رب سواه، وأنا عبده، فاعبدوه وحده لا شريك له، هذا هو الطريق القويم الواضح الذي لا اعوجاج فيه.

٥٢- فلما لمس عيسى الكفر والفساد من بني إسرائيل، قال لهم: من أعوانني في الدعوة إلى الله، وتبليغ رسالته للناس؟ قال الحواريون- أصحابه وتلاميذه- الاثنا عشر رجلاً: نحن أنصار دين الله ورسله، آمنا بالله، واشهد يا عيسى بأنا مخلصون في إيماننا، متقادون لرسالتك.



تَوْحِيدُ الْمُقْبِلَاتِ
مِنْ
تَفْسِيرِ ابْنِ عَبَّاسٍ

جميع الحقوق محفوظة
لدار النشر والعامة
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

يطلب من: دار النشر والعامة بيروت - لبنان
مكتب: ١١/٩٤٢٤ تلکس : Nasher 41245 Le
هاتف : ٨١٥٥٧٣ - ٣٦٦١٣٥

فَيَكُونُ ﴿٤٧﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٨﴾ وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ
 أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ
 طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا
 تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ
 مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَجَلٍ لَّكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَتَّقُوا
 اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ ﴿٥٠﴾ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٥١﴾ ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ
 عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ
 وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٥٢﴾ رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ
 الشَّاهِدِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَكْرُوهًا وَمَكْرًا أَلَّهُ اللَّهُ خَيْرَ الْمَكْرِينَ ﴿٥٤﴾ إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَىٰ إِنِّي

بلا ب ﴿فَأَنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ولداً بلا ب ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ﴾ كتب الانبياء ويقال الكتابة ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ الحلال
 والحرام ويقال حكمة الانبياء قبله ﴿وَالتَّوْرَةَ﴾ في بطن أمه ﴿وَالْإِنْجِيلَ﴾ بعد خروجه من بطن أمه ﴿وَرَسُولًا﴾ بعد
 ثلاثين سنة ﴿إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ فلما جاءهم قال ﴿إِنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ﴾ بعلامة ﴿مِّن رَّبِّكُمْ﴾ لنبوتي قالوا وما العلامة
 ﴿قَالَ إِنِّي أَخْلُقُ﴾ إني أصور ﴿لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ كشبه الطير ﴿فَأَنْفُخُ فِيهِ﴾ كنفخ النائم ﴿فَيَكُونُ طَيْرًا﴾
 فيصير طيراً يطير بين السماء والأرض ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بأمر الله فصور لهم خفاشاً فقالوا هذا سحر فهل عندك غيره قال نعم
 ﴿وَأُبْرِئُ﴾ أصحح ﴿الْأَكْمَهَ﴾ الذي ولد أعمى ﴿وَالْأَبْرَصَ﴾ أيضاً ﴿وَأُخِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ باسم الله الأعظم
 يا حي يا قيوم فلما فعل ذلك قالوا هذا سحر فهل عندك غيره قال نعم ﴿وَأُنَبِّئُكُمْ﴾ أخبركم ﴿بِمَا تَأْكُلُونَ﴾ غدوة وعشية
 ﴿وَمَا تَدْخِرُونَ﴾ ترفعون من غداء لعشاء ومن عشاء لغداء ﴿فِي بُيُوتِكُمْ﴾ في ذلك ﴿فِي مَا قُلْتُ لَكُمْ﴾ لآية ﴿لَعَلَّكُمْ﴾
 ﴿لَكُمْ﴾ لنبوتي ﴿إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ مصدقين ﴿وَمُصَدِّقًا﴾ وجئتكم موافقاً بالتوحيد بالدين ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾
 قبلي من التوراة وسائر الكتب ﴿وَلِأَجَلٍ لَّكُمْ﴾ أرخص وأبين لكم ﴿بَعْضَ الَّذِي﴾ تحليل بعض الذي ﴿حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾
 مثل لحم الإبل وشحوم البقر والغنم والنسب وغير ذلك ﴿وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ﴾ بعلامة ﴿مِّن رَّبِّكُمْ﴾ فأتقوا الله ﴿فَاخْشَوْا اللَّهَ﴾
 فيما أمركم به وتوبوا إليه ﴿وَأَطِيعُوا﴾ واتبعوا أمري وديني ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي﴾ هو ربي ﴿وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ فوحده ﴿هَذَا﴾
 التوحيد ﴿صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ﴾ دين قائم يرضاه وهو الإسلام ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ﴾ علم ﴿عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾ ورأى منهم القتل
 حين أرادوا قتله ويقال ﴿أَحَسَّ﴾ سمع منهم تكرار الكفر ﴿قَالَ﴾ عيسى ﴿مَنْ أَنْصَارِي﴾ من أعواني ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ مع الله
 على أعدائه ﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ﴾ أصفياؤه القصارون وهم اثنا عشر رجلاً ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ أعوانك مع الله على
 أعدائه ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ﴾ أعلم أنت يا عيسى ﴿بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ مقرون لله بالعبادة والتوحيد ﴿رَبَّنَا﴾ يا ربنا ﴿ءَامَنَّا بِمَا﴾
 أنزلت ﴿مِنَ الْكِتَابِ﴾ يعني الإنجيل ﴿وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾ دين الرسول عيسى ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ فاجعلنا مع
 السابقين الأولين الذين شهدوا قبلنا ويقال فاجعلنا من أمة محمد ﷺ ﴿وَمَكْرُوهًا﴾ أرادوا يعني اليهود قتل عيسى ﴿وَمَكْرَ﴾
 الله ﴿أَرَادَ اللَّهُ قَتْلَ صَاحِبِهِمْ تَطْيَانُوسَ﴾ وألله خير الماكرين ﴿أَقْوَى الْمُرِيدِينَ﴾ ويقال أفضل الصانعين ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا﴾

الجزء الاول من السراج المنير في الاعانة

على معرفة بعض معاني السلام وبنينا

الحكيم الخبير للشيخ الامام

الخطيب الشريفي قدس

آله وروحه وعم بالرحمة

ضمير بحسبه

آمين

المقامات في الدين والدينا في أفعال القلوب وفي أفعال الجوارح ولهذا قال نبي الله سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام بعد النبوة وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين فلما عد صفات عيسى عليه الصلاة والسلام أردفها به هذا الوصف الدال على أرفع الدرجات (قالت رب) أي ياسيدي فقوله الله عز وجل وقيل قالته جبريل قاله البغوي وقال الزمخشري ومن بدع التفاسير ان قولها رب نداء جبريل بمعنى ياسيدي (أي) كيف (يكون لي ولد ولم يمسسني بشر) أي ولم يصبني رجل بتزويج ولا غيره قالت ذلك تعجبا اذ لم تكن جرت العادة بأن يولد مولود بلا أب أو استغفها ما عن أن يكون بتزويج أو بغيره (قال) الامر (كذلك) من خلق ولد منك بلا أب (الله يخلق ما يشاء) القائل جبريل أو الله وجبريل حكى لها وقوله تعالى (إذا قضى أمرا) أي أراد كون شيء (فإنما يقول له كن) فهو قرا (فيكون) ابن عامر بفتح النون والباقون بعضهم أي فهو ويكون لانه تعالى كما يقدر أن يخلق الاشياء مدرة بأبواب ومواد يقدر أن يخلقها دفعة من غير ذلك فنفخ جبريل في جيب درعها فحملت وكان من أمرها ما ذكر في سورة مريم وسيأتي ان شاء الله تعالى الكلام عليه هناك وقوله تعالى (وعلمه الكتاب) أي الكتابة (والحكمة) أي العلم المقترن بالعمل (والتوراة والإنجيل) كلام مستأنف ذكر تطييبا للقلب وإزاحة لما همها من خوف اللوم حين علمت أنها تلد من غير زوج وقيل المراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة وخص الكتابان لفضلهما وقرأ نافع وعاصم بالياء والباقون بالنون (و) يجعله (رسولا إلى بني اسرائيل) أما في الصبا وبعد البلوغ وتخصيص بني اسرائيل لخصوص بعثه اليهم ولأنه على من زعم انه مبعوث إلى غيرهم (قائدة) كان أول أنبياء بني اسرائيل يوسف بن يعقوب وآخرهم عيسى عليهم الصلاة والسلام ولما بعث اليهم قال لهم اني رسول الله اليكم (أي) أي يأتي (قد جئتكم بآية) أي علامة (من ربكم) تصديق قولي وإنما قال بآية وقد أتى بآيات لأن الكل دل على شيء واحد وهو صدقه في الرسالة * ولما قال ذلك لبني اسرائيل قالوا وما هي قال هي (أي) قرأ نافع وحده بكسر الهمزة على الاستئناف رفح الياء من اني نافع وأبو عمر ووسكنها الباقون (أخلق) أي أصور (لكم من الطين كهيئة الطير) أي مثل صورته فيصير طيرا كسائر الطيور وجبا طيارا والكاف اسم مفعول وقرأ ورش بالمد على الياء من هيئة والتوسط كما تقدم في شيء (فانفخ فيه) الضمير للكاف أي في ذلك المماثل للطير أي في فيه (فيكون طيرا بأذن الله) أي بإرادته فيه بذلك على أن احياه من الله تعالى لانه وقرأ نافع بألف بعد الطاء بعد هاءهمزة مكسورة ووفق ورش الراء على أصله والباقون بياء ساكنة بعد الطاء من غير ألف فقراءة الجمع تطرا إلى أنه خلق طيرا كثيرا وقرأه المفسر دتظرا إلى أنه نوع واحد من الطير لانه لم يخلق غير الخفاش وإنما خص الخفاش لانه أكل الطير خلقا لانه أسنانا ولا شيء تداوي ويحس قال وهب كان يطير مادام الناس يتظرون اليه فاذا غاب عن أعينهم سقط ميتا ليقبض فعل الخلق من فعل الله وليه علم ان الكمال لله عز وجل (وابرئ) أي أشقى (الأكه) وهو الذي وادأعى أو ممسوح العينين قال الزمخشري ويقال لم يكن في هذه الالة أكه غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب التفسير ولعل هذا على التفسير

تَقْسِيمُ النَّسَفِيِّ
(مدارك التنزيل وحقائق التأويل)

تأليف
أبي البركات عبد بن أحمد بن محمود النسفي
(ت ٧١٠ هـ)

حَقَّقَهُ وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ
يوسف علي بدوي
رَاجَعَهُ وَفَتَّ مَرَلَهُ
محيي الدين ديبستو

الجزء الأول

دار الكتب للطباعة
بيروت

حُقوقُ الطَّبعِ وَالنَّصْرِ مَحْفُوظَةٌ لِلنَّاشِرِ
الطَّبعةُ الأولى
١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م

٢

مَرِيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٦﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا
وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤٧﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٨﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٩﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِّن

مَرِيَمَ ﴿﴾ خبراً مبتدأ محذوف، أي: هو ابن مريم. ولا يجوز أن يكون صفة لعيسى؛ لأن اسمه عيسى فحسب وليس اسمه عيسى ابن مريم، وإنما قال ﴿ابن مريم﴾ إعلماً لها أنه يولد من غير أب، فلا ينسب إلا إلى أمه ﴿وَجِيهًا﴾ ذا جاه وقدر ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ بالنبوة، والطاعة ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ بعلو الدرجة، والشفاعة ﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ برفعه إلى السَّماء. وقوله: ﴿وَجِيهًا﴾ حال من «كلمة» لكونها موصوفة، وكذا ﴿مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ أي: وثابتاً من المقربين وكذا:

٤٦ - ﴿يُكَلِّمُ النَّاسَ﴾ أي: ومُكَلِّماً الناس ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ حال من الضمير في يكلم، أي: ثابتاً في المهد، وهو: ما يُمهد للصبي من مضجعه، سُمِّي بالمصدر ﴿وَكَهْلًا﴾ عطف عليه، أي: ويكلم الناس طفلاً وكهلاً، أي: يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الأنبياء من غير تفاوت بين حال الطفولة وحال الكهولة؛ التي يستحكم فيها العقل، ويستتبأ فيها الأنبياء ﴿وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ حال أيضاً، والتقدير: يشرك به موصوفاً بهذه الصفات.

٤٧ - ﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿﴾ أي: إذا قدر تكوّن شيء كوّن من غير تأخير. لكنه عبّر بقوله: ﴿كُنْ﴾ إخباراً عن سرعة تكوّن الأشياء بتكوينه.

٤٨ - ﴿وَيُعَلِّمُهُ﴾ مدني، وعاصم، وموضعه حال معطوفة على: وجيهاً. الباقيون بالنون على أنه كلام مبتدأ ﴿الْكِتَابَ﴾ أي: الكتابة، وكان أحسن الناس خطاً في زمانه. وقيل: كُتِبَ الله ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ بيان الحلال والحرام. أو: الكتاب: الخط باليد، والحكمة: البيان باللسان ﴿وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾.

٤٩ - ﴿وَرَسُولًا﴾ أي: ونجعله رسولاً. أو: يكون في موضع الحال، أي: وجيهاً في الدنيا والآخرة ورسولاً ﴿إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِّن

محقّقة عن نسخة خطية كاملة ، وعن مطبوعة الشعب والكرّم
عشر نسخ خطية أخرى يستوعب مجموعها التفسير كله .

تفسير القرآن العظيم

للمحافظ

أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كشير القرشي الدمشقي

(٧٠٠ - ٥٧٧ هـ)

تحقيق

سامي بن محمد السلامة

المجلد الثاني

آل عمران - النساء

دار طيبة للنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م

الطبعة الثانية

١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م

(تم فيها استدراك السقط الحاصل بالمجلد الأول من طبعة الشعب)

 دار طيبة للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية - الرياض - السعودي - ش. السعودي العام - غرب النفق

ص.ب: ٧٦١٢ - رمز بريدي: ١١٤٧٢ - ت: ٤٢٥٣٧٣٧ - فاكس: ٤٢٥٨٢٧٧

فلما سمعت بشارة الملائكة لها بذلك، عن الله، عز وجل، قالت فى مناجاتها: ﴿رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾، تقول: كيف يوجد هذا الولد منى وأنا لست بذات زوج ولا من عزمى أن أتزوج، ولست بغيا؟ حاشا لله. فقال لها الملك - عن الله، عز وجل، فى جواب هذا السؤال -: ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أى: هكذا أمر الله عظيم، لا يعجزه شيء. وصرح هاهنا بقوله: ﴿يَخْلُقُ﴾ ولم يقل: «يفعل» كما فى قصة زكريا، بل نص هاهنا على أنه يخلق؛ لئلا يبقى شبهة، وأكد ذلك بقوله: ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ أى: فلا يتأخر^(١) شيئا، بل يوجد عقيب^(٢) الأمر بلا مهلة، كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ [القمر: ٥٠]، أى: إنما تأمر مرة واحدة لا مثوية فيها، فيكون ذلك الشيء سريعا كلمح بالبصر^(٣).

﴿وَيَعْلَمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ (٤٨) وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (٤٩) وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (٥٠) إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ﴾ (٥١).

يقول تعالى - مخبرا عن تمام بشارة الملائكة لمريم بابنها عيسى، عليه^(٤) السلام - أن الله يعلمه ﴿الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ الظاهر أن المراد بالكتاب هاهنا الكتابة. والحكمة تقدم الكلام على تفسيرها فى سورة البقرة^(٥).

﴿وَالْتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾، فالتوراة: هو الكتاب الذى أنزله الله على موسى بن عمران. والإنجيل: الذى أنزله الله على عيسى عليهما^(٦) السلام، وقد كان [عيسى]^(٧) عليه السلام، يحفظ هذا وهذا. وقوله: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ أى: [و]أ^(٨) يجعله رسولا إلى بنى إسرائيل، قائلا لهم: ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ وكذلك كان يفعل: يصور من الطين شكل طير، ثم ينفخ فيه، فيطير عيانا بإذن الله، عز وجل، الذى جعل هذا معجزة يَدُلُّ على أن الله أرسله.

﴿وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ﴾، قيل: هو الذى يبصر نهاراً ولا يبصر ليلا. وقيل بالعكس. وقيل: هو الأعشى. وقيل: الأعمش. وقيل: هو الذى يولد أعمى. وهو أشبه؛ لأنه أبلغ فى المعجزة وأقوى فى التحدى ﴿وَالْأَبْرَصَ﴾ معروف.

(٣) فى أ: «البصر».

(٦) فى و: «عليه».

(٢) فى ج، د: «عقب».

(٥) الآية رقم ١٢٩.

(١) فى ر: «ولا يتأخر».

(٤) فى ج، د، و: «عليهما».

(٧، ٨) زيادة من ج، أ.

رُوحُ الْمَعَانِي

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَالسَّبْعِ الْمُبِينِ

لخاتمة المحققين وعمدة المدققين مرجع أهل العراق
ومفتى بغداد العلامة أبي الفضل
شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادي
المتوفى سنة ١٢٧٠ هـ سقى الله ثراه
صيب الرحمة وأفاض عليه سجال
الاحسان والنعمة آمين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عنيت بنشره وتصحيحه للمرة الثانية باذن من ورثة المؤلف بخط وإمضاء علامة العراق
(المرحوم السيد محمود شكرى الألوسي البغدادي)

إدارة الطباعة المنيرية
ولز

لحياء التراث العربي

مجموعات - لبنان

مصر : دار التراث رقم ١

لاختلاف المراد بها في الموضوعين ، ولكل مقام مقال ، وقيل : التزكية عبارة عن تكميل النفس بحسب القوة العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية الحاصل بالتعليم المترتب على التلاوة إلا أنها وسلطت بين التلاوة والتعليم المترتب عليها للاينان بأن كلا من الأمور المترتبة نعمة جليلة على حيالها مستوجبة للشكر ولوروعى ترتيب الوجود كما في دعوة إبراهيم عليه الصلاة والسلام لتبادر إلى الفهم كون الكل نعمة واحدة ، وقيل : قدمت التزكية تارة وأخرت أخرى لأنها علة غائية لتعليم (الكتاب) والحكمة ، وهي مقدمة في القصد والتصور مؤخرة في الوجود والعمل فقدمت وأخرت رعاية لكل منهما ، واعترض بأن غاية التعليم صيرورتهم أذكاء عن الجهل لا تزكية الرسول عليه الصلاة والسلام إياها المفسرة بالحل على ما يصيرون به أذكاء لأن ذلك إما بتعليمه إياهم أو بأمرهم بالعمل به فهي إما نفس التعليم أو أمر لا تعلق له به (١) ، وغاية ما يمكن أن يقال : إن التعليم باعتبار أنه يترتب عليه زوال الشك وسائر الرذائل تزكيتة إياهم فهو باعتبار غاية وباعتبار مغييا كالرعى . والقتل - في قولهم : رماه فقتله فافهم ﴿ وَيُعَلِّمُكُم مَّالِمَ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ١٥١ ﴾ مما لا طريق إلى معرفته سوى الوحي وكان الظاهر و (مالم تكونوا) ليكون من عطف المفرد على المفرد إلا أنه تعالى كرر الفعل للدلالة على أنه جنس آخر غير مشارك لما قبله أصلا فهو تخصيص بعد التعميم مبين لكون إرساله صلى الله تعالى عليه وسلم نعمة عظيمة ولولاه لكان الخلق متحيرين في أمر دينهم لا يدرون ماذا يصنعون ﴿ قَدْ كَرَّوْنِي ﴾ بالطاعة قلبا وقالبا فيعم الذكر باللسان والقلب والجوارح ، فالاول : كما في المنتخب - الحمد والتسبيح والتحميد وقراءة كتاب الله تعالى (والثاني) الفكر في الدلائل الدالة على التكليف والوعد والوعيد وفي الصفات الالهية والاسرار الربانية • (والثالث) استغراق الجوارح في الأعمال المأمور بها خالية عن الأعمال المنهى عنها ولكون الصلاة مشتملة على هذه الثلاثة سماها الله تعالى ذكرا في قوله : (فاسعوا إلى ذكر الله) وقال أهل الحقيقة : حقيقة ذكر الله تعالى أن ينسى كل شيء سواه ﴿ أَذْكُرْتُمْ ﴾ أي أجازكم بالتواب ، وعبر عن ذلك بالذكر للمشكلة ولأنه نتيجته ومنشؤه ، وفي الصحيحين « من ذكرني في نفسه ذكرت في نفسي ومن ذكرني في ملا » ذكرته في ملا خير من ملته » ﴿ وَأَشْكُرُوا لِي ﴾ ما أنعمت به عليكم وهو - واشكروني - بمعنى ولي أفصح مع الشكر وإنما قدم الذكر على الشكر لأن في الذكر اشتغالا بذاته تعالى وفي الشكر اشتغالا بنعمته والاشتغال بذاته تعالى أولى من الاشتغال بنعمته • ﴿ وَلَا تَكْفُرُونَ ١٥٢ ﴾ بحمد نعمتي وعصيان أمرى وأردف الأمر بهذا النهي ليفيد عموم الأزمان وحذف باء المتكلم تخفيفا لتناسب الفواصل وحذف نون الرفع للجازم • ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ ﴾ على الذكر والشكر وسائر الطاعات من الصوم والجهاد وترك المبالاة بطعن المعاندين في أمر القبله ﴿ وَالصَّلَاةِ ﴾ التي هي الأصل والموجب لـ كمال التقرب إليه تعالى • ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ١٥٣ ﴾ معية خاصة بالعون والنصر ولم يقل مع المصلين لأنه إذا كان مع الصابرين كان مع المصلين من باب أولى لاشتغال الصلاة على الصبر ﴿ وَلَا تَقُولُوا ﴾ عطف على (واستعينوا) الخ مسوق لبيان

(١) قوله : « أو أمر لا تعلق له به » كذا بخطه وامل حق العبارة له تعلق به تأمل اه مصححه •

معنى الشرط ، وجوز أن يكون الموصول نصبا على شريطة التفسير ، والمشهور أن الحشية مرادة للخوف أى فلا تخافوا الظالمين لأنهم لا يقدرّون على نفع ولا ضرر ، وجوز عود الضمير إلى الناس وفيه بعد .

﴿ وَأَخْشَوْنِي ﴾ أى وخافوني فلا تخالفوا أمرى فاني القادر على كل شيء ، واستدل بعض أهل السنة بالآية على حرمة التقية التي يقول بها الامامية ، وسيأتى إن شاء الله تعالى تحقيق ذلك في محله .

﴿ وَلَا تَمْنَعْنِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ١٥٠ ﴾ الظاهر من حيث اللفظ أنه عطف على قوله تعالى : (لئلا يكون) كأنه قيل : قولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة ولا تتم الخ فو علة لمذكور أى أمرتكم بذلك لاجمع لكم خير الدارين ، أما دنيا فليظهور سلطانكم على المخالفين ، وأما عقي فلا تائبكم الثواب الاوفى ولا يرد الفصل بالاستثناء وما بعده لأنه - كلافصل - إذ هو من متعلق العلة الاولى ، نعم اعترض ببعض المناسبة وبأن إرادة الاهتداء المشعر بها الترجي إنما تصلح علة للامر بالتولية لافعل المأمور به كما هو الظاهر في المعطوف عليه فالظاهر معنى جعله علة لمخدوف أى وأمرتكم بالتولية - والحشية - لاتمام نعمتي عليكم وإرادتي اهتداءكم - والجملة المعللة معطوفة على الجملة المعللة السابقة ، وأعطف على علة مقدرة مثل (واخشوني) لاحتفاظكم ولا تتم الخ ، ورجح بعضهم هذا الوجه بما أخرجه البخارى في الادب المفرد . والزهدي من حديث معاذ بن جبل « تمام النعمة دخول الجنة » ولا يخفى أنه على الوجه الاول قد يؤل الكلام إلى معنى - فاعبدوا ، وصلوا متجهين شطر المسجد الحرام لادخلكم الجنة - والحديث لا يأتى هذا بل يطابقه حدو القذة بالقذة فكونه مرجحا لذلك بمعزل عن التحقيق (فان قيل) إنه تعالى أنزل عند قرب وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم (اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي) فيبين أن تمام النعمة إنما حصل ذلك اليوم فكيف قال قبل ذلك بسنين في هذه الآية : (وَلَا تَمْنَعْنِي عَلَيْكُمْ) ؟ أجيب بأن تمام النعمة في كل وقت بما يليق به فتدبر .

﴿ كَمَا أَرْسَلْنَاكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ ﴾ متصل بما قبله ، فالكاف للتشبيه وهى في موضع نصب على أنه نعت لمصدر مخدوف ، والتقدير - لاتم نعمتي عليكم - في أمر القبله أو في الآخرة إتماما مثل إتمام إرسال الرسول ، وذكر الارسال وإرادة الإتمام من إقامة السبب مقام المسبب ، و(فيكم) متعلق - بأرسلنا - وقدم على المفعول الصريح تعجيلا بادخال السرور ولما في صفاته من الطول ، وقيل : متصل بما بعده أى اذكروني ذكرا مثل ذكرى لكم بالارسال ، أو اذكروني بدل إرسالنا فيكم رسولا فالكاف للمقابلة متعلق باذكروني ، ومنها استفاد التشبيه لأن المتقابلين متشابهان ومتبادلان ، وإيثار صيغة المتكلم مع الغير بعد التوحيد اقتنان وجريان على سنن الكبير يامو إشارة إلى عظمة نعمة هذا الارسال ، وهذا الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ تَلَوْا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا ﴾ صفة رسولا ، وفيه إشارة إلى طريق إثبات نبوته عليه الصلاة والسلام لأن تلاوة الآي الحارجه عن طوق البشر باعتبار بلاغتها واشتمالها على الاخبار بالمغيبات والمصالح التي ينتظم بها أمر المعاد والمعاش أقوى دليل على نبوته ﴿ وَيُزَكِّكُمْ ﴾ أى يطهركم من الشرك وهى صفة أخرى للرسول وأتى بها عقب التلاوة لأن التطهير عن ذلك ناشئ عن اظهار المعجزة لمن أراد الله تعالى توفيقه ﴿ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ صفة لثرفة وأخرت لأن تعليم (الكتاب) وتفهم ما انطوى عليه من الحكمة الالهية والاسرار الربانية إنما يكون بعد التخلي عن دنس الشرك ونجس الشك بالاتباع ، وأما قبل ذلك فالكفر حجاب ، وقدم الزكية على التعليم في هذه الآية وأخرها عنه في دعوة إبراهيم



البحار للحكام القرآني

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

أعني به وصححه
الشيخ هشام سمير البخاري

إهداء

صاحب السمو الملكي الأمير
الولي بن طلال بن عبد العزيز آل سعود

دار عالم الكتب
بيروت - لبنان

بذلك. وقال بعضهم: لا يجوز أن يكون الخلق من نفخ جبريل لأنه يصير الولد بعضه من الملائكة وبعضه من الإنس، ولكن سبب ذلك أن الله تعالى لما خلق آدم وأخذ الميثاق من ذريته فجعل بعض الماء في أصلاب الآباء وبعضه في أرحام الأمهات فإذا اجتمع الماء ان صاراً ولداً، وأن الله تعالى جعل الماءين جميعاً في مريم بعضه في رحمها وبعض في صلبها، فنفخ فيه جبريل لتهيج شهوتها؛ لأن المرأة ما لم تهيج شهوتها لا تحبل، فلما هاجت شهوتها بنفخ جبريل وقع الماء الذي كان في صلبها في رحمها فاختلط الماءان فعلفت بذلك؛ فذلك قوله تعالى: ﴿إِذَا قُضِيَ أَمْرُ﴾ يعني إذا أراد أن يخلق خلقاً ﴿فإنما يقول له كن فيكون﴾. وقد تقدّم في «البقرة» القول فيه مستوفى^(١).

[٤٨] ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾.

[٤٩] ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخْرِجُ الْمَوْتِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَكُونُونَ وَمَا تَدْعُرُونَن فِي بُيُوتِكُمْ إِنِّي ذَٰلِكَ لَآيَةٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ قال ابن جريج: الكتاب الكتابة والخط. وقيل: هو كتاب غير التوراة والإنجيل علمه الله عيسى عليه السلام. ﴿وَرَسُولًا﴾ أي ونجعله رسولاً. أو يكلمهم رسولاً. وقيل: هو معطوف على قوله «وجيهاً». وقال الأخفش: وإن شئت جعلت الواو في قوله «ورسولاً» مفعلة والرسول حالاً للهاء، تقديره ويعلمه الكتاب رسولاً. وفي حديث أبي ذر الطويل «وَأَوَّلُ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَءِيلَ مُوسَى وَآخِرُهُمْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ». ﴿أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ﴾ أي أصوّر وأقدر لكم ﴿مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ قرأ الأعرج وأبو جعفر «كهية» بالتحديد. الباقيون بالهمز.

به مثلاً نشان از فرمان قرآن بعزیز ما و مؤمنان طبعی بن سید
لالی کی می نماند بی بن نیت می طبعی بن سید

که برین بیان معنی ترجمه تفسیر قرآن با ترجمه تحت لفظی از روحان سلیمان بان بافرامده و در ادبیات میرکا را از اصفهان نامی



که برین بیان معنی ترجمه تفسیر قرآن با ترجمه تحت لفظی از روحان سلیمان بان بافرامده و در ادبیات میرکا را از اصفهان نامی

صفحات از طباطبائی که در این کتاب به کار رفته است و در این کتاب به کار رفته است
ضمیمه ای می باشد که در این کتاب به کار رفته است و در این کتاب به کار رفته است

226 نزول

226 کیف افعلی اذا نزل ابن ولیم ضلیحہ

لفظ نزول نیزل و نیزل ہا شمار

روایات میں آیا ہے اور وہاں اس

سے مراد کوئی بھی آسمان سے اترنا

نہیں لینا

یہاں صرف چند کا ذکر

13383 = 11753

نیزالہا

18664 - 46523

30140

11753

8410

4222

صحيح البخاري

للمسلم
أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري
(١٩٤ - ٢٥٦ هـ)

طبعة جديدة مصبغة ومصححة ومفهومة

دار الكتب
دمشق - بيروت

حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

دمشق - حلبوني - حكاية ابن سينا - بكاء الجكابي
ص. ب. ٣١١ - هاتف: ٢٢٢٥٨٧٧ - ٢٢٢٨٤٥٠ - فاكس: ٢٢٤٣٥٠٢
بيروت - بروج أبي حيدر - خلف دبوس الأمالي - بناء الحديقة
ص. ب. ١١٣ / ٦٣١٨ - تليفاكس: ٠١٨١٧٨٥٧ - ٠٢٢٠٤٤٥٩



للطباعة والنشر والتوزيع

الدنيا وما فيها. ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: «وَاقْرَءُوا إِن شِئْتُمْ ﴿وَلَا تَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ﴾ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾». [انظر الحديث: ٢٢٢٢، ٢٤٧٦].

٣٤٤٩ - حَدَّثَنَا ابْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ».

تَابِعَهُ عَقِيلٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ. [انظر الحديث: ٢٢٢٢، ٢٤٧٦، ٣٤٤٨].

٥٠ - باب ما ذَكَرَ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ

٣٤٥٠ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ رَبِيعٍ بْنِ حِرَاشٍ قَالَ: «قَالَ عُقْبَةُ بْنُ عَمْرٍو لِحَدِيفَةَ: أَلَا تَحَدِّثُنَا مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ: إِنْ مَعَ الدَّجَالِ إِذَا خَرَجَ مَاءٌ وَنَارًا، فَأَمَّا الَّذِي يَرَى النَّاسُ أَنَّهَا النَّارُ فَمَاءٌ بَارِدٌ، وَأَمَّا الَّذِي يَرَى النَّاسُ أَنَّهُ مَاءٌ بَارِدٌ فَنَارٌ تُحْرِقُ. فَمَنْ أَدْرَكَ مِنْكُمْ فَلْيُقْعِ فِي الَّذِي يَرَى أَنَّهَا نَارٌ، فَإِنَّهُ عَذَابٌ بَارِدٌ». [الحديث: ٣٤٥٠ - طرفه في: ٧١٣٠].

٣٤٥١ - قَالَ حَدِيفَةُ: «وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: إِنْ رَجُلًا كَانَ فِيْمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَتَاهُ الْمَلَكُ لِيَقْبِضَ رُوحَهُ، فَقِيلَ لَهُ: هَلْ عَمِلْتَ مِنْ خَيْرٍ؟ قَالَ: مَا أَعْلَمُ. قِيلَ لَهُ: انْظُرْ. قَالَ: مَا أَعْلَمُ شَيْئًا، غَيْرَ أَنِّي كُنْتُ أَبَايَعُ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا وَأُجَازِيهِمْ، فَأَنْظَرُ الْمَوْسِرَ وَأَتَجَاوِزُ عَنِ الْمَعْسِرِ. فَأَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ». [انظر الحديث: ٢٠٧٧، ٢٣٩١].

٣٤٥٢ - قَالَ: «وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: إِنْ رَجُلًا حَضَرَهُ الْمَوْتُ، فَلَمَّا يَتَسَّرَ مِنَ الْحَيَاةِ أَوْصَى أَهْلَهُ: إِذَا أَنَا مِتُّ فَاجْمَعُوا لِي حَطْبًا كَثِيرًا وَأَوْقِدُوا فِيهِ نَارًا، حَتَّى إِذَا أَكَلْتُ لَحْمِي وَخَلَصْتُ إِلَى عَظْمِي فَامْتَحَشْتُ، فَخَذُوها فَاطْحَنُوهَا ثُمَّ انْظُرُوا يَوْمًا رَاحًا فَادْرُوهُ فِي الْيَمِّ. فَفَعَلُوا. فَجَمَعَهُ اللَّهُ فَقَالَ لَهُ: لِمَ فَعَلْتَ ذَلِكَ؟ قَالَ: مِنْ خَشْيَتِكَ. فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ» قَالَ عُقْبَةُ بْنُ عَمْرٍو: «وَأَنَا سَمِعْتُهُ يَقُولُ ذَلِكَ، وَكَانَ نَبَاشًا». [الحديث: ٣٤٥٢ - طرفاه في: ٣٤٧٩، ٦٤٨٠].

٣٤٥٣ - ٣٤٥٤ - حَدَّثَنِي يَشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنِي مَعْمَرٌ وَيُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَائِشَةَ وَابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: «لَمَّا نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ طِفْقٌ يَطْرَحُ خَمِيصَةً عَلَى وَجْهِهِ، فَإِذَا اغْتَمَّ كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ: لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ. يُحَدِّثُونَ مَا صَنَعُوا».

[انظر الحديث: ٤٣٦].

دَعَوَتُهُمَا وَاحِدَةً ، وَحَتَّى يُبْعَثَ دَجَالُونَ كَذَابُونَ قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ كُلَّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ، وَحَتَّى يُقْبَضَ الْعِلْمُ ، وَتَكْثُرَ الزَّلَازِلُ ؛ وَبِتَقَارُبِ الزَّمَانِ ، وَتَظْهَرُ الْفِتَنُ ، وَيَكْثُرُ الْهَرَجُ وَهُوَ الْقَتْلُ ، وَحَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ الْمَالُ فَيَقْبِضَ حَتَّى يُهَمَّ رَبُّ الْمَالِ مِنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ ، وَحَتَّى يَعْرِضَهُ فَيَقُولُ الَّذِي يَعْرِضُهُ عَلَيْهِ : لَا أَرَبَ لِي بِهِ ، وَحَتَّى يَتَطَاوَلَ النَّاسُ فِي الْبَنِيَانِ ، وَحَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ : يَا لَيْتَنِي مَكَانَهُ ، وَحَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا ، فَإِذَا طَلَعَتْ وَرَأَاهَا النَّاسُ آمَنُوا أَجْمَعُونَ ، فَذَلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَهُمَا بَيْنَهُمَا فَلَا يَتْبَاعِيَانَهُ وَلَا يَطْوِيَانَهُ ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ انْصَرَفَ الرَّجُلُ بِلَبَنِ لَفْحَتِهِ فَلَا يَطْعُمُهُ ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَهُوَ يُلِيطُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْقِي فِيهِ ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ أَكْلَتَهُ إِلَى فِيهِ فَلَا يَطْعُمُهَا . [انظر الحديث : ٨٥ ، ١٠٣٦ ، ١٤١٢ ، ٣٦٠٨ ، ٣٦٠٩ ، ٤٦٣٥ ، ٤٦٣٦ ، ٦٠٣٧ ، ٦٥٠٦ ، ٦٩٣٥ ، ٧٠٦١ ، ٧١١٥] .

٢٦ - باب ذكر الدجال

- ٧١٢٢ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي قَيْسٌ قَالَ : « قَالَ لِي الْمَغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ : مَا سَأَلَ أَحَدُ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ الدَّجَالِ مَا سَأَلْتَهُ ، وَإِنَّهُ قَالَ لِي : مَا يَضْرُكُ مِنْهُ ؟ قُلْتُ : لَأَنْهُمْ يَقُولُونَ إِنَّ مَعَهُ جَبَلٌ خُبِيزٌ وَنَهْرٌ مَاءٌ ، قَالَ : بَلْ هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ » .
- ٧١٢٣ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَرَاهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : أَعَوُّزُ الْعَيْنِ الْيَمْنَى كَأَنَّهَا عَيْنٌ طَافِيَةٌ . [انظر الحديث : ٣٠٥٧ ، ٣٣٣٧ ، ٣٤٣٩ ، ٤٤٠٢ ، ٦١٧٥] .
- ٧١٢٤ - حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : يَجِيءُ الدَّجَالُ حَتَّى يَنْزِلَ فِي نَاحِيَةِ الْمَدِينَةِ ، ثُمَّ تَرْجُفُ الْمَدِينَةُ ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ . [انظر الحديث : ١٨٨١] .
- ٧١٢٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ « عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُعْبُ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ، وَلَهَا يَوْمٌ سَبْعَةٌ أَبْوَابٍ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكٌ » . [انظر الحديث : ١٨٧٩] .
- ٧١٢٦ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَرٍ حَدَّثَنَا مُسَعَّرٌ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ « عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُعْبُ الْمَسِيحِ ، لَهَا يَوْمٌ سَبْعَةٌ أَبْوَابٍ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكٌ » . قَالَ : وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : عَنْ صَالِحِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَدِمْتُ الْبَصْرَةَ فَقَالَ لِي أَبُو بَكْرَةَ : « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِهَذَا » . [انظر الحديث : ١٨٧٩ ، ٧١٢٥] .

٧١٢٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ «أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّاسِ فَأَتْنِي عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ ذَكَرَ الدَّجَالَ فَقَالَ: إِنِّي لَأَنْذِرُكُمْوهُ ، وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أَنْذَرَهُ قَوْمُهُ ، وَلَكِنِّي سَأَقُولُ لَكُمْ فِيهِ قَوْلًا لَمْ يَقْلُهُ نَبِيٌّ لِقَوْمِهِ ، إِنَّهُ أَعْوَرُ وَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَرَ» .

[انظر الحديث: ٣٠٥٧ ، ٣٣٣٧ ، ٣٤٣٩ ، ٤٤٠٢ ، ٦١٧٥ ، ٧١٢٣] .

٧١٢٨ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكِيرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ «عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ سَبَطَ الشَّعْرَ يَنْطَفُ - أَوْ يَهْرَاقُ - رَأْسَهُ مَاءً ، قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: ابْنُ مَرْيَمَ ، ثُمَّ ذَهَبَتْ أَلْتَفَتْ فَإِذَا رَجُلٌ جَسِيمٌ أَحْمَرُ جَعَدَ الرَّأْسِ أَعْوَرُ الْعَيْنِ كَانَ عَيْنَهُ عَيْنَةً طَافِيَةً ، قَالُوا: هَذَا الدَّجَالُ ، أَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهًا ابْنُ قُطَيْنٍ رَجُلٌ مِنْ خُرَازْمِ» . [انظر الحديث: ٣٤٤٠ ، ٣٤٤١ ، ٥٩٠٢ ، ٦٩٩٩ ، ٧٠٢٦] .

٧١٢٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ «أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسْتَعِيدُّ فِي صَلَاتِهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ» . [انظر الحديث: ٨٣٢ ، ٨٣٣ ، ٢٣٩٧ ، ٦٣٦٨ ، ٦٣٧٥ ، ٦٣٧٦ ، ٦٣٧٧] .

٧١٣٠ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ رَبِيعٍ «عَنْ حُذَيْفَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فِي الدَّجَالِ: إِنْ مَعَهُ مَاءٌ وَنَارًا ، فَنَارُهُ مَاءٌ بَارِدٌ وَمَاؤُهُ نَارٌ» قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: إِنْ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . [انظر الحديث: ٣٤٥٠] .

٧١٣١ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ «عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَا بُعِثَ نَبِيٌّ إِلَّا أَنْذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ ، إِلَّا إِنْهُ أَعْوَرُ وَإِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ ، وَإِنَّ بَيْنَ عَيْنَيْهِ مَكْتُوبٌ: كَافِرٌ» . فِيهِ أَبُو هُرَيْرَةَ وَابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . [الحديث ٧١٣١ - طرفه في: ٧٤٠٨] .

٢٧ - بَابُ لَا يَدْخُلُ الدَّجَالُ الْمَدِينَةَ

٧١٣٢ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ «أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا حَدِيثًا طَوِيلًا عَنِ الدَّجَالِ ، فَكَانَ فِيمَا يَحَدِّثُنَا بِهِ أَنَّهُ قَالَ: يَأْتِي الدَّجَالُ - وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ نِقَابَ الْمَدِينَةِ - فَيَنْزِلُ بَعْضَ السَّبَاحِ الَّتِي تَلِي الْمَدِينَةَ ، فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ يَوْمُئِذٍ رَجُلٌ هُوَ خَيْرُ النَّاسِ - أَوْ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ - فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثَهُ ، فَيَقُولُ الدَّجَالُ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا ثُمَّ

أُخِيَّتُهُ هَلْ تَشْكُونَ فِي الْأَمْرِ؟ فَيَقُولُونَ: لَا؛ فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُخَيِّبُهُ، فيقول: وَاللَّهِ مَا كُنْتُ فَيْكَ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْيَوْمَ، فَيُرِيدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ فَلَا يَسْلُطُ عَلَيْهِ». [انظر الحديث: ١٨٨٢].

٧١٣٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نُعَيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمَّرِ «عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ وَلَا الدَّجَالُ».

[انظر الحديث: ١٨٨٠، ٥٧٣١].

٧١٣٤ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ «عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: الْمَدِينَةُ يَأْتِيهَا الدَّجَالُ فَيَجِدُ الْمَلَائِكَةَ يَحْرُسُونَهَا فَلَا يَقْرَبُهَا الدَّجَالُ وَلَا الطَّاعُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ». [انظر الحديث: ١٨٨١، ٧١٢٤].

٢٨ - باب ياجوج وماجوج

٧١٣٥ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ . ح . وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَتِيقٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ زَيْنَبَ ابْنَةَ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ «عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتِ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ جَحْشٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمًا فَرَعَا يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَيَلُّ لِلْعَرَبِ، مِنْ شَرْقٍ اقْتَرَبَ. فَتُفْتَحُ الْيَوْمَ مِنْ رَذْمٍ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ مِثْلُ هَذِهِ - وَحُلِقَ بِإِصْبَعَيْهِ الْإِبْهَامُ وَالتِّي تَلِيهَا - قَالَتْ زَيْنَبُ ابْنَةُ جَحْشٍ: فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَنَهْلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ؟ قَالَ: نَعَمْ، إِذَا كَثُرَ الْحَبْثُ». [انظر الحديث: ٣٣٤٦، ٣٥٩٨، ٧٠٥٩].

٧١٣٦ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُوسٍ عَنْ أَبِيهِ «عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: يَفْتَحُ الرِّدْمُ - رَذْمُ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ - مِثْلُ هَذِهِ وَعَقْدَ وَهَيْبٍ تِسْعِينَ». [انظر الحديث: ٣٣٤٧].

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صحیح بخاری

جلد ہشتم

رَسُوْلُ الْوَسِيْنِ فِي الْوَسِيْتِ سَيِّدُ الْفُقَرَاءِ

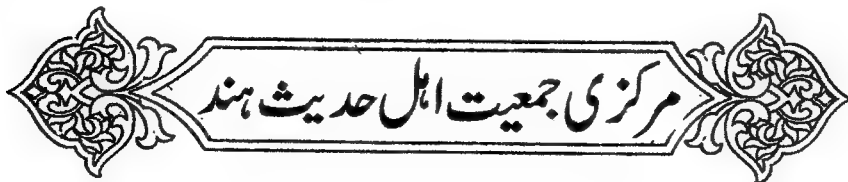
كَحَفَّتِ الْاَظْطَانُ ابُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ سَمَاعِيلَ بُخَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ

ترجمہ و تشریح

حضرت مولانا محمد داؤد راز رَحِمَهُ اللَّهُ

نظر ثانی

حَضْرَتُ الْعُلَمَاءِ مَوْلَانَا ابُو عَبْدِ اللَّهِ سَيِّدُ الْوَسِيْتِ



جملہ حقوق بحق مرکزی جمعیت اہل حدیث ہند محفوظ @



| | | |
|-------------|---|---|
| نام کتاب | : | صحیح بخاری شریف |
| مترجم | : | حضرت مولانا علامہ محمد داؤد راز رحمہ اللہ |
| ناشر | : | مرکزی جمعیت اہل حدیث ہند |
| سن اشاعت | : | ۲۰۰۲ء |
| تعداد اشاعت | : | ۱۰۰۰ |
| قیمت | : | |

ملنے کے پتے

- ۱۔ مکتبہ ترجمان ۴۱۱۶، اردو بازار، جامع مسجد، دہلی۔ ۱۱۰۰۰۶
- ۲۔ مکتبہ سلفیہ، جامعہ سلفیہ بنارس، ریوری تالاب، وارانسی
- ۳۔ مکتبہ نوائے اسلام، ۱۱۶۴ اے، چاہرہٹ جامع مسجد، دہلی
- ۴۔ مکتبہ مسلم، جمعیت منزل، بربر شاہ سری نگر، کشمیر
- ۵۔ حدیث پبلیکیشن، چارمینار مسجد روڈ، بنگلور۔ ۵۶۰۰۵۱
- ۶۔ مکتبہ نعیمیہ، صدر بازار منونا تھ بھجن، یوپی

حضرت مغیرہ بن شعبہ خندق کے دن مسلمان ہوئے۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بڑے کارکن تھے۔ سنہ ۵۶ھ میں وفات پائی رضی اللہ عنہ وارضاه۔ دجال موعود کا آثار حق ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۱۲۳- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَرَاهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ((أَخَوَرُ عَيْنِ الْيَمْنَى كَأَنَّهَا عَيْنَةُ طَالِيَةِ)).

(۷۱۲۳) ہم سے موسیٰ بن اسماعیل نے بیان کیا کہا ہم سے وہیب نے کہا ہم سے ایوب سختیانی نے انہوں نے نافع سے انہوں نے ابن عمر سے امام بخاری نے کہا میں سمجھتا ہوں کہ ابن عمرؓ نے آنحضرت ﷺ سے روایت کی آپ نے فرمایا دجال داہنی آنکھ سے کانٹا ہو گا اس کی آنکھ کیا ہے گویا پھولا ہوا انگور۔

۷۱۲۴- حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ((يَجْمَعُ الدُّجَالُ حَتَّى يَنْزِلَ فِي نَاحِيَةِ الْمَدِينَةِ، ثُمَّ تَرْجُفُ الْمَدِينَةُ ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ، فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ)). [راجع: ۱۸۸۱]

(۷۱۲۴) ہم سے سعد بن حفص نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہم سے شیبان نے بیان کیا، ان سے یحییٰ نے بیان کیا، ان سے اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ نے اور ان سے انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا دجال آئے گا اور مدینہ کے ایک کنارے قیام کرے گا۔ پھر مدینہ تین مرتبہ کانپے گا اور اس کے نتیجے میں ہر کافر اور منافق نکل کر اس کی طرف چلا جائے گا۔

۷۱۲۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ زُعْبُ الْمَسِيحِ الدُّجَالِ وَلَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكَانِ.

(۷۱۲۵) ہم سے عبد العزیز بن عبد اللہ اوسلی نے بیان کیا کہا ہم سے دادا ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف سے، انہوں نے ابوبکر سے انہوں نے آنحضرت ﷺ سے آپ نے فرمایا مدینہ والوں پر دجال کا رعب نہیں پڑے گا اس دن مدینہ کے ساتھ دروازے ہوں گے ہر دروازے پر دو فرشتے (پہرہ دیتے) ہوں گے۔

[راجع: ۱۸۷۹]

لفظ دجال دجل سے ہے جس کے معنی جھگڑا فساد برپا کرنے والے، لوگوں کو فریب دھوکا میں ڈالنے والے کے ہیں۔ بڑا دجال آخر زمانے میں پیدا ہو گا اور چھوٹے چھوٹے دجال بکثرت ہر وقت پیدا ہوتے رہیں گے جو غلط مسائل کے لیے قرآن کو استعمال کر کے لوگوں کو بے دین کریں گے، قبر پرست وغیرہ بتاتے رہیں گے۔ اس قسم کے دجال آج کل بھی بہت ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۱۲۶- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ، حَدَّثَنَا مِسْقَرٌ، حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ((لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ

(۷۱۲۶) ہم سے علی بن عبد اللہ نے بیان کیا کہا ہم سے محمد بن بشر نے بیان کیا کہا ہم سے مسعر نے بیان کیا، ان سے سعد بن ابراہیم نے بیان کیا، ان سے ان کے والد نے اور ان سے ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا مدینہ پر مسیح دجال کا رعب نہیں پڑے گا۔ اس وقت

اس کے سات دروازے ہوں گے اور ہر دروازے پر پہرہ دار دو فرشتے ہوں گے۔ علی بن عبد اللہ نے کہا کہ محمد بن اسحاق نے صالح بن ابراہیم سے روایت کیا، ان سے ان کے والد ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف نے بیان کیا کہ میں بصرہ گیا تو مجھ سے ابو بکرہ رضی اللہ عنہ نے یہی حدیث بیان کی۔

رُغِبُ الْمَسِيحِ، لَهَا يَوْمَيْنِ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكَانٌ)). قَالَ وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: عَنْ صَالِحِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَدِمْتُ الْبَصْرَةَ فَقَالَ لِي أَبُو بَكْرَةَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِهَذَا. [راجع: ۱۸۷۹]

اس سند کے لانے سے امام بخاری رحمہ اللہ کی غرض یہ ہے کہ ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف کا سماع ابو بکرہ سے ثابت ہو جائے کیونکہ بعض محدثین نے ابراہیم کی روایت ابو بکرہ سے منکر سمجھی ہے۔ اس لیے کہ ابراہیم مدنی ہیں اور ابو بکرہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے اپنی وفات تک بصرہ میں رہے۔ آنحضرت ﷺ کی یہ پیش گوئی بالکل صحیح ثابت ہوئی۔ ایک روایت میں ہے کہ دجال دور سے آپ کا روضہ مبارک دیکھ کر کہے گا: انا محمد کا یہی سفید عمل ہے۔

(۷۱۲۷) ہم سے عبد العزیز بن عبد اللہ نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہم سے ابراہیم نے بیان کیا، ان سے صالح نے بیان کیا، ان سے ابن شہاب نے بیان کیا، ان سے سالم بن عبد اللہ نے بیان کیا اور ان سے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں میں کھڑے ہوئے اور اللہ کی تعریف اس کی شان کے مطابق بیان کی۔ پھر دجال کا ذکر فرمایا کہ میں تمہیں اس سے ڈراتا ہوں اور کوئی نبی ایسا نہیں گزرا جس نے اپنی قوم کو اس سے نہ ڈرایا ہو، البتہ میں تمہیں اس کے بارے میں ایک بات بتاتا ہوں جو کسی نبی نے اپنی قوم کو نہیں بتائی تھی اور وہ یہ کہ وہ کانا ہو گا اور اللہ تعالیٰ کانا نہیں ہے۔

۷۱۲۷- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، عَنْ صَالِحِ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّاسِ فَأَتَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ ذَكَرَ الدَّجَالَ فَقَالَ: ((إِنِّي لَا أَنْبِئُكُمْ بِهِ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أَنْذَرَهُ قَوْمَهُ، وَلَكِنِّي سَأَقُولُ لَكُمْ فِيهِ قَوْلًا لَمْ يَقُلْهُ نَبِيٌّ لِقَوْمِهِ إِنَّهُ أَخْوَرُ وَإِنَّ اللَّهَ لَنَسِ بِأَخْوَرِ)). [راجع: ۳۰۵۷]

دوسری روایت میں ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے بعد جتنے پیغمبر گزرے ہیں، سب نے اپنی اپنی امت کو دجال سے ڈرایا ہے۔ کانا ہونا ایک بڑا عیب ہے اور اللہ ہر عیب سے پاک ہے۔

(۷۱۲۸) ہم سے یحییٰ بن بکیر نے بیان کیا، کہا ہم سے لیث بن سعد نے بیان کیا، ان سے عقیل نے، ان سے ابن شہاب نے، ان سے سالم نے اور ان سے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں سویا ہوا (خواب میں) کعبہ کا طواف کر رہا تھا کہ ایک صاحب جو گندم گوں تھے اور ان کے سر کے بال سیدھے تھے اور سر سے پانی ٹپک رہا تھا (پر میری نظر پڑی) میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟

۷۱۲۸- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عَقِيلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ((بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ، فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ سَبَطُ الشَّعْرِ يَنْطِفُ أَوْ يَهْرَاقُ رَأْسُهُ مَاءً، قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا:

میرے ساتھ کے لوگوں نے بتایا کہ یہ حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہما السلام ہیں پھر میں نے مڑ کر دیکھا تو مولے شخص پر نظر پڑی جو سرخ تھا اس کے ہال گھٹکے پالے تھے، ایک آنکھ کا کانا تھا، اس کی ایک آنکھ انگوڑی طرح اٹھی ہوئی تھی۔ لوگوں نے بتایا کہ یہ دجال ہے۔ اس کی صورت عبدالعزیٰ بن قطن سے بہت ملتی تھی۔

ابْنُ مَرْيَمَ ثُمَّ ذَهَبَتْ، أَلْقَتْ لَإِذَا رَجُلٌ جَسِيمٌ أَحْمَرُ جَعْدُ الرَّأْسِ، أَخْوَزُ الْعَيْنِ كَانَ عَيْنُهُ عَيْنَةً طَالِيَةً قَالُوا: هَذَا الدَّجَالُ أَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهِهُ ابْنُ قَطَنٍ رَجُلٌ مِنْ خِزَاعَةَ)). [راجع: ۳۴۴۰]

یہ ایک شخص تھا جو عمد جاہلیت میں مر گیا تھا اور قبیلہ خزاعہ سے تھا۔

(۷۱۲۹) ہم سے عبدالعزیٰ بن عبداللہ نے بیان کیا، کہا ہم سے ابراہیم بن سعد نے بیان کیا، ان سے صالح نے، ان سے ابن شہاب نے، ان سے عروہ نے اور ان سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ اپنی نماز میں دجال کے نقشے سے پہنا مانتے تھے۔

۷۱۲۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسْتَعِيذُ فِي صَلَاتِهِ مِنْ لِسْتَةِ الدَّجَالِ. [راجع: ۸۳۲]

(۷۱۳۰) ہم سے عبدان نے بیان کیا کہ مجھے میرے والد نے خبر دی، انہیں شعبہ نے، انہیں عبدالملک نے، انہیں ربیعہ نے اور ان سے حذیفہ بن یشجب نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے دجال کے بارے میں فرمایا کہ اس کے ساتھ پانی اور آگ ہوگی اور اس کی آگ ٹھنڈا پانی ہوگی اور پانی آگ ہوگا۔ ابو مسعود بن یشجب نے بیان کیا کہ میں نے بھی یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے۔

۷۱۳۰- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ، عَنْ رَبِيعٍ، عَنْ حَذِيفَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فِي الدَّجَالِ: ((إِنَّ مَعَهُ مَاءً وَنَارًا فَنَارُهُ مَاءٌ بَارِدٌ وَمَاؤُهُ نَارٌ)) قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ: أَنَا مَسْمُوعُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. [راجع: ۳۴۵۰]

تشیخ دوسری روایت میں یوں ہے تم میں سے جو کوئی اس کا زمانہ پائے تو اس کی آگ میں چلا جائے۔ وہ نہایت شیریں ٹھنڈا عمدہ پانی ہوگی۔ مطلب یہ ہے کہ دجال ایک شعبہ باز اور ساحر ہو گا پانی کو آگ، آگ کو پانی کر کے لوگوں کو بتلائے گا یا اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل کرنے کے لیے الٹا کر دے گا، جن لوگوں کو وہ پانی دے گا ان کے لیے وہ پانی آگ ہو جائے گا اور جن مسلمانوں کو وہ مخالف سمجھ کر آگ میں ڈالے گا ان کے حق میں آگ پانی ہو جائے گی۔ جن لوگوں نے اعتراض کیا ہے کہ آگ اور پانی دونوں مختلف حقیقتیں ہیں۔ ان میں انقلاب کیسے ہو گا درحقیقت وہ پرلے سرے کے یو قوف ہیں یہ انقلاب تو رات دن دنیا میں ہو رہا ہے۔ عناصر کا کون و فساد برابر جاری ہے۔ بعضوں نے کہا مطلب یہ ہے کہ جو کوئی دجال کا کنا مانے گا وہ اس کو ٹھنڈا پانی دے گا تو درحقیقت یہ ٹھنڈا پانی آگ ہے یعنی قیامت میں وہ دوزخی ہو گا اور جس کو وہ مخالف سمجھ کر آگ میں ڈالے گا اس کے حق میں یہ آگ ٹھنڈا پانی ہوگی یعنی قیامت کے دن وہ بہشتی ہو گا اس کو بہشت کا ٹھنڈا پانی ملے گا۔

(۷۱۳۱) ہم سے سلیمان بن حرب نے بیان کیا، کہا ہم سے شعبہ نے بیان کیا، ان سے قتادہ نے اور ان سے انس بن یشجب نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو نبی بھی مبعوث کیا گیا تو انہوں نے اپنی قوم کو

۷۱۳۱- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ((مَا بُعِثَ

کانے جھوٹے سے ڈرایا۔ آگاہ رہو کہ وہ کانا ہے اور تمہارا رب کانا نہیں ہے اور اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان ”کافر“ لکھا ہوا ہے۔ اس باب میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی نبی کریم ﷺ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔

نَبِيٍّ إِلَّا أَنْذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرُ الْكَذَّابُ، إِلَّا إِنَّهُ
أَعْوَرُ وَإِنْ رَبُّكُمْ لَيْسَ بِالْعَوْرِ، وَإِنْ بَيْنَ
عَيْنَيْهِ مَكْتُوبٌ كَافِرٌ. فِيهِ أَبُو هُرَيْرَةَ
وَابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

[طرفہ بی: ۷۴۰۸]

یہ دونوں احادیث اوپر احادیث الانبیاء میں موصولاً گزر چکی ہیں۔ دوسری روایت میں ہے کہ مومن اس کو پڑھ لے گا خواہ کھانا پڑھا ہو یا نہ ہو اور کافر نہ پڑھ سکے گا گو کھانا پڑھا بھی ہو۔ یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت ہو گی۔ نووی نے کہا صحیح یہ ہے کہ حقیقتاً یہ لفظ اس کی پیشانی پر لکھا ہو گا۔ بعضوں نے اس کی تاویل کی ہے اور کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک مومن کے دل میں ایمان کا ایسا نور دے گا کہ وہ دجال کو دیکھتے ہی پہچان لے گا کہ یہ کافر جعل ساز بد معاش ہے اور کافر کی عقل پر پردہ ڈال دے گا وہ سمجھے گا کہ دجال سچا ہے۔ دوسری روایت میں ہے یہ شخص مسلمان ہو گا اور لوگوں سے پکار کر کہہ دے گا مسلمانوں یہی وہ دجال ہے جس کی خبر آنحضرت ﷺ نے دی تھی۔ ایک روایت میں ہے کہ دجال آرمے سے اس کو چروا ڈالے گا۔ ایک روایت میں ہے کہ تلوار سے دو نیم کر دے گا اور یہ جلاتا کچھ دجال کا معجزہ نہ ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسے کافر کو معجزہ نہیں دیتا بلکہ خدا کا ایک فعل ہو گا جس کو وہ اپنے سچے بندوں کے آزمانے کے لیے دجال کے ہاتھ پر ظاہر کرے گا۔ اس حدیث سے یہ بھی نکلا کہ دلی کی سب سے بڑی نشانی یہ ہے کہ شریعت پر قائم ہو، اگر کوئی شخص شریعت کے خلاف چلتا ہو اور مروے کو بھی زندہ کر کے دکھلائے جب بھی اس کو نائب دجال سمجھنا چاہیے۔

باب دجال مدینہ کے اندر نہیں داخل ہو سکے گا

(۱۳۳۲) ہم سے ابو الیمان نے بیان کیا، کہا ہم کو شعیب نے خبر دی، انہیں زہری نے، انہیں عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود نے خبر دی، ان سے ابو سعید رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک دن رسول کریم ﷺ نے ہم سے دجال کے متعلق ایک طویل بیان کیا۔ آنحضرت ﷺ کے ارشادات میں یہ بھی تھا کہ آپ نے فرمایا دجال آئے گا اور اس کے لیے ناممکن ہو گا کہ مدینہ کی گھاٹیوں میں داخل ہو۔ چنانچہ وہ مدینہ منورہ کے قریب کسی شور زمین پر قیام کرے گا۔ پھر اس دن اس کے پاس ایک مرد مومن جائے گا اور وہ افضل ترین لوگوں میں سے ہو گا اور اس سے کہے گا کہ میں گواہی دیتا ہوں اس بات کی جو رسول کریم ﷺ نے ہم سے بیان فرمایا تھا۔ اس پر دجال کہے گا کیا تم دیکھتے ہو اگر میں اسے قتل کر دوں اور پھر زندہ کروں تو کیا تمہیں میرے معاملہ میں شک و شبہ باقی رہے گا؟ اس کے پاس والے لوگ کہیں گے کہ نہیں۔ چنانچہ وہ اس صاحب کو قتل کر دے گا اور پھر اسے زندہ کر دے گا۔

۲۸- باب لَا يَدْخُلُ الدَّجَالُ الْمَدِينَةَ

۷۱۳۲- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي غَبِيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غُبَيْبٍ، أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَما حَدَّثَنَا طَوِيْلًا عَنِ الدَّجَالِ، فَكَانَ فِيمَا يُحَدِّثُنَا بِهِ أَنَّهُ قَالَ: ((يَأْتِي الدَّجَالُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ بَقَابَ الْمَدِينَةِ، فَيَنْزِلُ بَغْضَ السَّبَاحِ الَّتِي تَلِي الْمَدِينَةَ، فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ يَوْمَئِذٍ رَجُلٌ وَهُوَ خَيْرُ النَّاسِ - أَوْ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ - فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثَهُ فَيَقُولُ الدَّجَالُ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ قُتِلْتُ هَذَا ثُمَّ اخْتِيتُهُ هَلْ تَشْكُونُ فِي الْأَمْرِ؟

اب وہ صاحب کہیں گے کہ واللہ! آج سے زیادہ مجھے تیرے معاملہ میں پہلے اتنی بصیرت حاصل نہ تھی۔ اس پر دجال پھر انہیں قتل کرنا چاہے گا لیکن اس مرتبہ اسے مار نہ سکے گا۔

فَيَقُولُونَ: لَا يَقْتُلُهُ ثُمَّ يُخَيِّبُهُ فَيَقُولُ: وَاللَّهِ مَا كُنْتُ فِيكَ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْيَوْمَ فَيَرِيدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ فَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ).

[راجع: ۱۸۸۲]

امت کا یہ بہترین شخص ہو گا جس کے ذریعہ سے دجال کو شکست فاش ہوگی۔

(۷۱۳۳) ہم سے عبد اللہ بن مسلمہ نے بیان کیا، ان سے امام مالک نے بیان کیا، ان سے نعیم بن عبد اللہ بن الجمر نے بیان کیا اور ان سے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا مدینہ منورہ کے راستوں پر فرشتے پہرہ دیتے ہیں نہ یہاں طاعون آسکتی ہے اور نہ دجال آسکتا ہے۔

۷۱۳۳- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَعِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمِّرِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((عَلَى أَنْفَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونُ وَلَا الدَّجَالُ)).

[راجع: ۱۸۸۰]

(۷۱۳۴) مجھ سے یحییٰ بن موسیٰ نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہم سے یزید بن ہارون نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہم کو شعبہ نے خبر دی، انہیں قتادہ نے، انہیں انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا دجال مدینہ تک آئے گا تو یہاں فرشتوں کو اس کی حفاظت کرتے ہوئے پائے گا۔ چنانچہ نہ دجال اس کے قریب آسکتا ہے اور نہ طاعون (ان شاء اللہ)

۷۱۳۴- حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ((الْمَدِينَةُ بِأَنْبِئِهَا الدَّجَالُ فَيَجِدُ الْمَلَائِكَةَ يَحْرُسُونَهَا، فَلَا يَقْرُبُهَا الدَّجَالُ قَالَ وَلَا الطَّاعُونُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ)). [راجع: ۱۸۸۱]

باب یاجوج و ماجوج کا بیان

۲۹- باب یاجوج و ماجوج

تفسیر صحیح یہ ہے کہ یاجوج ماجوج آدمی ہیں یافث بن نوح کی اولاد سے۔ بعضوں نے کہا وہ آدم کی اولاد ہیں مگر حوا کی اولاد نہیں۔ آدم کا نطفہ مٹی میں مل گیا تھا اس سے پیدا ہوئے مگر یہ قول محض بے دلیل ہے۔ ابن مردویہ اور حاکم نے حدیثہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً نکالا کہ یاجوج ماجوج دو قبیلے ہیں یافث بن نوح کی اولاد سے۔ ان میں کوئی شخص اس وقت تک نہیں مرتا جب تک ہزار اولاد اپنی نہیں دیکھ لیتا اور ابن ابی حاتم نے نکالا آدمیوں اور جنوں کے دس حصہ ہیں ان میں نو حصے یاجوج ماجوج ہیں ایک حصے میں باقی لوگ۔ کعب سے منقول ہے یاجوج ماجوج کے لوگ کئی قسم کے ہیں۔ بعضے تو ششاد کے درخت کی طرح لمبے، بعضے طول عرض دونوں میں چار چار ہاتھ، بعضے اتنے بڑے کان رکھتے ہیں کہ ایک کو بچھانے ایک کو اوڑھ لیتے ہیں اور حاکم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نکالا یاجوج ماجوج کے لوگ ایک ایک ہاشت دو دو ہاشت کے لوگ ہیں۔ بہت لمبے، ان میں وہ ہیں جو تین ہاشت کے ہیں۔ ابن کثیر نے کہا ابن ابی حاتم نے ان کے اشکال اور حالات اور قد و قامت اور کانوں کے باب میں عجیب عجیب احادیث نقل کی ہیں۔ جن کی سندیں صحیح نہیں ہیں۔ میں کہتا ہوں جتنا صحیح احادیث سے ثابت ہے وہ اسی قدر ہے کہ یاجوج ماجوج دو قومیں ہیں۔ آدمیوں کی قیامت کے قریب وہ نہایت ہجوم کریں گے اور ہر بستی میں گھس آئیں گے اس کو تباہ اور برباد کریں گے، واللہ اعلم۔

مَشْكَالَةُ الْمُصَنِّعِ

تأليف

محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي

بتحقيق

محمد ناصر الدين الألباني

الجزء الثالث

المكتب الإسلامي

مفوق البيع محفوظة
للكتبة الاسلامي للطباعة والنشر
لصاحبه
محمد زهير الشاويش

الطبعة الاولى ١٣٨١ - ١٩٦١ دمشق
الطبعة الثانية ١٣٩٩ - ١٩٧٩ بيروت

الكتبة الاسلامي
بيروت: ص.ب ١١/٣٧٧١ - هاتف ٤٥٠٦٣٨ - برقية: اسلامي
دمشق: ص.ب ٨٠٠ - هاتف ١١١٦٣٧ - برقية: اسلامي

٥٤٧٨ - (١٥) وعن أنس، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يَتَّبِعُ الدَّجَالَ مِنْ يَهُودِ أَصْفَهَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا، عَلَيْهِمُ الطَّيَالِسَةُ». رواه مسلم.

٥٤٧٩ - (١٦) وعن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «يَأْتِي الدَّجَالُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ نِقَابَ^(١) الْمَدِينَةِ، فَيَنْزِلُ بِمِصْرَ السَّيْبَاخِ الَّتِي تَلِي الْمَدِينَةَ، فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ رَجُلٌ وَهُوَ خَيْرُ النَّاسِ، أَوْ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ، فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثَهُ، فَيَقُولُ الدَّجَالُ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا نِمَ أَحْيَيْتُهُ، هَلْ تَشْكُونُ فِي الْأَمْرِ؟ فَيَقُولُونَ: لَا، فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يَحْيِيهِ، فَيَقُولُ: وَاللَّهِ مَا كُنْتُ فَيْكَ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْيَوْمَ، فَيُرِيدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ، فَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ». متفق عليه.

٥٤٨٠ - (١٧) وعن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال: «يَأْتِي الْمَسِيحُ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ حِمَّتُهُ^(٢) الْمَدِينَةَ، حَتَّى يَنْزِلَ دُبُرَ أَحَدٍ، ثُمَّ تَصْرِفُ الْمَلَائِكَةُ وَجْهَهُ قِبَلَ الشَّامِ، وَهَنَالِكَ يَهْلِكُ». متفق عليه.

٥٤٨١ - (١٨) وعن أبي بكرة، عن النبي ﷺ قال: «لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُغْبٌ مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، لَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ، عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكٌ». رواه البخاري.

٥٤٨٢ - (١٩) وعن فاطمة بنت قيس، قالت: سمعتُ منادي رسول الله ﷺ ينادي: الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ؛ فَخَرَجْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَصَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ جَلَسَ عَلَى الْمَنْبَرِ وَهُوَ يَضْحَكُ؛ فَقَالَ: «لِيَلْزِمَ كُلُّ إِنْسَانٍ مَصْلَاهُ». ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ لِمَ جَمَعْتُكُمْ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «إِنِّي وَاللَّهِ مَا جَمَعْتُكُمْ لِرَغْبَةٍ وَلَا لِرَهْبَةٍ، وَلَكِنْ جَمَعْتُكُمْ لِأَنْ تَنِمَّ الدَّارِيُّ كَانَ رَجُلًا نَصْرَانِيًّا، فَجَاءَ [فَبَايَعَ] ^(٣) وَأَسْلَمَ، وَحَدَّثَنِي حَدِيثًا وَافِقَ الَّذِي كُنْتُ أُحَدِّثُكُمْ بِهِ ^(٤) عَنِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، حَدَّثَنِي أَنَّهُ رَكِبَ فِي سَفِينَةٍ

(١) النِقَابُ: جمع نقب وهو الطريق بين جبلين (٢) أي قصده.

(٣) زيادة من مسلم ج ٨١/١٨ (٤) كلمة «به» غير موجودة في «صحيح مسلم».

مشکوٰۃ المصابیح

للشيخ الامام ابو النضر محمد بن ابي اسحاق بن علي بن ابي طالب

جلد چہارم

تحقیق و تخریج

مکتبہ و نشریات

مکتبہ محمدیہ

وَمَا أَتَىٰكُمُ الرَّسُولُ فَاخْلَوْا لَهُ وَمَا أَنهَاكُمُ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَدْعُو إِلَى الْفِتْنَةِ وَمَا كُنْتُمْ عَلَيْهِ خَالِفِينَ

مشکوٰۃ المصابیح

جلد چہارم

ترجمہ و تشریح

مولانا محمد صادق خلیل رحیمہ

تحقیق و نظر ثانی

فَإِنَّا صَرَّحْنَا بِكَ أَنَا

فاضل اسلامك يومه نورسلي المدينة المنورة

وَاحِدٌ تَقْسِيمٌ كَارٌ

نَاشِر

خليفة
إدارة الترجمة
والتأليف

رحمت آباد (حاجی آباد) فیصل آباد، پاکستان

مکتبہ محمدیہ

پیک ۱۰۹۔ چچہ وطنی ضلع ساہیوال



| | |
|---------------|---|
| نام کتاب | مکتبہ المصاحف |
| تالیف | شیخ ولی الدین الدین الخطیب البتیزی رحمہ اللہ |
| ترجمہ و تشریح | استاذ العلماء مولانا محمد صادق خلیل رحمہ اللہ |
| نظر ثانی | حافظ ناصر محمود انور |
| طابع | عبدالرحمان عابد |
| مطبع | موٹروے پرنٹرز |
| طبع اول | جنوری 2005ء |
| تعداد | 600 |
| ناشر | مکتبہ محفوظ |
| قیمت | 1- روپے |

مکتبہ اسلامیہ
غزنی سٹریٹ، اردو بازار لاہور
Ph.: 0092-042-7244973

دارالکتاب افیہ شیش محلہ لاہور
Ph.: 0092-042-7237184
7230271- 7213032

اسٹاکسٹ

ملنے کے پتے

اسلامی اکیڈمی الفضل مارکیٹ فون نمبر: 7357587 مکتبہ قدوسیہ رحمن مارکیٹ - غزنی سٹریٹ۔
نعمانی کتب خانہ غزنی سٹریٹ فون: 7321865 محمدی پبلشنگ ہاؤس الفضل مارکیٹ
دارالفرقان الفضل مارکیٹ، اردو بازار لاہور فون 042-7231602 حذیفہ اکیڈمی الفضل مارکیٹ

اردو بازار
لاہور

مکتبہ اسلامیہ - بیرون امین پور بازار بالمقابل شیل پٹرول پمپ مکتبہ رحمانیہ دارالکتب امین پور بازار
مکتبہ اہل حدیث، بالمقابل مرکز جامع مسجد اہل حدیث امین پور بازار ملک سنز - کارخانہ بازار

فیصل آباد

والی کتاب گھر اردو بازار 233089 مدینہ کتاب گھر اردو بازار مکتبہ نعمانیہ اردو بازار

گوہرانوالہ

فاروقی کتب خانہ بیرون بوہرگیٹ 541809 مکتبہ دارالسلام کنگھیا نوالی مسجد تھانہ بوہرگیٹ 541229

ملتان

مکتبہ تفہیم السنہ شیر ربانی ٹاؤن - غازی روڈ 528621

اوکاڑہ

اسلامی کتب خانہ ڈاکخانہ بازار نزد پانی والی نیکی عجی وطنی چلچل سہیل

چیچہ وطنی

يَهُودِ أَصْفَهُانَ سَبْعُونَ أَلْفًا، عَلَيْهِمُ الطَّيَالِسَةُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

۵۴۷۸: انس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپؐ نے فرمایا، اصفہان کے ستر ہزار یہودی دجال کے پیروکار ہوں گے انہوں نے طیلان (کپڑے کا) لباس پہن رکھا ہو گا (مسلم)

۵۴۷۹- (۱۶) وَهَذَا أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَأْتِي الدَّجَالُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ بَقَابَ الْمَدِينَةِ - فَيَنْزِلُ بَعْضَ السَّبَاحِ الَّتِي تَلِي الْمَدِينَةَ، فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ رَجُلٌ وَهُوَ خَيْرُ النَّاسِ، أَوْ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ، فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثَهُ، فَيَقُولُ الدَّجَالُ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا ثُمَّ أَحْيَيْتُهُ، هَلْ تَشْكُونَ فِي الْأَمْرِ؟ فَيَقُولُونَ: لَا، فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُحْيِيهِ، فَيَقُولُ: وَاللَّهِ مَا كُنْتُ فِيكَ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْيَوْمَ، فَيُرِيدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ، فَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۵۴۷۹: ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، دجال نکلے گا اور مدینہ منورہ کی گلیوں میں اس کا داخلہ ممنوع ہو گا، وہ مدینہ منورہ کے قریب شور زدہ جگہ پر اترے گا۔ اس کے پاس ایک شخص جائے گا جو بہت نیکو کار ہو گا، وہ اس کو (مخاطب کر کے) کہے گا، میں گواہی دیتا ہوں کہ تو وہ دجال ہے جس کے بارے میں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے۔ دجال کہے گا کہ مجھے بتاؤ اگر میں اس شخص کو قتل کر کے زندہ کر لوں تو کیا تم میری خدائی کے بارے میں شک کرو گے؟ وہ نفی میں جواب دیں گے (اس کے بعد) وہ اسے قتل کر دے گا پھر اس کو زندہ کرے گا (زندہ ہونے کے بعد) وہ شخص کہے گا، اللہ کی قسم! مجھے تیرے بارے میں آج کے دن سے زیادہ بصیرت پہلے کبھی نہ تھی (اس کے بعد) دجال اس شخص کو قتل کرنے کا ارادہ کرے گا لیکن اس کو اس پر تسلط حاصل نہیں ہو گا (بخاری، مسلم)

۵۴۸۰- (۱۷) وَهَذَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَأْتِي الْمَسِيحُ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ هِمَّتُهُ - الْمَدِينَةَ، حَتَّى يَنْزِلَ دُبُرَ أُحُدٍ، ثُمَّ تَصْرِفُ الْمَلَائِكَةُ وَجْهَهُ قِبَلَ الشَّامِ، وَهَذَا يَهْلِكُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۵۴۸۰: ابوہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں آپؐ نے فرمایا، مسیح (کی جانب) سے خروج کرے گا، اس کی منزل مقصود مدینہ منورہ ہو گی۔ وہ اُحد پہاڑ کے پیچھے اترے گا تو فرشتے اس کے چہرے کو شام کی جانب پھیر دیں گے وہاں وہ تباہ ہو جائے گا (بخاری، مسلم)

۵۴۸۱- (۱۸) وَهَذَا أَبُو بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُغْبُ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، لَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ، عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكَانٌ» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

۵۴۸۱: ابوبکر رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں آپؐ نے فرمایا، مدینہ منورہ میں دجال کا

كُنُزُ الْعِمَالِ فِي شَيْئِ الْإِقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ

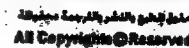
العلامة أبو الحسن علي الدين علي المتقي بن حام الدين بن القاسمي عبد الملك
بن قاسمي خان الشهير بالمتقي الهندى
(888 - 975 هـ)

طبعة تمبيزة بقصر آف الأخطار الواقعة في الطبعة الأولى وقبل، وبترتيب الأبواب وتوحيدها، وثبتت بالكتب والأجزاء
المكتوبة المذكورة في الكتاب، وبوضع فهارس، وفهرس الكتب والأبواب كما ذكره المصنف، وفهرس مجالي الكتب
والأبواب، وفهرس مجالي لأطراف الحديث، وفهرس الآيات القرآنية، وترجمت لمؤلفه، والمتقي الهندى

اعتنى به
أحمد الطيبي

الجزء الأول

بَيْتُ الْإِسْلَامِ الْأَوَّلِيَّةِ



الطبعة الثانية ٢٠٠٥

238.2

علاء الدين علي الختاي بن حبيب الدين الهندى

يكنز العمال - 3 سنن الأثر والاعمال والتحقيق حسن بن عبد الله - عمان: بيت الأفكار الدولية.

مقدمة

700/2/1470:1-3

الواصفات: /جوامع الحديث المرضوعية

ISBN 995721038-6

بيت الأفكار الدولية

الأرض

P.O.Box 827438 Amman 11199 Jordan
Tel +962 6 866 0201 Fax +962 6 866 0209

السعودية

P.O.Box 220706 Riyadh 11511 K.S.A
Tel +966 1 404 2555 Fax +966 1 403 4233

WWW

www.alkar.wa
e-mail: ideashome@alkar.wa

المؤمن للتوزيع

المسألة

P.O.Box 69786 Riyadh 11667 K.S.A.

الرياضة

+906 1 243 5423 Fax +906 1 243 5421

02 5742532 مكة المكرمة

02 0073647

04 8344368 المدينة المنورة

03 8284282

06 3200360 **القانون**

07 2298618

الإمارات

P.O. Box 32920 Elmhurst - N.Y. 11406

Tel +971 8 574 8455 Fax +971 8 574 8466

- ١٣٣٦٩- قتل الرجل صبياً كفارة لما قبله من الذنوب. [الزوار عن أبي هريرة].
- ١٣٣٧٠- قتل الضرب لا يمر بذبب إلا عاه. [الزوار عن عائشة].
- ١٣٣٧١- من أصاب حداً فعجل عقوبته في الدنيا، فإن الله أعد له من أن يشي على عبده العقوبة في الآخرة، ومن أصاب حداً فستره الله عليه قاله أكرم من أن يعود في شيء قد عفا عنه. [ت د هـ عن أبيه].
- ١٣٣٧٢- لا تعزروا فرق عشرة أسواط. [د هـ عن أبي هريرة].
- ١٣٣٧٣- لا كفالة في حد. [د هـ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده].
- ١٣٣٥٨- الجن فقيه قطع اليد، وما لم يبلغ ثمن الجن فقيه غرامة مثليه وجلدات نكال ليس في شيء من الثمر المعلق قطع إلا فيما آواه الجرين، فما أخذ من الجرين فبلغ ثمن الجن فعليه القطع، وما لم يبلغ ثمن الجن فعليه غرامة مثليه وجلدات نكال. [هـ عن ابن عمر].
- ١٣٣٥٨- لأن تظهر غير لها. [حم عن مسعود بن المجاء أنه قال لرسول الله ﷺ في المخزومية التي سرقت هديها قال: فلاكراه].
- ١٣٣٥٩- لتب هذه المرأة إلى الله وإلى رسوله فتد على الناس متاعهم ثم يا فلان فاقطع يدها. [الخطيب عن ابن عمر قال: كانت امرأة تأتي قوماً تصير منهم الحلبي، ثم تمسكه، فرجع ذلك إلى النبي ﷺ قال: فلاكراه].

حدود أخرى

٢-٤ - حد القذف

- ١٣٣٦٠- من رمى أمة لم يرها تزني جلده الله يوم القيامة بسوط من نار. [حم عن أبي ذر].
- ١٣٣٦١- من قذف ذمياً حد له يوم القيامة بسياط من نار. [طب عن والته].
- ١٣٣٦٢- إذا قال الرجل للرجل: يا يهودي فاضربوه عشرين، وإذا قال: يا مجنونة فاضربوه عشرين، ومن وقع على ذات محرم فاقتلوه. [ت د هـ عن ابن عباس].
- ١٣٣٦٣- من قذف مملوكه بالزنا يقام عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون كما قال. [م عن أبي هريرة].

٢-٥ - حد الساحر

- ١٣٣٦٤- حد الساحر ضربة بالسيف. [ت د هـ عن جندب].

حد القذف (من الإكمال)

- ١٣٣٦٥- من قال لرجل من الأنصار: يا يهودي فاضربوه عشرين. [صب عن داود بن الحصين عن أبي سليمان، مرسلاً].

٣- أحكام الحدود ومحظوراته

٣-١ - الأحكام

- ١٣٣٦٦- إذا عاهد أصاب عا نهى الله عنه، ثم أقيم عليه حده كفر عنه ذلك الذنب. [د هـ عن عزيمة بن ثابت]. مر برقم [١٢٩٦٧].
- ١٣٣٦٧- من أصاب ذنباً فأقيم حد ذلك الذنب فهو كفارته. [حم والعباد عن عزيمة بن ثابت]. مر برقم [١٢٩٦٦].
- ١٣٣٦٨- الرجم كفارة ما صنعت. [ن والعباد عن الشريد بن سويد]. مر برقم [١٢٩٧٠].
- ١٣٣٨٠- نهي عن ضرب الروح وغصاء البهائم. [هـ عن ابن عباس وأبي هريرة].
- ١٣٣٨١- إذا حكمت فاعملوا، وإذا قتلتم فأحسنوا، فإن الله يحب المحسنين. [طس عن أنس].
- ١٣٣٨٢- إن الله يحب الإحسان، فإذا قتلتم فأحسنوا القتل، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة. [طب عن شداد بن أوس].
- ١٣٣٨٣- نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة فلذغته غلة فأمر بجهازه فأخرج من تحتها، ثم أمر بيتهما فأحرق بالنار، فأوحى الله تعالى إليه فهلا غلة واحدة. [حم غ د هـ عن أبي هريرة].
- ١٣٣٨٤- قرصت غلة نبياً من الأنبياء فأمر بقرية النمل فأحرق فأوحى الله إليه أن قرصتك غلة أحرقت أمة من الأمم تسبح. [ق د هـ عن أبي هريرة].

٣-٢ - محظورات الحدود وآدابها ولواحقها

- ١٣٣٧٤- من بلغ حداً في غير حد فهو له من المعتدين. [هـ عن النعمان بن بشير].
- ١٣٣٧٥- من جرد ظهر امرء مسلم بغير حق لقني الله وهو عليه غضبان. [طب عن أبي أمامة].
- ١٣٣٧٦- لا تعذبوا بمذاب الله. [د ت د هـ عن ابن عباس].
- ١٣٣٧٧- إن الله تعالى يعذب يوم القيامة الذين يعذبون الناس في الدنيا. [حم عن هشام بن حكيم، حم هـ عن عاصم بن غنم].
- ١٣٣٧٨- إن أقيم قلدتم عليه فاقتلوه، ولا تجزوه بالنار، فإنه إنما يعذب بالنار رب النار. [حم د هـ عن حذرة بن عمرو الأسلمي].
- ١٣٣٧٩- إنه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا رب النار. [د هـ عن ابن مسعود].

- ١٣٣٨٠- إني كنت أمرتكم أن تحرقوا فلاناً وفلاتاً بالنار، وإن النار لا يعذب بها إلا الله، فإني أخلعها فاقتلوها. [حم غ ت هـ عن أبي هريرة].

- ١٣٣٨١- إذا حكمت فاعملوا، وإذا قتلتم فأحسنوا، فإن الله يحب المحسنين. [طس عن أنس].

- ١٣٣٨٢- إن الله يحب الإحسان، فإذا قتلتم فأحسنوا القتل، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة. [طب عن شداد بن أوس].

- ١٣٣٨٣- نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة فلذغته غلة فأمر بجهازه فأخرج من تحتها، ثم أمر بيتهما فأحرق بالنار، فأوحى الله تعالى إليه فهلا غلة واحدة. [حم غ د هـ عن أبي هريرة].

- ١٣٣٨٤- قرصت غلة نبياً من الأنبياء فأمر بقرية النمل فأحرق فأوحى الله إليه أن قرصتك غلة أحرقت أمة من الأمم تسبح. [ق د هـ عن أبي هريرة].

- ١٣٣٨٥- نهي عن ضرب الروح وغصاء البهائم. [هـ عن ابن عباس وأبي هريرة].

بعثك بالحق ما شرد ذلك الجمل منذ أسلمت، فقال: وحك الله ثلاثاً ثم لم يعد لشيء مما كان. [طب].

١٨٦٦٥- عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يأكل على الأرض، ويعقل الشاة، ويحب دعوة المملوك على خبز الشعير. [ابن الجار].

١٨٦٦٦- عن قيس بن وهب عن رجل من بني مرارة قال: قلت لعائشة: أخبريني عن خلق رسول الله ﷺ، قالت: أما تقرأ القرآن «وإنك لملى خلق عظيم» قالت: كان رسول الله ﷺ مع أصحابه فصنعت له طعاماً، وصنعت له حفصة طعاماً، فبقيت حفصة، فقلت للجارية انطلقى فاكفني قصتها، فأوتت أن تضعها بين يدي النبي ﷺ فكأنها فأنكرت القصعة فانتثر الطعام فجعلها النبي ﷺ، وما فيها من الطعام على الأرض فأكلوها، ثم بعثت بقصمعي، فدفعها النبي ﷺ إلى حفصة فقال: خلوا ظرأ مكان ظرركم، وكلوا ما فيها، قالت: فما رأيته في وجه رسول الله ﷺ. [ش].

٥ - شمائل متفرقة

١٨٦٦٧- عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال: نزل النبي ﷺ منزلاً فبعثت إليه امرأة مع ابن لها بشاة فحلب، ثم قال: انطلق به إلى أمك، فشرته حتى رويت، ثم جاءه بشاة أخرى فحلب، ثم سقى أبا بكر، ثم جاءه بشاة أخرى فحلب ثم شرب. [ع].

١٨٦٦٨- عن عمر قال: دخلت على النبي ﷺ وولم له حبشي ينمز ظهره، فقلت: يا رسول الله اشتكي شيئاً؟ قال: إن الناقة تقحمت بي البارحة. [الزوار، طب، وابن السني، وأبو نعيم ما في الطب، ح].

١٨٦٦٩- عن عمر أن رجلاً نادى النبي ﷺ ثلاثاً، كل ذلك يجيبه: يا ليك يا ليك يا ليك. [ع حل وقام خط في بعض المشابه وفيه جواره بن اللبس ضعيف].

١٨٦٧٠- عن عمر أن رسول الله ﷺ كان يسمر عند أبي بكر الليلة كذلك في أمر من أمور المسلمين وأنا معه. [مسند وهو صحيح].

١٨٦٧١- عن علي قال: كان رسول الله ﷺ يركب حماراً اسمه عفير. [حم ح].

١٨٦٧٢- عن علي قال: كان للنبي ﷺ فرس يقال له: المرمز وحمار يقال له: عفير، ويغلة يقال لها: دلدل، وناتحة: القصري، وسيفه: ذو الفقار، ودوره ذات الفضول. [الجرجاني في الجرجانيات في الدلائل].

١٨٦٧٣- قال العسكري في الأمثال: حدثني يحيى بن عبيد العزيز الجلودي: حدثنا محمد بن سهل: حدثنا البلوي، حدثنا عمارة بن زيد: حدثنا زيد بن غيثمة عن السدي عن أبي عمارة عن علي قال: قدم بنو نهد بن زيد على النبي ﷺ فقالوا: أتيناك من غوراء تهامة، وذكر خطبتهم، وما أجابهم به النبي ﷺ فقلنا: يا نبي الله نحن بنو أب واحد، ونشأنا في بلد واحد وإنا لتكلم العرب بلسان ما نفهم أكثره، فقال: إن الله عز وجل آدبني فأحسن تأديبي، ونشأت في بني سعد بن

الرجل هو الذي يتصرف عنه، وإذا لقيه أحد من أصحابه فتناول يده ناولها إياه فلم يترع يده منه حتى يكون الرجل هو الذي يترع يده منه، وإذا لقيه أحد من أصحابه فتناول أخته ناولها إياه فلم يترع يده عنه حتى يكون الرجل هو الذي يترع عنه. [ابن سعد ح].

١٨٦٥٩- وعنه قال: ما رأيت رجلاً أذن رسول الله ﷺ فينحني رأسه حتى يكون هو الذي ينحي رأسه، وما رأيت رسول الله ﷺ أخذ بيد رجل فيترك يده حتى يكون هذا الذي يترعها، فيدع يده. [د، ح].

١٨٦٦٠- وعنه كان رسول الله ﷺ إذا صافح الرجل لم يترع يده من يده حتى يكون هو الذي يترعها، ولم يعرض بوجهه عنه، ولم ير مقدماً ركبته بين يدي جليسه. [الروائي كز وهو حسن].

١٨٦٦١- وعنه أن النبي ﷺ مر بفيلمان وأنا غلام فسلم علينا. [أبو بكر في الغيليات ح].

١٨٦٦٢- عن عباد بن زاهر قال: سمعت عثمان يخاطب فقال: إنا والله قد صحبنا رسول الله ﷺ في السفر والحضر، وكان يعود مرضانا ويشيع جنازتنا ويغزو معنا ويواسينا بالقليل والكثير، وإن ناساً يعلموني به صي أن لا يكون أحدهم رآه قط. [حم والزوار والمروزي في الجنائز والشافي ح ح].

١٨٦٦٣- عن أسد أمدى بعض أزواج النبي ﷺ إلى النبي ﷺ قصعة فيها ثريد وهو في بيت بعض أزواجه، فضربت القصعة فرفقت وانكسرت، فجعل النبي ﷺ يأخذ الثريد ليرده إلى القصعة بيده ويقول: كلوا غارت أمكم، ثم انتظر حتى جاءت قصعة صحيحة، فأخذها فأعطاهما صاحبة القصعة المكسورة. [ش].

١٨٦٦٤- عن خوات بن جبير قال: نزلنا مع رسول الله ﷺ مر الظهران فخرجت من خياني، فإذا أنا بنسوة يتحدثن فأعجبني، فرجعت فاستخرجت عيبي، فاستخرجت منها حلة فلبستها وجئت فجلست معهن، وخرج رسول الله ﷺ من قبة فقال: أبا عبد الله ما يجلسك معهن؟ فلما رأيت رسول الله ﷺ هتته واختلطت قلت: يا رسول الله جل لي شرد، وأنا أبغني له قيدا، فمضى وأتبعته فالتقي رجاءه ودخل الأراك، كئني أنظر إلى يافض منه في خفزة الأراك، ففقد حاجته وتوضاً فأقبل والماء يسيل من تحت على صدره فقال: أبا عبد الله ما فعل شراد جملك؟ ثم لمحلنا فجعل لا يلحقني في السير إلا قال: السلام عليك يا أبا عبد الله ما فعل شراد ذلك الجمل، فلما رأيت ذلك تعجلت إلى المنينة واجتبت المسجد والمجالسة إلى النبي ﷺ، فلما طال ذلك لمحت ساعة خلوة المسجد، فأتيت المسجد فمكت أصلي، وخرج رسول الله ﷺ من بعض حجره، فجاء فصلى ركعتين خفيفتين، وطولت رجاء أن يلعب ويدعي، فقال: طول أبا عبد الله ما شئت أن تطول فلست ذاعياً حتى تتصرف، فقلت في نفسي: والله لأعتزلن إلى رسول الله ﷺ ولأبرئن صدره، فلما انصرفت، قال: السلام عليك يا عبد الله ما فعل شراد ذلك الجمل؟ فقلت: والذي

عاصيا للإمام غالبا للمال ثم لقي العدو فقاتل فقتل فهو غير شهيد، ولكن الله قد يعذب عدوه بالبر والفاجر، وأما من مات خف أنفه لا تعلمون منه إلا خيرا، فكما قال الله تعالى: ﴿ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين﴾ الآية. [أبو العباس الأصم في جزء من حديثه].

١١٧٦٢- عن ربيع بن إياس الأنصاري أن رسول الله ﷺ قال ابن أخي جبر الأنصاري، فجعل أهله يكون عليه، فقال لهم جبر: لا تؤذوا رسول الله ﷺ بأصواتكم، فقال رسول الله ﷺ: دعهم فليكن ما دام حيا، فإذا وجب فليستكن، فقال بعضهم: ما كنا نرى أن يكون موتك على فراشك حتى تقتل في سبيل الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال رسول الله ﷺ: أو ما الشهادة؟ إلا القتل في سبيل الله، إن شهداء أمي إذا لقليل، إن الطعن شهادة، والبطن شهادة، والنفساء بجميع شهادة والحرق شهادة، والدم شهادة، والفرق شهادة، وفات الجنب شهادة. [طب].

٦- فصل في أحكام القتلى

١١٧٦٣- عن جابر قال: قتل أبي وعلي يوم أحد فحملتهما على بعير فأتيت بهما المدينة فتأذى متأذى رسول الله ﷺ: ردوا القتلى إلى مصارعهم. [ابن الجار].

٧- لواحق الجهاد

٧-١- قتال البغاة

١١٧٦٤- عن أنس بن مالك قال، قدم ناس من عربة المدينة فاجتروا، فقال لهم رسول الله ﷺ: إن شئتم أن تخرجوا إلى إيل الصدقة فتشربوا من أبوالها وألبانها ففعلوا واستصحوا فمالوا على الرعاء فقتلهم واستاقوا ذود رسول الله ﷺ وكفروا بعد إسلامهم فبعث في آثارهم فأتى بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم وتركوا بالحرية حتى ماتوا. [طب].

١١٧٦٥- عن قتادة عن أنس أن نفرا من عكل وعربة تكلموا بالإسلام فاتوا النبي ﷺ فاشعروهم أنهم كانوا أهل ضرع ولم يكونوا أهل ريف، فاجتروا المدينة وشكوا حماها فأمر لهم النبي ﷺ بنود وأمرهم براح وأمرهم أن يخرجوا من المدينة فيشربوا من ألبانها وأبوالها فانطلقوا حتى إذا كانوا بناحية الحرة كفروا بعد إسلامهم وقتلوا راعي النبي ﷺ وساقوا النود، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم، فبعث الطلب في أثرهم فأتى بهم فسمل أعينهم وقطع أيديهم وأرجلهم وتركوا بناحية الحرة يقضون حجاتها، حتى ماتوا، قال قتادة: بلغنا أن هذه الآية نزلت فيهم: ﴿لما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله﴾ الآية كلها. [طب].

معاذ، فبعث فوارس يجمعون الناس فقال: اشهدوا المدارس اليوم عند معاذ، فلما اجتمعوا، قام فيهم فقال: أيها الناس والله لو أعلم أنني أقوم فيكم بعد مقامي هذا ما تكلفت القيام فيكم، وقد بلغني أنكم تقولون هذا الذي وقع ليكم طوفان ورجز، والله ما هو الطوفان ولا الرجز، وإنما الطوفان والرجز كان عذابا، عذب الله به الأمم، ولكن في الدنيا... الله لكم فاستجاب لكم دعوة نبيكم صلى الله عليه وسلم، ألا فمن أدرك خمسا واستطاع أن يموت، فليمت: أن يكفر الرجل بعد إيمانه، وأن يسفك الدم بغير حقه وأن يعطى مال الله بأن يكذب أو يفجر، وأن يظهر التلاعن بينكم، أو يقول الرجل حين يصبح: والله لئن حييت أو مت ما أدري ما أنا عليه. [كر].

١١٧٥٩- عن عبد الرحمن بن غنم قال: كان عمرو بن العاص حين أحس بالطاعون فرق فرقا شديدا فقال: يا أيها الناس تبعدوا في هذه الشعاب وتفرقوا، فإنه قد نزل بكم أمر من الله لا أراه إلا رجزا أو الطوفان، قال شرحبيل بن حسنة: قد صاحبنا رسول الله ﷺ وأنت أصل من حار أهلك، قال عمرو: صدقت، قال معاذ لعمرو ابن العاص: كذبت ليس بالطوفان ولا بالرجز ولكنها رحمة وبيكم ودعوة نبيكم وقضى الصالحين فليكن، اللهم أنت آل معاذ النصيب الأوفر من هذه الرحمة. [كر].

٥-٤- أنواع أخرى

١١٧٦٠- عن سعيد بن المسيب قال: قال عمر: كنا مع رسول الله ﷺ على جبل فاشرفنا على واد فرأيت شابا يرعى غنما له، أحجني شيئا فقلت: يا رسول الله وأي شاب لو كان شابه في سبيل الله؟ فقال النبي ﷺ: يا عمر فلعلة في بعض سبيل الله وأنت لا تعلم، ثم دعاه النبي ﷺ فقال: يا شاب هل لك من تقول؟ قال: نعم، قال: من، قال: أمي، فقال النبي ﷺ: الزمها، فإن عند رجليها الجنة، ثم قال النبي ﷺ: لئن كان الشهيد ليس إلا شهيد السيف، فإن شهداء أمي إذا لقليل، ثم ذكر صاحب الحرق، والشرق، والمسد، والبطن، والفريق، ومن أكل السبع ومن سعى على نفسه ليعزها ويعتياها عن الناس فهو شهيد. [إسماعيل الخطمي في حديثه بخط في الفرق، وفيه أبو غالب عن ابن أحمد بن النصر الأزدي، قال الدارقطني ضعيف، وقال أحمد بن كامل القاضي لا أعلمه دم في الحديث حكاهما في الميزان وقال في اللسان ذكره سلمة الأندلسي وقال إنه قطع].

١١٧٦١- عن يزيد بن أسد أنه قدم على عمر بن الخطاب من دمشق فقال: ما الشهداء فيكم يا أمير المؤمنين؟ فقال: الشهداء من قاتل في سبيل الله حتى يقتل، فما تقولون فيمن مات خف أنفه لا تعلمون منه إلا خيرا؟ قال تقول عيد عمل خيرا ولقي ربا لا يظلمه يعذب من عذب بعد الحجة عليه والمعذرة فيه أو يعفو عنه، فقال: عمر كلا والله ما هو كما تقولون من مات مفسدا في الأرض ظلما للامة

من اسفل

عنه

227

صحیح البخاری

للإمام
أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري
(١٩٤ - ٢٥٦ هـ)

طبعة جديدة مبسوطة ومصححة ومفهومة

دار الكتب
دمشق

حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

دمشق - حلبوني - جادة أمين سينا - بناء الجكابي
ص.ب. ٣١١ - هاتف: ٢٢٢٥٨٧٧ - ٢٢٢٨٤٥٠ - فاكس: ٢٢٤٣٥٠٢
بيروت - برج أبي حيدر - خلف دبوس الأضلي - بناء الحديفة
ص.ب. ١١٣ / ٦٣١٨ - تلفاكس: ٠١٨١٧٨٥٧ - ٠٣٢٠٤٤٥٩



للطباعة والنشر والتوزيع

١٠١ - باب جُلُودِ المَيْتَةِ قَبْلَ أَنْ تُدْبَغَ

٢٢٢١ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ قَالَ :
حَدَّثَنِي ابْنُ شَهَابٍ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ
« أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِشَاةٍ مَيْتَةٍ فَقَالَ : هَلَّا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا بِهَا؟ قَالُوا : إِنَّهَا مَيْتَةٌ . قَالَ : إِنَّمَا حَرَّمَ
أَكْلَهَا » . [انظر الحديث : ١٤٩٢] .

١٠٢ - باب قَتْلِ الْخَنْزِيرِ . وَقَالَ جَابِرٌ : حَرَّمَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْعَ الْخَنْزِيرِ

٢٢٢٢ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ
ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا مُقْسِطًا ، فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ ، وَيَقْتُلَ الْخَنْزِيرَ ، وَيَضَعَ الْجِزْيَةَ ، وَيَفِيضَ الْمَالُ
حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ » . [الحديث ٢٢٢٢ - أطرافه في : ٢٤٧٦ ، ٣٤٤٨ ، ٣٤٤٩] .

١٠٣ - باب لَا يُذَابُ شَحْمُ الْمَيْتَةِ ، وَلَا يُبَاغُ وَدَكُهُ .

رواه جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ

٢٢٢٣ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سَفِيَانٌ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي طَاوُوسٌ أَنَّهُ
سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : « بَلَغَ عَمْرٌ أَنْ فُلَانًا بَاعَ خَمْرًا فَقَالَ : قَاتِلَ اللَّهُ فُلَانًا ،
أَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : قَاتِلَ اللَّهُ الْيَهُودَ ، حُرِّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومُ فَجَمَلُوهَا
فَبَاعُوهَا » . [الحديث ٢٢٢٣ - طرفه في : ٣٤٦٠] .

٢٢٢٤ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ
الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « قَاتِلَ اللَّهُ الْيَهُودَ ، حُرِّمَتْ عَلَيْهِمُ
الشُّحُومُ فَبَاعُوهَا وَأَكَلُوا أَثْمَانَهَا » . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : « قَاتِلَهُمُ اللَّهُ » : لَعَنَهُمْ . « قِيلَ » :
لَعْنٌ . « الْخَرَّصُونَ » : الْكَذَّابُونَ .

١٠٤ - باب بَيْعِ التَّصَاوِيرِ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا رُوحٌ ، وَمَا يُكَرَّهُ مِنْ ذَلِكَ

٢٢٢٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
أَبِي الْحَسَنِ قَالَ : « كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذْ أَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا أَبَا عَبَّاسٍ إِنِّي
إِنْسَانٌ إِنَّمَا مَعِيشَتِي مِنْ صَنْعَةِ يَدَيَّ ، وَإِنِّي أَصْنَعُ هَذِهِ التَّصَاوِيرَ . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَا أُحَدِّثُكَ
إِلَّا مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، سَمِعْتُهُ يَقُولُ : مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فَإِنَّ اللَّهَ مُعَذِّبُهُ حَتَّى يَنْفُخَ فِيهَا

٣١ - باب كسر الصليب وقتل الخنزير

٢٤٧٦ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا مُقْسِطًا ، فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ ، وَيَقْتُلَ الْخَنزِيرَ ، وَيَضَعَ الْجِزْيَةَ ، وَيَفِيضَ الْمَالُ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ» . [انظر الحديث: ٢٢٢٢] .

٣٢ - باب هل تُكسَرُ الدُّنَانُ التي فيها خمرٌ ، أو تُخْرَقُ الرُّقَاقُ؟

فإن كسر صنماً أو صليباً أو طنبوراً أو ما لا يُنتفعُ بخشيه . وأُتِيَ شَرِيحُ فِي طُنْبُورٍ كُسِرَ فَلَمْ يَقْضَ فِيهِ شَيْءٌ .

٢٤٧٧ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى نِيرَانًا تَوْقَدُ يَوْمَ خَيْبَرَ فَقَالَ: عَلَامَ تَوْقَدُ هَذِهِ النَّيرَانُ؟ قَالَ: عَلَى الْحُمْرِ الْإِنْسِيَّةِ . قَالَ: اكْسِرُوهَا وَهَرِّقُوهَا . قَالُوا: أَلَا تُهْرِيقُهَا وَتَغْسِلُهَا؟ قَالَ: اغْسِلُوهَا» .

قال أبو عبد الله: كان ابنُ أبي أُويسٍ يقول: «الحمرُ الأنسية» بنصب الألف والنون .

[الحديث ٢٤٧٧ - أطرافه في: ٤١٩٦ ، ٥٤٩٧ ، ٦١٤٨ ، ٦٣٣١ ، ٦٨٩١] .

٢٤٧٨ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ وَحَوْلَ الْكَعْبَةِ ثَلَاثُمِئَةً وَسِتُونَ نَصْبًا ، فَجَعَلَ يَطْعُنُهَا بِعُودٍ فِي يَدِهِ وَجَعَلَ يَقُولُ: ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾» . [الحديث ٢٤٧٨ - طرفاه في: ٤٢٨٧ ، ٤٧٢٠] .

٢٤٧٩ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا «أَنَّهَا كَانَتْ اتَّخَذَتْ عَلَى سَهْوَةٍ لَهَا سِتْرًا فِيهِ تَمَائِيلُ ، فَهَتَكَهُ النَّبِيُّ ﷺ ، فَاتَّخَذَتْ مِنْهُ ثَمَرَتَيْنِ ، فَكَانَتَا فِي الْبَيْتِ يَجْلِسُ عَلَيْهِمَا» . [الحديث ٢٤٧٩ - أطرافه في: ٥٩٥٤ ، ٥٩٥٥ ، ٦١٠٩] .

٣٣ - باب من قاتل دُونَ مَالِهِ

٢٤٨٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ - هُوَ ابْنُ أَبِي أَيُّوبَ - قَالَ: حَدَّثَنِي

٣٤٤٤ - وحدثنني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «رأى عيسى ابن مريم رجلاً يسرق، فقال له: أسرقت؟ قال: كلا والله الذي لا إله إلا هو. فقال عيسى: آمنت بالله، وكذبت عيني».

٣٤٤٥ - حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قال: سمعت الزهري يقول: أخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس سمع عمر رضي الله عنه يقول على المنبر: «سمعت النبي ﷺ يقول: لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، فإنما أنا عبده، فقولوا: عبد الله ورسوله».

[انظر الحديث: ٢٤٦٢].

٣٤٤٦ - حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا صالح بن حي أن رجلاً من أهل خراسان قال للشعبي، فقال الشعبي: أخبرني أبو بردة عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أدب الرجل أمتة فأحسن تأديبها، وعلمها فأحسن تعليمها، ثم أعتقها فترجها كان له أجران، وإذا آمن بعبسى ثم آمن بي فله أجران، والعبد إذا اتقى ربه وأطاع مواله فله أجران». [انظر الحديث: ٩٧، ٢٥٤٤، ٢٥٤٧، ٢٥٥١، ٣٠١١].

٣٤٤٧ - حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «تُحْشَرُونَ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرُلًا. ثم قرأ ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُمْ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ فَأَوَّلُ مَنْ يُكْسَى إِبْرَاهِيمُ. ثُمَّ يُؤْخَذُ بِرِجَالِ مَنْ أَصْحَابِي ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ، فَأَقُولُ أَصْحَابِي، فيقال: إنهم لم يَرَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مُنْذُ فَارَقْتَهُمْ، فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ إِنْ تَعَذَّلْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ».

قال محمد بن يوسف الفربري: ذكر عند أبي عبد الله عن قبيصة قال: هم المرتدون الذين ارتدوا على عهد أبي بكر، فقاتلهم أبو بكر رضي الله عنه. [انظر الحديث: ٣٣٤٩].

٤٩ - باب نزول عيسى ابن مريم عليهما السلام

٣٤٤٨ - حدثنا إسحاق أخبرنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح بن ابن شهاب أن سعيد بن المسيب سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده، ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الحرب، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد، حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من

الدنيا وما فيها . ثم يقول أبو هريرة : واقْرؤوا إن شئتم ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ . [انظر الحديث : ٢٢٢٢ ، ٢٤٧٦] .

٣٤٤٩ - حدثنا ابنُ بكيرٍ حدثنا الليثُ عن يونسَ عن ابنِ شهابٍ عن نافعٍ مولى أبي قتادة الأنصاري أنَّ أبا هريرة قال : قال رسولُ الله ﷺ : « كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ » .

تابعه عُقَيْلٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ . [انظر الحديث : ٢٢٢٢ ، ٢٤٧٦ ، ٣٤٤٨] .

٥٠ - باب ما ذَكَرَ عن بني إسرائيل

٣٤٥٠ - حدثنا موسى بن إسماعيلَ حدثنا أبو عوانةٌ حدثنا عبدُ الملكِ عن ربعي بنِ حراشٍ قال : « قال عُقبة بنُ عمرو لحذيفة : ألا تحدثنا ما سمعتَ من رسولِ الله ﷺ ؟ قال : إني سمعته يقول : إن مع الدجالِ إذا خَرَجَ ماءٌ وناراً ، فأما التي يرى الناسُ أنها النارُ فماءٌ باردٌ ، وأما الذي يرى الناسُ أنه ماءٌ باردٌ فَنَارٌ تُحْرِقُ . فمن أدركَ مِنْكُمْ فليَقْعْ في الذي يرى أنها نارٌ ، فإنه عَذْبٌ باردٌ » . [الحديث ٣٤٥٠ - طرفه في : ٧١٣٠] .

٣٤٥١ - قال حذيفة : « وسمعتَه يقول : إن رجلاً كان فيمَنْ كان قبلكم أتاهُ المَلَكُ ليقبضَ روحَه ، فقيل له : هل عملتَ مِنْ خَيْرٍ ؟ قال : ما أعلم . قيل له : انظر . قال : ما أعلم شيئاً ، غيرَ أني كنتُ أبايعُ الناسَ في الدنيا وأجازيهم ، فأَنْظِرُ المَوسِرَ وأتجاوزُ عن المعسر . فأَدْخَلَهُ اللهُ الجنةَ » . [انظر الحديث : ٢٠٧٧ ، ٢٣٩١] .

٣٤٥٢ - قال : « وسمعتَه يقول : إن رجلاً حَضَرَهُ الموتُ ، فلَمَّا يَتَسَّسُ مِنَ الحَيَاةِ أوصى أهله : إذا أنا مُتْ فاجمَعوا لي حَطْباً كثيراً وأوقِدوا فيه ناراً ، حتى إذا أَكَلْتُ لحمي وَخَلَصْتُ إلى عظمي فامتَحَشْتُ ، فخذوها فاطحنوها ثم انظروا يوماً راحاً فاذروه في اليمِّ . ففعلوا . فجمعه اللهُ فقال له : لِمَ فعلتَ ذلك ؟ قال : من خَشِيتُكَ . فغَفَرَ اللهُ له » قال عُقبة بن عمرو : « وأنا سمعته يقول ذاك ، وكان تَباشاً » . [الحديث ٣٤٥٢ - طرفاه في : ٣٤٧٩ ، ٦٤٨٠] .

٣٤٥٣ - ٣٤٥٤ - حدثني بشرُ بن محمدٍ أخبرنا عبدُ الله أخبرني مَعْمَرٌ ويونسُ عن الزُّهري قال : أخبرني عُبَيْدُ اللهِ بن عبدِ الله أنَّ عائشةَ وابنَ عباسٍ رضي اللهُ عنهم قالَا : « لما نُزِلَ برسولِ الله ﷺ طَفِقَ يَطْرَحُ خَمِيصَةً على وجهه ، فإذا اغْتَمَّ كَشَفَهَا عن وجهه فقال وهو كذلك : لعنةُ اللهِ على اليهود والنصارى ، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ . يُحَدِّثُوا مَا صَنَعُوا » .

[انظر الحديث : ٤٣٦] .

الذُّرُّ الْمُنْتَوِرُ فِي التَّقْسِيرِ بِالْمِائَةِ

لجَلالِ الدِّينِ السَّيُوطِي
(٥٨٤٩ - ٥٩١١ هـ)

تحقيق
الدكتور عبد الباقى عبد المحسن التركي
بالتعاون مع

مركز بحوث البحوث والدراسات العربية والإسلامية
الدكتور عبد السلام حسن يامنة

الجزء الخامس

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

القاهرة ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

مركز بحوث والدراسات العربية والإسلامية

الدكتور عبد الله حسن يامنة

مكتب : ٤ ش ترعة الزمر - المهندسين

ت : ٣٢٥١٠٢٧ - ٣٢٥٢٥٧٩

فاكس : ٣٢٥١٧٥٦

البَحْرُ الْبَحْرِيّ

المعروف
بمُسْنَدِ الْبَزَّازِ

تأليف

الحافظ الإمام أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق العتيقي البزاز
(المتوفى سنة ٢٩٢ هـ)

ويقيم في مُسْنَدِ الحافظ أبي بكر البزاز
من التعاليل ما لا يوجد في غيره من المسانيد
«بعض كثير»

تحقيقه

عادل بن سعد

الطبعة الأولى وقدم له

بدر عبد الله البندر أبو عبيدة مشهور بجمع مسنده بساماته

المجلد الرابع عشر

مكتبة العلوم والحكم
المدينة المنورة

جَمِيعُ الْحَقُوقِ مَحْفُوظَةٌ

٢٠٠٦ م - ١٤٢٧ هـ

الطبعة الأولى

مكتبة العلوم والحكم
المدينة المنورة
شارع الستين - ص ب ٦٨٨
هاتف - ٨٢٥١٩٤٢

جميعاً»^(١).

وأخرج أحمد، والبخاري، ومسلم، والبيهقي في «الأسماء والصفات»، «عن أبي هريرة» قال: قال رسول الله ﷺ: «كيف أنتم إذا نزل فيكم ابن مريم وإمامكم منكم؟»^(٢).

وأخرج ابن أبي شيبة، وأحمد، وأبو داود، وابن جرير، وابن حبان، عن أبي هريرة، أن النبي ﷺ قال: «الأنبياء إخوة»^(٣) لعلات، أمهاتهم شتى، ودينهم واحد، وإنى أولى الناس بعيسى ابن مريم؛ لأنه لم يكن بيني وبينه نبي، وإنه خليفتي على أمتي، وإنه نازل، فإذا رأيتموه فاغرفوه؛ رجل مزبور، إلى الحفرة والبياض، عليه ثوبان ممصران^(٤)، كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل، فيدق الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويدعو الناس إلى الإسلام، ويهلك الله في زمانه الجمل كلها إلا الإسلام، ويهلك الله في زمانه المسيح^(٥) الدجال، ثم تقع الأمانة على الأرض، حتى ترتفع [١٣٠] الأسود مع الإبل، والثمار مع البقر، والذئاب مع الغنم، وتلعب الصبيان بالحيات^(٦) لا تضرهم، فيمكث أربعين

(١) ابن أبي شيبة ١٤٤/١٥، وأحمد ٢١٧/١٢ (٧٢٧٣)، ومسلم (١٢٥٢).

(٢ - ٢) سقط من: م.

(٣) أحمد ١٠٨/١٣، ١٥٢/١٤ (٨٤٣١، ٨٦٨٠)، والبخاري (٣٤٤٩)، ومسلم (٢٢٤/١٥٥)،

والبيهقي (٨٩٥).

(٤) في م: «أخوات».

(٥) في ص: «مصران»، وفي ب: «صفدان». وثوبان ممصران: فيهما صفرة خفيفة. ينظر النهاية

٣٣٦/٤.

(٦) سقط من: ف ١.

(٧) في ف ١: «بالحيتان».

٨١٠٧- حدثنا محمد بن المثنى قال: نا عثمان بن عمر قال: نا فليح
عن (٨٢/أ) هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة
قال: قال رسول الله ﷺ: «في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة
سنة اقرءوا إن شئتم: ﴿وَزُلْزِلَ زُلْزَلًا﴾»^(١).

الوليد بن رباح عن أبي هريرة

٨١٠٨- حدثنا محمد بن معمر قال: نا أبو عامر قال: نا كثير بن
زيد عن الوليد بن رباح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «يوشك
أن يزل عيسى ابن مريم حكماً عدلاً وإماماً مقسطاً، فيقتل الخنزير
ويكسر الصليب وتكون الدعوة واحدة»^(٢).

٨١٠٩- حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال: نا أبو أحمد عن كثير بن
زيد عن الوليد بن رباح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤمن
مرآة المؤمن يحوطه من ورائه ويكف عليه ضيعته»^(٣).
وهذا الحديث لا نعلم رواه عن أبي هريرة إلا الوليد بن رباح ولا
نعلم حدث به عن كثير إلا أبو أحمد.

عن فليح بن سليمان عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة، به.
(١) أخرجه أحمد في المسند (٤٨٢/٢) من طريق فليح عن هلال به بإسناده.
(٢) أخرجه أحمد في المسند (٢٩٤/٢) من طريق كثير بن زيد عن الوليد عن أبي
هريرة.

(٣) أخرجه أبو داود في السنن (٤٩١٨)، والبخاري في الأدب المفرد (٢٣٩)،
والقضاعي في مسند الشهاب (١٠٦/١ ح ١٢٥، ١٢٦)، والبيهقي في السنن
الكبرى (١٦٧/٨)، وفي شعب الإيمان (١١٣/٦) جميعهم من طرق عن كثير
ابن زيد عن الوليد بن رباح عن أبي هريرة، به مرفوعاً.

وما ينطق بالحق إلا هؤلاء القليل

الحمد لله الذي وفق لطبعه العليم بطبع هذا الكتاب الذي يوسعة من البركات انما انما انما

كتاب الاسماء والصفات

وقد اتمنى بطبعه العبد المسكين احمد بن محمد بن الدين البصري الذي غفر الله له ولوالديه اجمعين

ونشر في المطبع السنية بدار احمد

STATE LIBRARY
Section 1
PRINTED BOOKS
Cat. No. 1114
No. 1114

كتاب الاسماء والصفات

للامام الخافض و جید عصره فرید دھرہ بی بکر احمد بن الحسین

بن علی البیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ و شکر اللہ سعید آمین

مولدہ سنۃ ۷۳۵ و توفی بنیسا بوس

اجمادی الاولیٰ من سنۃ ۷۵۵

و حمل تابوتہ الی

بیہق

الطبعة الاولى

فی المطبع المسمی بانوار احمد بکالہ آباد

الواقع فی الهند

سنۃ ۱۳۱۵ ہجریہ

قال الله عز وجل لعيسى عليه
السلام ان متوفيك واطلقك الى

اشبه بالكتاب والسنة وبالله التوفيق **باب قول الله عز وجل لعيسى عليه
السلام ان متوفيك واطلقك الى** وقوله تعالى **بسم الله الرحمن الرحيم** وقوله جل وعلا **تسبح**
الملائكة والشروح وقوله تعالى **اليه يصعد الحكم الطيب والعمل الصالح** رفعه **اخبرنا ابو عبد الله**
الحافظ قال انا ابو بكر بن اسحق قال انا احمد بن ابراهيم قال ثنا ابن بكير قال حدثني الليث عن يونس
عن ابن شهاب عن نافع مولى ابي قتادة الانصاري قال ان ابا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذا نزل بن مريم من السماء فيكم وامامكم منكم واولا الجباري
في الصميم عن يحيى بن بكير **واخرجه مسلم** من وجه آخر عن يونس واما ايراد نزوله من السماء
بعد الرفع اليه **اخبرنا ابو الحسن محمد بن الحسين بن داود العلوي قال** انا ابو حامد احمد بن الحسين الحافظ
قال ثنا محمد بن عقيل قال ثنا حفص بن عبد الله قال حدثني ابراهيم بن طهمان عن موسى بن
عقبة قال اخبرني ابو الزناد عن عبد الرحمن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه انه سمعه يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **الملائكة يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون**
في صلاة الفجر صلاة العصر ثم يبعث اليه الذين باتوا فيكم فيسألهم **هو اعمى** نعم فيقول كيف تركتم
عبادتي فيقولون تركناها وهم يصلون واقتناهم وهم يصلون **واخرجه في الصميم** من وجه آخر
عن ابي الزناد **اخبرنا ابو عبد الله الحافظ** وابو بكر بن الحسن القاضي قال ثنا ابو العباس محمد
بن يعقوب قال ثنا العباس بن محمد الدوري قال ثنا ابو النضر هاشم بن القاسم قال ثنا قزاعة عن
عبد الله بن دينار عن سعيد بن يسار عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يصعد الى الله تعالى الا الطيب
فان الله عز وجل يقبلها بيمينه فيريها لصاحبها كما يري احدكم فلوه حتى تكون مثل احد
واخرجه البخاري في الصميم من حديث سليمان بن بلال عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح
عن ابي هريرة رضي الله عنه ثم قال ورواه ورفقا فذكره **واخرجه مسلم** من وجه آخر عن سعيد
بن يسار الا انه قال في روايته ولا يقبل الله الا الطيب ورواه ابن عجلان عن سعيد بن يسار
فذكرهما فقال ولا يقبل الله الا الطيب ولا يصعد السماء الا الطيب **اخبرنا ابو صالح بن**
ابو طاهر الصيرفي قال انا جدي يحيى بن منصور قال ثنا احمد بن سلمة قال ثنا قتيبة بن سعيد قال
ثنا بكر بن عبيد بن نصر عن ابن عجلان قال ان سعيد بن يسار ابا العباس اخبره عن ابي هريرة رضي الله
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد مومن يتصدق بصدقة من طيب الا يقبل الله

كِتَابُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ

تَأَلَّفَ
الإمام الحافظ
أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي
المولود سنة ٣٨٤ والمتوفى سنة ٤٥٨ رحمه الله

حَقَّقَهُ وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ
عبد الله بن محمد السخاوي

قَدَّمَ لَهُ
فضيلة الشيخ مقبل بن هادي الوادعي

المجلد الثاني

مكتبة السوادى للتوزيع

باب

قول الله عز وجل لعيسى عليه السلام:

﴿إني متوفيك ورافعك إلي﴾

قول الله عز وجل لعيسى عليه السلام: ﴿إني متوفيك ورافعك إلي﴾ [آل عمران: ٥٥]، وقوله تعالى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ [النساء: ١٥٨]، وقوله جل وعلا: ﴿تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ [المعارج: ٤]، وقوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠].

(٨٩٥) أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو بكر بن إسحاق أنا أحمد بن إبراهيم ثنا ابن بكير حدثني الليث عن يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى أبي قتادة الأنصاري قال: إن أبا هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كيف أنتم إذا نزل ابن مريم من السماء فيكم وإمامكم منكم» رواه البخاري في الصحيح عن يحيى بن بكير، وأخرجه مسلم من وجه آخر عن يونس، وإنما أراد نزوله من السماء بعد الرفع إليه.

(٨٩٥) إسناده صحيح رجاله كلهم ثقات:

أبو بكر بن إسحاق تقدم برقم (٤) وأحمد بن إبراهيم وهو ابن علي بن برقم (٩٥) وبقية رجال الإسناد كلهم ثقات رجال الشيخين. والحدِيث أخرجه البخاري ٤٩١/٦ عن بكير به ومسلم حديث رقم (١٥٥) من طريق أخرى عن يونس به، ومن طريقين آخرين عن ابن شهاب.

(وما أنكم الرسول فذوه وما نسكم عنه فأنتموا)

الجزء السادس

من

السيرة النبوية

لامام الهدى الخافظ الجليل ابى بكر احمد بن الحسين
ابن عل البيهقى المتوفى سنة ثمان وخمسين
واربعمائة رضى الله عنه

(وفى قبله)

﴿الجوهرة النقية﴾

العلامة علاء الدين على بن عثمان الساردنى الشهير
(بابن التركمانى) المتوفى سنة خمس واربعين
وسبعمائة رحمه الله تعالى

﴿الطبعة الاولى﴾

مطبعة دار الكتب والادب بدمشق

مراجعة تعالى الى اقصى الزمن

سنة ١٣٥٢ هجرية

(السنن الكبرى مع الجوهر النقي) (١٠١) (كتاب النصب) (ج-٦)

موسى بن السائب عن قتادة عن الحسن بن حمزة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجد ما له عند رجل فهو الحق به ويتبع البيع من باعه -

(أخبرنا) أبو حازم البديوي الحافظ أنبا أبو الفضل بن خنيرويه ثنا أحمد بن نجيعة ثنا سعيد بن منصور ثنا هشيم ثنا حميد الطويل عن الحسن بن رجاء جارية لايه وأبوه غائب فلما قدم أبي أبو - أن يجزيه وقد ولدت من المشتري فاختصموا إلى عمر بن الخطاب فقضى للرجل بجاريته وأمر المشتري أن يأخذ بيعة بالخلاص فلزمه فقال أبو البائع مره فليخل عن ابني فقال له عمر رضي الله عنه وانت فخل عن ابنة -

(وأخبرنا) أبو حازم أنبا أبو الفضل ثنا أحمد ثنا سعيد ثنا خالد بن عبد الله ثنا مطرف عن عامر الشعبي في رجل وجد جاريته في يد رجل قد ولدت منه فاقام البيعة أنها جاريته واقام الذي في يده الجارية البيعة أنه اشتراها فقال قال (١) على يأخذ صاحب الجارية جاريته ويؤخذ البائع بالخلاص (وقال وحدنا) سعيد ثنا هشيم أنبا اسمعيل بن سالم قال سمعت الشعبي يقول ليس الخلاص بشيء من باع ما لا يملك فهو لصاحبه ويبيع المشتري البائع بما أعطاه وليس على البائع أكثر من أن يرد ما أخذ ولا يؤخذ بغيره (وروينا) من وجه آخر عن الشعبي عن شريح أنه قال من شرط الخلاص فهو الحق مسلم مايت أورد ما أخذت ليس بالخلاص بشيء (قال الشيخ) وتقول على ويؤخذ البائع بالخلاص يريد والله أعلم بالحق ونعمة الولد فيكون موافقا لقول من بعده وما روينا في الحديث عن حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم -

باب من قتل خنزيرا أو كسرا صليبا أو طنبوراً

(أخبرنا) أبو عمرو وعبد بن عبد الله الأديب أنبا أبو بكر الاسماعيلي أخبرني الحسن هو ابن سفيان (قال وأنبا) أبو بكر وأبو خزيمة وعبد الأعلى قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال يوشك أن يزل نيكم ابن مريم حكما مقسطا فيقتل الخنزير ويكسر الصليب ويضع الجارية ويغيب المال حتى لا يقبله أحد - فقطع عبد الأعلى - رواه البخاري في الصحيح عن علي بن سفيان ورواه مسلم عن عبد الأعلى بن حماد -

(أخبرنا) أبو عبد الله الحافظ أنبا أبو الحسن علي بن عبد بن محتويه ثنا بشر بن موسى ثنا الحميدي ثنا سفيان ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن مسعود قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وحول البيت ثلثمائة وستون نصبا يحمل يطعن بها بعد يده (٢) ويقول جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يبدئ الباطل (جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا) رواه البخاري في الصحيح عن الحميدي وغيره ورواه مسلم عن جماعة عن سفيان -

(وأخبرنا) أبو الحسين بن بشران أنبا الحسين (٣) بن صفوان ثنا ابن أبي الدنيا ثنا علي بن الجعد أنبا قيس بن الربيع عن أبي حصين أن رجلا كسر طنبوراً لرجل فرفقه إلى شريح فلم يضمنه -

باب من أراق ما لا يحل الانتفاع به من الخمر وغيرها وكسروا عاءها

(أخبرنا) أبو زكريا بن أبي اسحاق المزكي وغيره قالوا ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنبا الربيع بن سليمان أنبا الشافعي أنبا مالك بن أنس عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال كنت استقي أبا عبيدة وأبا طلحة وأبي بن كعب شرا بامن فضيخ (٤) وتمر فجاءهم آت فقال إن الخمر قد حرمت فقال أبو طلحة يا أنس قم إلى هذه الجرار فاكسرها قال أنس

(١) د - قال قال (٢) مص - في يده (٣) مص - أبو الحسين (٤) شراب يتخذ من البسر المفضوخ أي المشدوخ - نهايه -

قال (باب من أراق ما لا ينتفع به من الخمر وغيرها)

السَّنَنِ الْكُتُبِ

لِلإِمَامِ
أَبِي بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ الْبَيْهَقِيِّ
الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٤٥٨ هـ

تَحْقِيقُ
مُحَمَّدَ عَبْدِ الْقَادِرِ عَطَا

الجزء السادس

يحتوي على الكتب التالية

تتمة كتاب البيوع - الرهن - التفليس - الحجر - الصلح
الحوالة - الضمان - الشركة - الوكالة - الإقرار - العارية
الفصب - الشفعة - القراض - المساقاة - الإجارة - المزارعة
إحياء الموات - الوقف - الهبات - اللقطة - الفرائض - الوصايا
الوديعة - قسم الفيء والغنيمة

منشورات
مجمع أبي بيشون
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

تسجيلات حقوق الطبع والنشر



دار الكتب العلمية

جميع الحقوق محفوظة

Copyright

All rights reserved

Tous droits réservés

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة
لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان.
ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو
مجزئاً أو تسجيله على أي وسيلة ميكانيكية أو إلكترونية أو إدخاله على الكمبيوتر
أو برمجته على أسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً

Exclusive rights by

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beirut - Lebanon

No part of this publication may be translated,
reproduced, distributed in any form or by any means,
or stored in a data base or retrieval system, without the
prior written permission of the publisher.

Droits exclusifs à

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beyrouth - Liban

Il est interdit à toute personne individuelle ou morale
d'éditer, de traduire, de photocopier, d'enregistrer sur
cassette, disquette, C.D, ordinateur toute production
écrite, entière ou partielle, sans l'autorisation signée
de l'éditeur.

الطبعة الثالثة

٢٠٠٣ م - ١٤٢٤ هـ

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

رمل الطريف - شارع البشري - بناية ملكاوت
الإدارة العامة: عرمون - القبة - مبنى دار الكتب العلمية
هاتف وفاكس: ٨٠٤٨١٠ / ١١ / ١٢ / ١٣ (+٩٦١ ٥)
صندوق بريد: ٩٤٢٤ - بيروت - لبنان

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah

Beirut - Lebanon

Raml Al-Zarif, Bohtory Str., Melkart Bldg. 1st Floor

Head office

Aramoun - Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Bldg.

Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13

P.O.Box: 11-9424 Beirut - Lebanon

Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah

Beyrouth - Liban

Raml Al-Zarif, Rue Bohtory, Imm. Melkart, 1er Étage

Administration général

Aramoun - Imm. Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah

Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13

P.P: 11-9424 Beyrouth - Liban

ISBN 2-7451-0948-0



9 782745 109484

<http://www.al-ilmiyah.com/>

e-mail: sales@al-ilmiyah.com

info@al-ilmiyah.com

baydoun@al-ilmiyah.com

قال الشيخ: وقول علي ويؤخذ البائع بالخلاص يريد والله أعلم بالثمن وقيمة الولد فيكون موافقاً لقول من بعده، وما رويناه في الحديث عن سمرة عن النبي ﷺ.

[١٠] - باب من قتل خنزيراً أو كسر صليماً أو طنبوراً

١١٥٤٩ - أخبرنا أبو عمرو محمد بن عبد الله الأديب، أنبأ أبو بكر الإسماعيلي، أخبرني الحسن هو ابن سفيان. قال: وأنبأ أبو بكر وأبو خيثمة، وعبد الأعلى قالوا: ثنا سفيان بن عيينة، عن الزهري، عن سعيد، عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ قال: «يوشك أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً مقسطاً فيقتل الخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد».

لفظ عبد الأعلى رواه البخاري في الصحيح عن علي عن سفيان، ورواه مسلم عن عبد الأعلى بن حماد.

١١٥٥٠ - أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، أنبأ أبو الحسن علي بن محمد بن سخته، ثنا بشر بن موسى، ثنا الحميدي، ثنا سفيان، ثنا ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن أبي معمر، عن عبد الله بن مسعود قال: دخل النبي ﷺ مكة يوم الفتح وحول البيت ثلثماية وستون نصباً فجعل يطعنهم بعود بيده ويقول: جاء الحق وما يبدىء الباطل وما يعيد: «جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً» [الإسراء ٨١].

رواه البخاري في الصحيح عن الحميدي وغيره، ورواه مسلم عن جماعة عن سفيان.

١١٥٥١ - وأخبرنا أبو الحسين بن بشران، أنبأ الحسين بن صفوان، ثنا ابن أبي الدنيا، ثنا علي بن الجعد، أنبأ قيس بن الربيع، عن أبي حصين أن رجلاً كسر طنبوراً لرجل فرفعه إلى شريح فلم يضمنه.

[١١] - باب من أراق ما لا يحل الإنتفاع به من الخمر وغيرها وكسر وعاءها

١١٥٥٢ - أخبرنا أبو زكريا بن أبي إسحاق المزكي وغيره، قالوا: ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، أنبأ الربيع بن سليمان، أنبأ الشافعي، أنبأ مالك بن أنس، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، عن أنس بن مالك قال: كنت أسقي أبا عبيدة وأبا طلحة وأبي بن كعب شرباً من فضيخ وتمر، فجاءهم آت فقال: إن الخمر قد حرمت، فقال أبو طلحة: يا أنس قم إلى هذه الجرار فاكسرها، قال أنس: / فقممت إلى مهراس لنا فضربت بها بأسفله ١٠٢ حتى تكسرت.

أخرجاه في الصحيح من حديث مالك.

چند اور روایات من السمار

انہی عاصم بن کلیب کی روایت

جس میں من السمار نہیں

نویابہ بعد کا اضافہ ہے اور جہاں تک
صحیحہ یاد پڑتا ہے سنہ البرز
کی دوبارہ چھپوائی علما نے دیوبند
کا کارستانی ہے (حوالہ)

علی بن الحنفیہ شیعہ ہے کوئی

کتاب - تسمیہ مشافیح الی عبد
الرحمن بن شعیب بن علی السنی کا
ذکر المدلسین
شیعہ اور ثقہ (واہ)

محمد بن فضیل بھی کوئی

كشف الاستعلام

عَنْ زَوَائِدِ الْبَزَارِ
عَلَى الْكُتُبِ السِّتَةِ

تأليف

الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي

٧٣٥ - ٨٠٧ هـ

تخريج

الحديث الكبير العلامة الشيخ

حبيب الرحمن الأعظمي

الجزء الرابع

مؤسسة الرسالة

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

مؤسسة الرسالة بيروت - شارع سوريا - بناء صدي وصالحه
هاتف: ٣١٩٠٣٩ - ٢٤١٦٩٢ ص.ب: ٧٤٦٠ بريقيا : بيوشران



قال ابو سعيد ، قلنا : إن ذلك الرجل ، عمر بن الخطاب ، مما نعلم من قوته وجلده .

قال عبد العزيز : فما كنا نراه إلا عمر ، حتى مات عمر .

قلت : هو في الصحيح وغيره باختصار ، ولم أره بتمامه .

قال البزار : لا نعلمه يروى عن أبي سعيد إلا بهذا الإسناد .

قلت : إن أراد بتمامه ، فنعم ، وإلا ، فلا .

٣٣٩٥ - حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي ، ثنا أحمد ، ثنا الأعمش ، عن عطية ، عن أبي سعيد . قلت : فذكر نحوه ، باختصار .

٣٣٩٦ - حدثنا علي بن المنذر ، ثنا محمد بن فضيل ، عن عاصم بن كليب ، عن أبيه ، عن أبي هريرة قال : سمعت أبا القاسم الصادق المصدوق يقول : يخرج الأعور الدجال ، مسيح الضلالة قبل المشرق في زمن اختلاف من الناس ، وفرقة ، فيبلغ ما شاء الله أن يبلغ من الأرض في أربعين يوماً ، الله أعلم ما مقدارها ؟ فيلقى المؤمنون ، شدة شديدة ، ثم ينزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم من السماء ، فيقوم الناس ، فإذا رفع رأسه ، من ركعته ، قال : سمع الله لمن حمده ، قتل الله المسيح الدجال ، وظهر المؤمنون ، فأحلف ان^(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا القاسم الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم

٣٣٩٥ قال الهيثمي : قلت : هو في الصحيح باختصار ، رواه أبو يعلى ، والبزار ، وفيه الحجاج بن أرطاة ، وهو منلس ، وعطية ضعيف ، وقد وثق (٣٣٦ / ٧) .

قلت : وقد أخرجه الهيثمي بشيء من الاختصار .

(١) كذا في الزوائد ، وفي الأصل (ما حلف رسول الله) .

٣٣٩٦ قال الهيثمي : رواه البزار ، ورجاله رجال الصحيح ، غير علي بن المنذر ، وهو ثقة (٣٤٩ / ٧) .

قال : إنه لحق ، وأما أنه قريب ، فكل ما هو آت قريب^(١) .

٣٣٩٧ - حدثنا خالد بن يوسف ، حدثني أبي ، يوسف بن خالد ، ثنا جعفر بن سعد^(١) بن سمرة ، ثنا خبيب بن سليمان ، عن أبيه سليمان بن سمرة ، عن سمرة بن جندب فذكر أحاديث بهذا ، ثم قال : وإسناده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن المسيح الدجال ، يمكث في الأرض ، إذا خرج ، ما شاء الله ، ثم يحيي عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم من المشرق مصداقاً بمحمد صلى الله عليه وسلم وعلى ملته ، ثم يقتل المسيح الدجال ، ثم إنما هو قيام الساعة ، وسوف ترون قبل قيام الساعة أشياء عظيماً ، تقولون : هل كنا حدثنا بهذا ، فإذا رأيتم ذلك ، فاذكروا الله ، واعلموا أنها أوائل الساعة .

٣٣٩٨ - قلت : قال : وإسناده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن المسيح الدجال ، أعور عين الشمال ، عليها ظفيرة^(٢) غليظة ، يرى الأكمة ، ويحيي الموتى ، ويقول : أنا ربكم ، فمن اعتصم بالله ، فقال : ربي الله ، حتى لا يموت ، فلا عذاب عليه ، ومن قال : أنت ربي ، فقد فتن .

باب في ابن صياد

٣٣٩٩ - حدثنا محمد بن عامر الأنطاكي ، ثنا يحيى بن محمد بن سابق ، ثنا زياد بن الحسن بن فرات القزاز ، عن أبي الطفيل عامر بن واثلة ، عن زيد بن حارثة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم لبعض أصحابه ، انطلق : فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه معه ، حتى دخلوا بين حائطين في زقاق طويل ، فلما انتهوا إلى الدار ، إذا امرأة قاعدة ، وإذا قربة عظيمة ، ملأى ماء ،

٣٣٩٧ (١) هذا هو الصواب كما في المعجم الكبير للطبراني ، وفي الأصل (سعيد) .

(٢) بفتح الظاء والفاء : لحمه تنبت عند المآتي وقد تمتد إلى السواد فتغشيه .

٣٣٩٨ قال الهيثمي : رواه الطبراني ، وأحمد ، ورجاله رجال الصحيح ، ورواه البزار بإسناد

ضعيف (٣٣٦ / ٧) .

كشف الاستعلام

عَنْ زَوَائِدِ الْبَزَارِ
عَلَى الْكُتُبِ السَّيِّئَةِ

تأليف

الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي

٧٣٥ - ٨٠٧ هـ

تقريب

الحديث الكبير العلامة الشيخ

حبيب الرحمن الأعظمي

الجزء الثالث

مؤسسة الرسالة

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

مؤسسة الرسالة
بيروت - شارع سوريا - بناية صمدي وصالحه
هاتف: ٣١٩٠٣٩ - ٢٤١٦٩٢ ص.ب: ٧٤٦٠ برفياً : بيوشران



قال ابو سعيد ، قلنا : إن ذلك الرجل ، عمر بن الخطاب ، مما نعلم من قوته وجلده .

قال عبد العزيز : فما كنا نراه إلا عمر ، حتى مات عمر .

قلت : هو في الصحيح وغيره باختصار ، ولم أره بتمامه .

قال البزار : لا نعلمه يروى عن أبي سعيد إلا بهذا الإسناد .

قلت : إن أراد بتمامه ، فنعم ، وإلا ، فلا .

٣٣٩٥ - حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي ، ثنا أحمد ، ثنا

الأعمش ، عن عطية ، عن أبي سعيد . قلت : فذكر نحوه ، باختصار .

٣٣٩٦ - حدثنا علي بن المنذر ، ثنا محمد بن فضيل ، عن عاصم بن

كليب ، عن أبيه ، عن أبي هريرة قال : سمعت أبا القاسم الصادق المصدوق يقول : يخرج الأعور الدجال ، مسيح الضلالة قبل المشرق في زمن اختلاف من الناس ، وفرقة ، فيبلغ ما شاء الله أن يبلغ من الأرض في أربعين يوماً ، الله أعلم ما مقدارها ؟ فيلقى المؤمنون ، شدة شديدة ، ثم ينزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم من السماء ، فيقوم الناس ، فإذا رفع رأسه ، من ركعته ، قال : سمع الله لمن حمده ، قتل الله المسيح الدجال ، وظهر المؤمنون ، فأحلف أن^(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا القاسم الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم

٣٣٩٥ قال الهيثمي : قلت : هو في الصحيح باختصار ، رواه أبو يعلى ، والبزار ، وفيه الحجاج بن

أرطاة ، وهو مدلس ، وعطية ضعيف ، وقد وثق (٣٣٦ / ٧) .

قلت : وقد أخرجه الهيثمي بشيء من الاختصار .

(١) كذا في الزوائد ، وفي الأصل (ما حلف رسول الله) .

٣٣٩٦ قال الهيثمي : رواه البزار ، ورجاله رجال الصحيح ، غير علي بن المنذر ، وهو ثقة

(٣٤٩ / ٧) .

قال : إنه لحق ، وأما أنه قريب ، فكل ما هو آت قريب^(١) .

٣٣٩٧ - حدثنا خالد بن يوسف ، حدثني أبي ، يوسف بن خالد ، ثنا جعفر بن سعد^(١) بن سمرة ، ثنا خبيب بن سليمان ، عن أبيه سليمان بن سمرة ، عن سمرة بن جندب فذكر أحاديث بهذا ، ثم قال : وإسناده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن المسيح الدجال ، يمكث في الأرض ، إذا خرج ، ما شاء الله ، ثم يحيي عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم من المشرق مصداقاً بمحمد صلى الله عليه وسلم وعلى ملته ، ثم يقتل المسيح الدجال ، ثم إنما هو قيام الساعة ، وسوف ترون قبل قيام الساعة أشياء عظيماً ، تقولون : هل كنا حدثنا بهذا ، فإذا رأيتم ذلك ، فاذكروا الله ، واعلموا أنها أوائل الساعة .

٣٣٩٨ - قلت : قال : وإسناده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن المسيح الدجال ، أعور عين الشمال ، عليها ظفرة^(٢) غليظة ، يرى الأكمة ، ويحيي الموتى ، ويقول : أنا ربكم ، فمن اعتصم بالله ، فقال : ربي الله ، حتى لا يموت ، فلا عذاب عليه ، ومن قال : أنت ربي ، فقد فتن .

باب في ابن صياد

٣٣٩٩ - حدثنا محمد بن عامر الأنطاكي ، ثنا يحيى بن محمد بن سابق ، ثنا زياد بن الحسن بن فرات القزاز ، عن أبي الطفيل عامر بن واثلة ، عن زيد بن حارثة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم لبعض أصحابه ، انطلق : فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه معه ، حتى دخلوا بين حائطين في زقاق طويل ، فلما انتهوا إلى الدار ، إذا امرأة قاعدة ، وإذا قرية عظيمة ، ملأى ماءً ،

٣٣٩٧ (١) هذا هو الصواب كما في المعجم الكبير للطبراني ، وفي الأصل (سعيد) .

(٢) بفتح الظاء والفاء : لحمه تثبت عند المآقي وقد تمتد إلى السواد فتغشيه .

٣٣٩٨ قال الهيثمي : رواه الطبراني ، وأحمد ، ورجاله رجال الصحيح ، ورواه البزار بإسناد ضعيف (٣٣٦ / ٧) .

اتحاف الجمـاعة

بما جاء في الفتن والملاحم

واشرط الساعة



تأليف الفقير الى الله تعالى

حمود بن عبدالله التويجري

غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين

الجزء الثاني

الطبعة الاولى عام ١٣٩٦

طبع على نفقة بعض المحسنين جزاهم الله خير الجزاء

وقف لله تعالى

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

طبع في

مطبعة المدينة - الرياض - شائع الملك فيصل

وعن عائشة رضي الله عنها قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي فقال لي ما يبكيك قلت يا رسول الله ذكرت الدجال فبكيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان يخرج الدجال وأنا حي كفيتكموه وان يخرج الدجال بعدي فان ربكم عزوجل ليس بأعور انه يخرج في يهودية اصبهان حتى يأتي المدينة فينزل ناحيتها ولها يومئذ سبعة أبواب على كل نقب منها ملكان فيخرج اليه شرار أهلها حتى يأتي فلسطين ياب لد فينزل عيسى عليه السلام فيقتله ثم يمكث عيسى عليه السلام في الارض أربعين سنة اماما عدلا وحكما مقسطا » رواه الامام أحمد باسناد جيد وابن حبان في صحيحه .

وعن عاصم بن كليب عن أبيه قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول أحدثكم ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم الصادق المصدوق « ان الأعور الدجال مسيح الضلالة يخرج من قبل المشرق في زمان اختلاف من الناس وفرقة فيبلغ ماشاء الله أن يبلغ من الارض في أربعين يوما الله أعلم ما مقدارها الله أعلم ما مقدارها مرتين وينزل عيسى بن مريم فيؤمهم فاذا رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمن حمده قتل الله الدجال وأظهر المؤمنين » رواه ابن حبان في صحيحه . ورواه البزار بنحوه، وزاد فأحلف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا القاسم الصادق المصدوق قال « انه لحق وأما انه قريب فكل ما هو آت قريب » قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح غير علي بن المنذر وهو ثقة . وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري أخرجه البزار بسند جيد .

وعن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا تقول الساعة حتى ينزل الروم بالأعماق أو بدابق فيخرج اليهم جيش من المدينة من خيار أهل الارض يومئذ فاذا تصافوا قالت الروم خلوا بيننا وبين الذين

سُبُوا منا نقاتلهم فيقول المسلمون لا والله لا نخلي بينكم وبين
اخواننا فيقاتلونهم فيهزم ثلث لا يتوب الله عليهم أبدا ويقتل
ثلثهم أفضل الشهداء عند الله ويفتح الثلث لا يفتنون أبدا
فيفتحون قسطنطينية فبينما هم يقتسمون الفنائم قد علقوا سيوفهم
بالزيتون اذ صاح فيهم الشيطان ان المسيح قد خلفكم في أهليكم
فيخرجون وذلك باطل فاذا جاءوا الشام خرج فبينما هم يعدون
للقتال يسوون الصفوف اذ أقيمت الصلاة فينزل عيسى بن مريم
صلى الله عليه وسلم فأمهم فاذا رآه عدو الله ذاب كما يذوب الملح
في الماء فلو تركه لانداب حتى يهلك ولكن يقتله الله بيده فيريهم
دمه في حربته « رواه مسلم »

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول « لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على
الحق ظاهرين الى يوم القيامة قال فينزل عيسى بن مريم فيقول
أميرهم تعال صل بنا فيقول لا ان بعضكم على بعض أمراء تكرمة الله
هذه الامة « رواه الامام أحمد ومسلم »

وعن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول « يكون للمسلمين ثلاثة أمصار مصر
بملتقى البحرين ومصر بالحيرة ومصر بالشام فيفزع الناس ثلاث
فزعات فيخرج الدجال في أعراض الناس فيهزم من قبل المشرق
فأول مصر يرده المصر الذي بملتقى البحرين فيصير أهله ثلاث فرق
فرقة تقول نشامه ننظر ما هو وفرقة تلحق بالاعراب وفرقة تلحق
بالمصر الذي يليهم ومع الدجال سبعون ألفا عليهم السيجان وأكثر
تبعه اليهود والنساء ثم يأتي المصر الذي يليه فيصير أهله ثلاث فرق
فرق فرقة تقول نشامه وننظر ما هو وفرقة تلحق بالاعراب وفرقة
تلحق بالمصر الذي يليهم بغربي الشام وينحاز المسلمون الى عقبة

اتحاف الجمـاعة

بما جاء في القتن والملاحم

واشرائط الساعة



تأليف الفقير الى الله تعالى

حمود بن عبدالله التويجري

غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين

الجزء الثاني

الطبعة الاولى عام ١٣٩٦

طبع على نفقة بعض المحسنين جزاهم الله خير الجزاء

وقف لله تعالى

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

طبع في

مطبعة المدينة - الرياض - مشاع الملك فيصل

بُغْيَةُ الرَّائِدِ
فِي تَحْقِيقِ
مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ وَمَنْبَعِ الْفَوَائِدِ

لِلْحَافِظِ نُوْرِ الدِّينِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الْهَيْثَمِيِّ
(المتوفى ٨٠٧ هـ)

تَحْقِيقُ
عَبْدُ اللَّهِ مُحَمَّدُ الدَّرَوَيْشُ

الجزء السابع

كتاب التفسير، والتعبير، والقدر

دار الفكر
للطباعة والنشر والتوزيع

رواه البزار، وفيه: بقية، وهو مدلس.

٧/٣٤٩

١٢٥٤٢ - وعن نهيك بن صريم السكوني قال: قال رسول الله ﷺ:

«لَتَقَاتِلَنَّ الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُقَاتِلَ بِقِيَّتِكُمُ الدَّجَالُ عَلَى نَهْرِ الْأُرْدُنِّ أَنْتُمْ شَرْقِيَّةُ وَهُمْ غَرْبِيَّةُ».

ولا أدري أين الأردن يومئذ [من الأرض] (١).

رواه الطبراني والبزار ورجال البزار ثقات.

١٢٥٤٣ - وعن أبي هريرة قال: سمعت أبا القاسم الصادق المصدوق يقول:

«يَخْرُجُ أَعْوَرُ الدَّجَالِ مَسِيحُ الضَّلَالَةِ قَبْلَ الْمَشْرِقِ فِي زَمَنِ اخْتِلَافٍ مِنَ النَّاسِ وَفِرْقَةٍ، فَيَبْلُغُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَبْلُغَ مِنَ الْأَرْضِ فِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا، اللَّهُ أَعْلَمُ مَا مَقْدَارُهَا، فَيَلْقَى الْمُؤْمِنُونَ شِدَّةً شَدِيدَةً، ثُمَّ يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنَ السَّمَاءِ فَيَوْمُ (١) النَّاسِ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ رُكْعَتِهِ قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، قَتَلَ اللَّهُ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ، وَظَهَرَ الْمُسْلِمُونَ» (٢).

فَأَحْلَفُ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أبا القاسم الصادق المصدوق ﷺ قال:

«إِنَّهُ لَحَقٌّ، وَأَمَّا أَنَّهُ قَرِيبٌ فَكُلُّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ».

رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير علي بن المنذر وهو ثقة.

١٢٥٤٤ - وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

«إِنَّكُمْ سَتَفْتَحُونَ مَدِينَةَ هِرَقْلَ أَوْ قَيْصَرَ، وَتَقْتَسِمُونَ أَمْوَالَهَا بِالتَّرْسَةِ وَيُسَمِعُهُمُ الصَّرِيخُ: أَنَّ الدَّجَالَ قَدْ خَلَفَهُمْ فِي أَهَالِيهِمْ، فَيُلْقُونَ مَا مَعَهُمْ وَيَخْرُجُونَ فَيَقَاتِلُونَ».

١٢٥٤٢ - رواه البزار رقم (٣٣٨٧) وفيه: محمد بن أبان القرشي: ضعفه أبوداود وابن معين، وقال

البخاري: ليس بالقوي، وانظر الضعيفة رقم (١٢٩٧).

١ - في زيادة من البزار.

١٢٥٤٣ - ١ - في البزار رقم (٣٣٩٦): فيقوم.

٢ - في البزار: المؤمنون.

١٢٥٤٤ - رواه الطبراني في الأوسط رقم (٦٢٧) وقال: لم يرو هذا الحديث عن إسماعيل بن أبي خالد إلا

إسماعيل بن عياش وإسماعيل بن أبي خالد: كوفي، ورواية ابن عياش عن غير الشاميين ضعيفة.

الأصْحَابَةُ فِي مُتَيْزِ الصَّحَابَةِ

تَأَلَّفَ

شَيْخُ الْإِسْلَامِ وَعَلَمُ الْأَعْدَامِ قَاضِي الْقَضَاءِ
شَوَّابُ الدِّينِ أَبِي الْفَضْلِ أَحْمَدَ بْنَ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ مُحَمَّد
بْنِ عَلِيٍّ الْكُتَّابِيُّ الْقَفْطَلَانِيُّ الْمِصْرِيُّ السَّافِي
الْمَعْرُوفُ بِابْنِ حَمْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ
٧٧٢ - ٨٥٢ هـ

المجلد الثاني
الجزئين الثالث والرابع
الزراع - عشر

طُبِعَتْ هَذِهِ النُّسخَةُ طَبَقَ النُّسخَةِ المَطْبُوعَةِ سَنَةِ ١٨٥٣ (م) فِي بَلَدَةِ كَلِكْتَا
بَعْدَ مَقَابَلَتِهَا عَلَى النُّسخَةِ الخَطِيئَةِ المَحْفُوظَةِ فِي دَارِ الكُتُبِ بِالْأَزْهَرِ الشَّرِيفِ بِمِصْرٍ
ثُمَّ عَلَى النُّسخَةِ المَوْقُوفَةِ عَلَى طَلِبَةِ الْعِلْمِ بِرِوَاقِ الشَّوَامِ مِنَ الْأَزْهَرِ المَذْكُورِ

(تنبیه) کل ما جاء مكتشفاً بقوسین (هكذا) فهو نسخة ولم تثبت من ذلك إلا
ما كان ذا معنى صحيح .. وكل ترجمة جاءت زائدة عن مجرد أسماء الصحابة للحافظ
الذهبي يعلم عليها بحرف (ز) .. وقد ذكر المصنف في الخطبة أن الحافظ الذهبي
استوعب كتاب أسد الغابة واستدرك عليه بعد أن حكى أن صاحب أسد الغابة جمع
في كتابه الاستيعاب وذبوله وما وقع له من الزيادات فيكون هذا الكتاب الجليل جمع
كل ما ذكر في هذه الكتب وزاد عليها نحواً من ثلاثة عشر ألف ترجمة .. فهو أحق
من جميعها بالاعتناء والله الموفق لاتمامه وبه نستعين

٣٩٢٣ (شهاب) بن خرقه . . غير النبي صلى الله عليه وآله وسلم اسمه فقال انت مسلم بن عبد الله يأتي اسناده في الميم ان شاء الله تعالى

٣٩٢٤ (شهاب) بن زهير بن مذعور البكري . . روى ابن مندة وابو نعيم من طريق محمد بن هشام عن عمير بن حاجب بن يزيد بن شهاب عن ابيه عن جده قال وفدت انا وخمسة من بكر بن وائل احدثهم مرثد بن ظبيان قال وشهد مرثد حينئذ وكساه النبي صلى الله عليه وآله وسلم حائطين وكتب معه الى بكر بن وائل ان اسلموا تسلموا واخرج ابو بكر الشيرازي في الالقاب من طريق احمد بن يعقوب ابن زياد بن حاتم حدثني بهز بن حاجب بن نوبة بن شهاب بن زهير الذهلي حدثني ابي عن ابيه عن جده شهاب بن زهير قال هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خمسة من بكر بن وائل وسياقي في ترجمة مرثد بن ظبيان ان شاء الله تعالى

٣٩٢٥ (شهاب) بن عامر الانصاري . . هو هشام يأتي ذكره غيره النبي صلى الله عليه وآله وسلم

٤٩٢٦ (شهاب) بن كليب . . ويقال انه ابن المخنون المذكور بعينه . . (ز)

٥٩٢٧ (شهاب) بن مالك . . يقال انه يماي ذكر ابن ابي حاتم ان له حجة ووفادة وانه روى عنه حفيده بقير بن عبد الله بن شهاب بن مالك وروى علي بن سعيد العسكري والبغوي وابن قانع من طريق عمارة بن عقبة بن عمارة الحنفي عن بقير بن عبد الله بن شهاب بن مالك انه حدثني قال حدثني جدي شهاب بن مالك انه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول وكان وفد اليه فقالت له ام كلثوم فذكر حديثا في ذم النساء وبقير ضبطه ابن ما كولا بالموحدة والقاف مضغرا ووقع عند علي بن سعيد العسكري فغير بنون وفاقه وعند ابن ابي حاتم بعير بموحدة وعين مهملة وعند سعيد بن يعقوب في الصحابة نعيم وكله تصحيف

٣٩٢٨ (شهاب) بن المتروك احد وفد عبد القيس . . قاله ابن سعيد قال واسم ابيه عباد بن عبيد

٣٩٢٩ (شهاب) بن المخنون الجرمي يقال انه جد عاصم بن كليب . . قال ابن حبان والبغوي شهاب الجرمي جد عاصم بن كليب له حجة وقال ابن السكن شهاب الجرمي حديثه في الكوفيين يقال له حجة وليس بمشهور في الصحابة وقال الطبراني يقال اسمه شهاب ويقال شبيب ويقال شير وقال ابو عمر له ولابيه حجة ورواية وروى الترمذي وابو يعلى والبغوي ومطين والباوردي والطبري وآخرون من طريق ابي معاذ عن عاصم بن كليب عن ابيه عن جده قال دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واضع يده على نحره يشير بالنسابة ويقول ياقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قال الترمذي والبغوي غريب تفرد به محمد بن حمران عن ابن معاذ. واخرج ابن السكن من طريق عباد بن العوام عن عاصم ابن كليب بهذا الاسناد آتت النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنظر اليه كيف يصلي الحديث في رفع اليدين حيال اذنيه واخذ يمينه بشماله قال ابن السكن رواه جماعة عن عاصم عن ابيه عن وائل بن حجر * قلت رجاله موثقون الا ان ابا داود قال عاصم بن كليب عن ابيه عن جده ليس بشيء

تسميت مشايخ

أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي السائي
الذين سماع منهم

وذكر المدلسين

(وغير ذلك من القوائد)

تصنيف

الإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي السائي
(٢١٥ - ٢٣٢ هـ)

اعتنى بها

الشريف حاتم بن عارف العوني

دار عالم القوائد

للتشريف والقرينة

حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ

دار عالم الفوائد
للنشر والتوزيع

مكة المكرمة ص.ب ٣٩٧٨
هاتف ٥٥٠٥٢٠٥ فاكس ٥٥٤٢٢٠٩

الصف والإخراج دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع

- [١٣٧] علي بن عثمان بن محمد بن سعيد البصري : صالح .
- [١٣٨] علي بن محمد بن زكريا البغدادي ثم الرقي ، أبوالمضاء : لا بأس به .
- [١٣٩] علي بن محمد بن عبدالله البصري : صالح .
- [١٤٠] علي بن معبد بن نوح البغدادي ثم المصري .
- [١٤١] علي بن المنذر الطريقي الكوفي : شيعي محض ، ثقة .
- [١٤٢] علي بن ميمون الرقي العطار : لا بأس به .
- [١٤٣] عمار بن خالد بن يزيد بن دينار الواسطي التمار .
- [١٤٤] عمر بن إبراهيم بن سليمان البغدادي ، جزري الأصل ، أبوآذان : ثقة .
- [١٤٥] عمر بن عبدالعزيز بن عمران بن أيوب بن مفلح الخزاعي المصري : صالح .

- [١٣٧] صدوق .
- [١٣٨] ثقة حافظ .
- [١٣٩] صدوق . يُحتمل أن يكون هو السابق ، أو علي بن عثمان الثفيلي المذكور في النسخة .
- [١٤٠] (ت : ٢٥٩هـ) : ثقة .
- [١٤١] (ت : ٢٥٦هـ) : صدوق يَشيع .
- [١٤٢] (ت : ٢٤٦هـ) : ثقة .
- [١٤٣] (ت : ٢٦٠هـ) : ثقة .
- [١٤٤] (ت : ٢٩٠هـ) : ثقة حافظ .
- [١٤٥] (ت : ٢٨٥هـ) : ثقة فاضل .

مِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ فِي نَقْضِ الرَّجَالِ

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المتوفى سنة ٧٤٨ هجرية

تتمين

على محمد البجاوي

المجلد الثاني

دار المعرفة

بيروت - لبنان

ص. ب. : ٧٨٧٦

حرف العين

[عاصم]

- ٤٠٤٤ — عاصم^(١) بن بهذلة . سيأتي .
- ٤٠٤٥ — عاصم بن رجاء [د ، ت ، ق] بن حيوة الكندي . عن أبيه ،
ووهب . وعنه وكيع ، والخريبي ، وجماعة .
- قال أبو زرعة : لا بأس به . وقال ابن معين : صويلح . ويقال : تكلم فيه قتيبة .
- ٤٠٤٦ — [صح] عاصم بن سليمان [ع] الأحول البصري الحافظ الثقة ،
أكبر شيوخه عبد الله بن سرجس . وعنه شعبة ، يزيد بن هارون ، وخلق .
وثقه علي بن المديني وغيره . وكان على قضاء الدائن ، وولى حسبة الكوفة .
- قال سيفان : حُفَّظَ الناس أربعة : فذكر منهم عاصم بن سليمان . وروى
الميموني ، عن أحمد ، قال : ثقة من الحفاظ . وقال ابن معين : كان^(٢) ابن القطان
لا يحدث عن عاصم الأحول ، يستضعفه .
- عفان ، حدثنا حماد بن سلمة ، عن عاصم الأحول ، حدثني محمد بن أنس — أن
مُحَمَّدَ نَحَى أَنْ يُجْمَلَ فِي الْخَاتَمِ فَصَّ مِنْ غَيْرِهِ .
- قال حماد : فقلت لحيد : حدثني عاصم عنك بكذا . فلم يعرفه .
- وقال يحيى القطان : لم يكن بالحافظ . وقال عبد الرحمن بن المبارك : قال ابن
عُليّة : كل من اسمه عاصم في حفظه شيء . وقال أبو أحمد الحاكم : ليس بالحافظ
عندهم ، ولم يحمل عنه ابن إدريس لسوء [حفظه و]^(٣) ما في سيرته [بأس]^(٤)
- ٤٠٤٧ — عاصم بن سليمان ، أبو شعيب التميمي الكوزي البصري . وكوز :
قبيلة . روى عن هشام بن عروة ، وجماعة .

(١) ذكر بعد (هامش خ) ، وسيأتي صفحة ٣٥٧ برقم ٤٦٠٨ وهذا هو أول الجزء الثاني
من المطبوعة الهندية . (٢) في ه : كان القطان . (٣) ليس في خ .

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابِقَ بَيْنَ الْخَيْلِ ، وَجَمَلَ بَيْنَهُمَا سَبَقًا ، وَجَمَلَ بَيْنَهُمَا مَحَلًّا ، وَقَالَ : لَا سَبِقَ إِلَّا فِي نَصْلِ أَوْ حَافِرٍ .

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَافِعٍ ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ عَمْرِو ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ ابْنِ عَمْرِو — أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَنْ لَبَدَ رَأْسَهُ فَقَدْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْحَلَّاقُ .

وَبِهِ : أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقَ عَنْهُ الْأَرْضُ ، ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ، ثُمَّ عَمْرٌ ... الْحَدِيثُ .

وَبِهِ — مَرْفُوعًا : إِنَّمَا هَذِهِ ثُمَّ عَلَيْكَ بِظَهْرِ الْخَضِرِ .

قَالَ ابْنُ عَدَى : أَحَادِيثُهُ حَسَنَانِ عَلَى ضَعْفِهِ .

٤٠٦١ — عَاصِمُ بْنُ عَمْرِو [ق] . عَنْ عُرْوَةَ . لَيْسَ بِمَعْرُوفٍ .

٤٠٦٢ — عَاصِمُ بْنُ عَمْرِو [ت ، س] . عَنْ عَلِيٍّ . لَا يُعْرَفُ . وَيُقَالُ عَاصِمُ بْنُ عَمْرِو .

مَارَوْى عَنْهُ سَوَى عَمْرِو بْنِ سَلِيمِ الزُّرْقِيِّ .

قِيلَ : وَثَّقَهُ النَّسَائِيُّ ، وَصَحَّخَ خَبْرَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي فَضَائِلِ الْمَدِينَةِ .

٤٠٦٣ — عَاصِمُ بْنُ عَمْرِو [ق] الْبَجَلِيُّ . عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ . وَعَنْهُ قَدْ السَّبِيخِيُّ (١)

[٣/٢٦] وَغَيْرُهُ . لَا بَأْسَ بِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ / .

وَهُوَ مِنْ قَدَمَاءِ شَيْوُخِ شُعْبَةَ . قَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ : سَأَلْتُ أَبِي عَنْهُ ، فَقَالَ :

صَدُوقٌ ، كَتَبَهُ الْبُخَارِيُّ فِي [كِتَابِ] (٢) الضُّعَفَاءِ ؛ فَسَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ : يَحْوَلُ مِنْ هُنَاكَ .

٤٠٦٤ — عَاصِمُ بْنُ كَلِيبٍ [م ، ع] الْجَرْمِيُّ الْكُوفِيُّ . عَنْ أَبِيهِ كَلِيبِ بْنِ شِهَابٍ ،

وَأَبِي يَزِيدَ ، وَجَمَاعَةٍ . وَعَنْهُ شُعْبَةُ ، وَعَلِيُّ بْنُ عَاصِمٍ ، وَطَائِفَةٌ ، وَكَانَ مِنَ الْعَبَادِ الْأَوْلِيَاءِ

لَكِنَّهُ مَرَحِيءٌ .

وَثَّقَهُ ابْنُ مَعِينٍ ، وَغَيْرُهُ . وَقَالَ ابْنُ الْمَدِينِيِّ : لَا يَحْتَجُّ بِمَا انفرد به . وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ :

صَالِحٌ .

يُقَالُ : تَوَفَّى سَنَةً سَبْعَ وَثَلَاثِينَ وَمِائَةً .

(١) . وَالتَّقْرِيبُ . (٢) لَيْسَ فِي ح .

وقال أحمد بن حنبل : كان ثقة ، أنا أختار قراءته . وقال ابن سعد : ثقة إلا أنه كثير الخطأ في حديثه . وقال أبو حاتم : ليس محله أن يقال ثقة .
٤٠٦٩ — عاصم بن مهاجر الكلابي . روى عنه أبو اليمان . عن أبيه ، أو عن أنس — مرفوعاً : الخطأ الحسن يزيد الحق وضوحاً . هذا خبر منكر .
٤٠٧٠ — عاصم بن هلال البارق [س] . عن أيوب وجماعة . وعنه ابن المديني ، والفلاس . قال أبو داود : ليس به بأس . وقال أبو حاتم : محله الصدق . وقال النسائي وغيره : ليس بقوي . وضعفه يحيى بن معين ، رواه معاوية ، وابن أبي خيثمة عنه . وقال ابن حبان : كان ممن يقلب الأسانيد توهمًا حتى بطل الاحتجاج به . وقال ابن عدي : يكنى أبا النصر ، ثم سرده له عدة أحاديث . وقال : عامة ما يرويه ليس يتابعه عليه الثقات .

قلت : نكارة حديثه من قبل الأسانيد لا المتون .

٤٠٧١ — عاصم ، أبو مالك المطار^(١) . شيخ يزيد بن الحباب . مجهول .

٤٠٧٢ — عاصم الجنداي . شيخ لبقية . لا يُعرف .

[عافية]

٤٠٧٣ — عافية بن أيوب . عن الليث بن سعد . تكلم فيه . ما هو بحجة ، وفيه جهالة .

٤٠٧٤ — عافية بن يزيد القاضي . يروى عن الأعمش وغيره .

وثقه النسائي . وقال أبو داود : يكتب حديثه ، وجعل يتمجّب . وقال يحيى ابن معين : ضعيف .

قلت : كان من خيار القضاة ، له ترجمة طويلة في تاريخ^(٢) بغداد .

(١) قل : وذكره ابن حبان في الثقات فقال المطاردي ، وقال : يروى عن الحسن . قلت :

وهو الصواب ، سقطت الدال والياء على الذهبي (٣ - ٢٢١) . (٢) صفحة ٣٠٧ جزء ١٢ .

229 ان عیسیٰ لم یحیت

230 ان عیسیٰ یاتی علیہ الفجار

تغیر بنی
455/6
آیت 55/3

تغیر بنی
596/3

زیر آیت 55/3

التقریم بما تواتر المصحح 243

دیکھیں

آیات قرآنی کے شان نزول

انہی ضنا (آمنہ علی صلاتہ)

تراث الإسلام

تفسير الطبرك

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري

٢٢٤ - ٣١٠ هـ

٦

راجعه وخرجه أحاديثه

أحمد محمد شاكر

عقده وعلق حواشيه

محمود محمد شاكر

الطبعة الثانية

الناشر

مكتبة ابن تيمية

القاهرة ت ٨٦٤٢٤٠

القول في تأويل قوله ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : ومكر الله بالقوم الذين حاولوا قتل عيسى = مع كفرهم بالله ، وتكذيبهم عيسى فيما أتاهم به من عند ربهم = إذ قال الله جل ثناؤه : « إني متوفيك » ، ف«إذ» صلة من قوله : « ومكر الله » ، يعني : ومكر الله بهم حين قال الله لعيسى إني متوفيك ورافعك إلي ، فتوفاه ورفعاه إليه .

* * *

ثم اختلف أهل التأويل في معنى « الوفاة » التي ذكرها الله عز وجل في هذه الآية .

فقال بعضهم : « هي وفاة نَوْم » ، وكان معنى الكلام على مذهبهم : إني مُنِيْمُكَ ورافعك في نومك .

* ذكر من قال ذلك :

٧١٣٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « إني متوفيك » ، قال : يعني وفاة المنام ، رفعه الله في منامه = قال الحسن : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود : إن عيسى لم يمُتْ ، وإنه راجع إليكم قبل يوم القيامة .^(١)

* * *

وقال آخرون : معنى ذلك : إني قابضك من الأرض ، فرافعك إلي .

قالوا : ومعنى « الوفاة » ، القبض ، كما يقال : « توفيت من فلان مالى عليه » ، ٢٠٣/٣ بمعنى : قبضته واستوفيته . قالوا : فعنى قوله : « إني متوفيك ورافعك » ، أى : قابضك من

(١) الأثر : ٧١٣٣ - هو أثر مرسل ، أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٢ : ٣٦ ، ونسبه لابن جرير وابن أبي حاتم ، وساقه ابن كثير في تفسيره ٢ : ١٥٠ بإسناد ابن أبي حاتم .

الدُّرُ الْمُنْتَوَرُ فِي التَّقْسِيرِ بِالْمِائَةِ

لجَلَالِ الدِّينِ السَّيُوطِي
(٥٨٤٩ - ٥٩١١ هـ)

مُتَقَرِّق
الدُّكُورُ عَالِمُ بَنِ عَمْدٍ مُحْسِنُ التَّرِكِي

بِالتَّعَاوُنِ مَعَ

مَرْكَزُ هَجْرٍ لِلْبَحْثِ وَالدِّرَاسَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَالْإِسْلَامِيَّةِ

الدُّكُورُ عَمْدُ بَنِ عَمْدٍ مُحْسِنُ التَّرِكِي

الْجُزْءُ الثَّالِثُ

عباس في قوله : ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ ﴾ . يقول : إني مميتك ^(١) .

وأخرج عبد الرزاق ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، عن الحسن قال :
﴿ مُتَوَفِّيكَ ﴾ : من الأرض ^(٢) .

وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، من وجه آخر ، عن الحسن في قوله :
﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ ﴾ : يعني وفاة المنام ، رفعه الله في منامه . قال الحسن : قال
رسول الله ﷺ لليهود : « إِنَّ عيسى لم يَمُتْ ، وإنه راجع إليكم قبل يوم
القيامة » ^(٣) .

وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة : ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾ . قال : هذا
من المقدم والمؤخر ، أي : رافعك إلى ومتوفيك ^(٤) .

وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، عن مطير الوراق في الآية قال : متوفيك
من الدنيا ، وليس بوفاة موت ^(٥) .

وأخرج ابن جرير بسند صحيح عن كعب قال : لما رأى عيسى قلعة من أتبعه
وكثرة من كذبه ، شكوا ذلك إلى الله ، فأوحى الله إليه : ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ
إِلَيَّ ﴾ ^(٦) وليس من رفعته عندي ميتاً . وإنى سأبعثك على الأعور الدجال

(١) ابن جرير ٥ / ٤٥٠ ، وابن المنذر (٥٢٧) ، وابن أبي حاتم ٦٦١ / ٢ (٣٥٨٠) .

(٢) عبد الرزاق ١ / ١٢٢ ، وابن جرير ٥ / ٤٤٩ ، وابن أبي حاتم ٦٦١ / ٢ (٢٥٨٢) .

(٣) ابن جرير ٥ / ٤٤٨ ، وابن أبي حاتم ٢٩٦ / ٢ (٦٤٢) - تحقيق حكمت بشير ياسين .

(٤) بعده في الأصل : « من الدنيا » .

والأثر عند ابن أبي حاتم ٦٦١ / ٢ (٣٥٨٣) .

(٥) ابن جرير ٥ / ٤٤٨ ، وابن أبي حاتم ٢٩٦ / ٢ (٦٤١) - تحقيق حكمت بشير ياسين .

(٦) ٦ - ٦) سقط من النسخ ، والمثبت من مصدر التخريج .

قَالَ تَعَالَى :
وَإِنَّهُ لَكَلِمَ السَّاعَةِ
فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا

التَّصْحِيحُ بِمَا تَوَلَّى فِي نَزُولِ الْمَسِيحِ

الإمام لعصر المحدث الكبير شيخ محمد أنور شاہ کشميري الهندي

ولد ١٢٩٢ وتوفي ١٣٥٢ هـ
رحمه الله تعالى

رَبِّهِ تَلِيدُهُ الْعَلَامَةُ الْحَقِيقُ الْبَارِعُ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ شَفِيعُ
مَفِي بِاَكْشَانِ حَفَظَهُ اللهُ تَعَالَى

تحدث هذا الكتاب عن كثير من علامات الساعة الكبرى مشروحة موضحة وخاصة
نزول عيسى عليه السلام وخروج الدجال وياجوج وماجوج والدابة والدخان...
فجدير بكل مؤمن ومؤمنة أن يعلمها ليزداد بها بصيرة وإيماناً

حَقَّقَهُ وَرَاجَعَ نَصُوصَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ
عَبْدُ الْفَتَّاحِ أَبُو عُذَّةٍ

النَّاشِرُ
مَكْتَبُ الْمَطْبُوعَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِحَلَبَ

الرواصم الكشميري والتأليف

لم يزم الشيخ رحمه الله تعالى أن يؤلف رسالة أو كتاباً تأليفاً مقصوداً ، وإنما جُلَّ مؤلفاته آمالٍ أخذت عنه أو نصوصٌ وتقييداتٌ أفردتها بعنوان ، ولو أنه عكف على التأليف لسالت بطحاء العالم بعلومه وتحقيقاته ، ولأفارت أنواره اللامعة أرجاء دنيا العلم على سميتها وكثرة أهل الفضل المتقدمين فيها ، وإنما ألفت بدافع الضرورة الدينية والخدمة الإسلامية عِدَّة رسائل سنذكرها في عداد مؤلفاته .

غير أنه كان من ريعان عمره عاكفاً على جَمْعِ الأوابد وقَبْدِ الشوارد في برنامجته وتذكرته ، وكان يذللُ وُسْمَه في حَلِّ المشكلات التي لم تنحلَّ من أكابر المحققين قبله ، وكان كلُّها سنجٍ لخاطرهِ الشريف شيءٍ من حلِّ تلك المضلات قيَّده في تذكرته ، وإذا وقف في كتب القوم على شيءٍ تنحلُّ به بعض المضلات أحال إليه برمز الصفحة إن كان مطبوعاً .

وكان من عادته مطالعة كل كتاب يقع له من أي علم كان ولا يي مصنف كان ، يطالعه من البدء إلى الختام ، وكان كلُّ جُهدٍ في مطالعته كتب المتقدمين وكتب أكابر المحققين ، وكان له مطالعات واسعة عميقة في كتب أئمة الفنون من كتب الفلسفة الطبيعية والفنون الإلهية وكتب الحقائق والتصوف والعلوم القرية من النجوم والرمل والجفر والموسيقى والقيافة وفنون الهندسة والرياضي بفنونه ، وكان يقول : ربما طالعت مجلدات ضخمة من كتاب ولم أفر منه شيءٌ جديد ، وربما ظفرت بشيءٍ يسير أو فائدة جديدة . فإذا اطلَّع على شيءٍ نفيس أو بتحقيق عال قيَّده . وله في تقييد تلك النوادر أصولٌ يراعيها . منها : أنه كان يقيِّد ما تنحلُّ به عقدة من مشكلات القرآن أو الحديث أو الفقه أو الأصول أو علم الحقائق أو الكلام والتوحيد أو غيرها من العلوم ، وأحياناً يقيِّد ما يفيد الحل استنباحاً وتنظيراً ، أو ما يفيد تزييفاً وإسقاطاً لما هو ضيف أو خطأ . ومنها : أنه إذا

الحمد لله الذي وفقنا وبسر لنا طبع

الجزء الاول

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين ابي الفضل احمد

ابن علي بن حجر المصقلاني المتوفى سنة ٨٥٢هـ رحمه الله تعالى

بمنعوكرمه آمين ومن تصانيفه في الحديث فتح الباري

شرح صحيح البخاري وفي اسماء الرجال لسان الميزان

وتجليل المنفعة برجال الاربعة وتقريب التهذيب

والاصابة في تمييز الصحابة وتبصير المتب

وتجريد اسماء الضمفاء والدرر الكامنة

في اعيان المائة الثامنة

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة جهدارا بادال دكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٥) هجرية

(٤٠١) ق - اسحاق بن ابراهيم بن سعيد الصراف (١) المدني وقيل المزني مولى

مزينة . روى عن صفوان بن سليم وعبد الله بن ماعان الازدي وغيرهما .
وعنه ابراهيم بن المنذر الحزامي ويعقوب بن حميد بن كاسب وغيرهما . قال
ابو زرعة منكر الحديث ليس بقوي وقال ابو حاتم لئن الحديث . قلت .
وذكره ابن حبان في الطبقة الرابعة من الثقات وقال الباغندي عنده من اكبر
وذكر في النبل ان النسائي روى عنه ولم اقف عليه .

(٤٠٢) دس - اسحاق بن ابراهيم بن سويد البلوي (٢) ابو يعقوب الرمي وقد

نسب الى جده . روى عن سعيد بن ابي صريم وادم بن ابي اياس وايبوب بن
سليمان بن بلال وعلى بن عياش الحمصي وغيرهم . وعنه ابرداود والبيهري
ومكحول البيروقي وابو زرعة الدمشقي وابو بكر بن ابي داود وجماعة . قال
النسائي وابو بكر بن ابي داود ثقة . مات في المحرم سنة (٢٥٤) وذكر ابن عساكر
ان النسائي روى عنه ولم اقف على ذلك . قلت . وذكره النسائي في اسامي
شيوخه وقال اسحاق بن سويد كتبنا عنه بالرملة لا بأس به وذكره ابن حبان
في الثقات وقال مسلمة في كتابه كان ثقة مأمونا .

(٤٠٣) اسحاق بن ابراهيم ياقى في ابن الضيف .

(٤٠٤) خ - اسحاق بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن منيع البغوي ابو يعقوب

الملقب بلؤلؤ وقيل بؤبؤ (٢) وهو اسم طائر . روى عن اسمعيل بن

(١) بشد قوا وكذا ١٢ في المغني (٢) البلوي بياء ولا مفتوحين وواو

منسوب الى بلي بن عمرو ١٢ مغني (٣) بؤبؤ بفتح الين ١٢ تقريب

مِيزَانُ الْإِعْنَادِ فِي نَقْدِ الرِّجَالِ

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المتوفى سنة ٧٤٨ هجرية

تحقيق

على محمد البجاوي

دار المعرفة

بيروت - لبنان

ص. ب : ٧٨٧٦

أسباط، عن السدي، عن صُبَيْح مولى أم سلمة، عن زيد بن أرقم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلى وفاطمة وحسن وحسين: أنا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم. ^١ تفرد به أسباط.

٧١٣ — أسباط أبو اليسع ^(١) [خ]. عن شعبة. خرج له البخاري مقرونا بغيره. روى عنه محمد بن عبد الله بن حوشب وغيره. قال ابن حبان: كان يخالف الثقات، ويروى عن شعبة أشياء، كأنه شعبة آخر.

وقال أبو حاتم: مجهول.

٧١٤ — إسحاق بن إبراهيم بن عمران السمودي. قال البخاري: رفع حديثاً لا يتابع عليه. وعنه المطلب بن زياد. قلت: المتن: مَنْ أعتق مملوكه فليس للمملوك من ماله شيء. أوردته ابن عدي. يروى عنه القاسم بن عبد الرحمن.

٧١٥ — إسحاق بن إبراهيم [ق] بن سعيد المدني الصواف. عن صفوان بن سليم. وعنه إبراهيم بن المنذر، وابن كاسب.

[٧٢] قال أبو زرعة / منكر الحديث، ليس بالقوى. وقال أبو حاتم: لين. ٧١٦ — إسحاق بن إبراهيم الثقفي [د، ت، س، ق] الكوفي. عن ابن المنكدر، وأبي إسحاق. وعنه أبو نعيم وطائفة.

قال ابن عدي: روى عن الثقات ما لا يتابع عليه. حدثنا أبو يعلى، أنبأنا عمار أبو ياسر ^(٢)، حدثنا إسحاق بن إبراهيم الكوفي. حدثنا أبو إسحاق، عن أبي وائل، عن حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إلى عثمان يستعينه في غزاة غزاهما، فبعث إليه عثمان بمشرة آلاف دينار، فوضعها بين يديه... الحديث. فهذا منكر، إنما أتاه بألف دينار.

(١) التهذيب: قيل إنه أسباط بن عبد الواحد. (٢) هداي ق خ، هـ، ج.

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء الثالث

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر المصقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٥) هجرية

(٤٥٩) بنجد - ربيع بن عبد الله بن الجارود (١) بن أبي سبرة الهذلي البصري روى عن جده وعمرو بن أبي الحجاج وسيف بن وهب وعنه خالد بن الحارث ويزيد بن هارون وعبد الله بن رجاء الغداني وأبو سلمة ومسدد ويحيى بن يحيى النيسابوري. قال ابن معين صالح وقال أبو حاتم صالح الحديث وقال النسائي ليس به بأس. قلت. وقال الدارقطني لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات.

(٤٦٠) دتمق - ربيع (٢) بن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري المدني أخو سعيد. روى عن أبيه من جده وعنه ابنه حكيم وكثير بن زيد الأسلي والدر أوردى وقلج بن سليمان وإبراهيم بن أبي يحيى وغيرهم. قال أحمد بن حفص السعدي سئل أحمد عن التسمية في الوضوء فقال لا أعلم فيه حديثاً ثبت أقوى شيء فيه حديث كثير بن زيد عن ربيع وريبع رجل ليس بمعروف وقال أبو زرعة شيخ وقال ابن عدي أرجو أنه لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات. قلت. ذكر ابن سعد في الطبقات أن اسمه سعيد وأن لقبه ربيع وقال الترمذي في المعلى الكبير عن البخاري ربيع منكر الحديث.

من اسم الربيع

(٤٦١) - الربيع بن أنس البكري ويقال الحنفي البصري ثم الحراساني. روى عن أنس بن مالك وأبي العالية والحسن البصري وصفوان بن محرز وجديه (١) في المعنى (الجارود) يجمع وضم راه وبواو وأهال دال و (سبرة) في التقريب بفتح المهملة وسكون الموحدة ١٢ (٢) (ربيع) في التقريب

زيدو زياد وارسل عن ام سلمة . وعنه ابو جعفر الرازى والاعمش وسليمان
التميمي وسليمان بن عامر البزري وعيسى بن عبيد الكندى ومقاتل
ابن حبان وابن المبارك وغيرهم . قال العملي بصرى صدوق وقال ابو حاتم
صدوق وهو احب الي في ابي العالبة من ابي خلدة وقال النسائي ليس به
بأس قال ابن سعد مات في خلافة ابي جعفر المنصور . قلت . وقال
ابن معين كان يتشيع فيفرط وذكره ابن حبان في الثقات وقال الناس
يتقون من حديثه ما كان من رواية ابي جعفر عنه لان في احاديثه عنه
اضطرابا كثيرا واذكر الذهبي انه توفي سنة (١٣٩) او سنة (١٤٠) .

ت ق - الربيع * بن بدر بن عمرو بن جراد التميمي السعدي (٤٦٢)
الاعرجي ويقال العرجي (١) ابو العلاء البصري المعروف بعليمة (٢)
وهو لقب . روى عن ابيه وسعيد الجريري وسليمان الاعمش وابي الاشهب
المطاردى وابي الزبير المكي وخالدا الحذاء وابن جريج وغيرهم . وعنه ابن
عون وهو اكبر منه والفضل بن موسى السيناني وآدم بن ابي اياس وابو توبة
وفتيبة بن سعيد وعلي بن حجر واسحاق بن ابي اسرائيل وهشام بن عمار
ولوين وجماعة . وقال ابن معين ليس بشئ وقال مرة ضعيف وجمع مرة
بين اللفظين وقال البخاري ضعفه فتيبة وقال ابو داود ضعيف وقال مرة
لا يكتب حديثه وقال النسائي ويعقوب بن سفيان وابن خراش متروك
(١) في لب الباب (العرجي) بالفتح والسكون وجيم نسبة الى العرج موضع
بمكة ١٢ (٢) في التقريب (عليمة) بمهالة مضمومة ولا مين ١٢ ابو الحسن

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء الثاني
من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٥) هجرية

صلى الله عليه وآله وسلم بغير عمل بطاعته لنفع بذلك اقرب الناس اليه اياه
وامه . له عند ابن ماجة حديث واحد فيمن بات وفي يده ربيع غمر . قلت .
وقال ابن سعد كان قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقالت فاطمة
بنت الحسين لمشام لما سألتها عن ولدها ما الحسن فليساننا *

(٤٨٧) س - الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب والد الذي قبله . روى
عن ابيه وعبد الله بن جعفر وغيرهما . وعنه اولاده ابراهيم وعبد الله والحسن
وابن عمه الحسن بن محمد بن علي وحنان بن سعيد الكوفي وسعيد بن
ابي سعيد مولى المهري وعبد الله بن حفص بن عمر بن سعد والوليد بن كثير
 وغيرهم كان اخا ابراهيم بن محمد بن طلحة لأمه وكان وصي ابيه وولي صدقة
علي في عصره ذكره البخاري في الجنائز وروى له النسائي حديثا واحدا في كلمات
الفرج . قلت . قرأت بخط الذهبي مات سنة (٩٧) والذي في صحيح
البخاري في الجنائز . قال لمات الحسن بن الحسن بن علي ضربت امرأته القبة
على قبره الحديث وقد وصله المحاملي في اماليه من طريق جرير عن مغيرة
وقال الجمالي وحضر مع كبر بلاخاء اسماء بن خارجة الفزاري لانه
ابن عم امه وذكره ابن حبان في الثقات *

(٤٨٨) ع - الحسن بن ابي الحسن يسار (١) البصري ابو سعيد مولى الانصار
وامه خيرة . ولادة ام سلمة قال ابن سعد ولد لستين بقيتا من خلافة عمرو بن
بوادى القرى وكان فصيحاً راى علياً وطلحة وعائشة وكتب للربيع بن زياد
والي خراسان في عهد معاوية . روى عن ابي بن كعب وسعد بن عباد

ابن حبان (١) في التقريب يسار بالتيمة الثانية والمهمل ٢ اشرف الدين

وعمر بن الخطاب ولم يدركهم وعن ثوبان وعمار بن ياسر وإبي هريرة وعثمان
ابن أبي العاص ومقل بن سنان ولم يسمع منهم وعن عثمان وعلي وإبي موسى
وإبي بكرة وعمران بن حصين وجندب الجلي وإبن عمرو ابن عباس وإبن
عمرو بن العاص ومعاوية ومقل بن يسار وأنس وجابر وخلق كثير من
الصحاب والتابعين . وعنه حميد الطويل ويزيد بن أبي مرزوق وإبو وقتادة
وعوف الأعرابي وبكر بن عبد الله المزني وجرير بن حازم وإبو الأشهب
والربيع بن صبيح وسعيد الجريري وسعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن
ابن عوف وسماك بن حرب وشيبان الثقفي وإبن عون وخالد الحذاء
وعطاء بن السائب وعثمان التقي وقرة بن خالد ومبارك بن فضالة
والملئ بن زياد وهشام بن حسان ويونس بن عبيد ومنصور بن
زاذان ومعبد بن هلال وآخرون من آخرهم يزيد بن إبراهيم التستري
ومعاوية بن عبد الكريم الثقفي المعروف بالضال . قال ابن علي عن يونس
ابن عبيد عن الحسن قال لي الحجاج كم أمذك قلت مستان من خلافة عمر
وقال صيد الله بن عمرو الرقي عن يونس بن عبيد عن الحسن عن أمه
أنها كانت ترضع لأم سلمة وقال أنس بن مالك سلوا الحسن فإنه حفظ
ونسبنا . وقال سليمان التيمي الحسن شيخ أهل البصرة وقال مطر الوراق كان
جابر بن زيد رجلا أهل البصرة فلما ظهر الحسن جاء رجلا كأنما كان
في الآخرة فهو يخبر عما رأى وعما يبين وقال محمد بن فضيل عن عاصم الأحول
قلت للشعبي لك حاجة قال نعم إذا أتيت البصرة فاقراء الحسن مني السلام

قلت ما عرفه قال اذا دخلت البصرة فانظر الى اجمل رجل تراه في عينك
واهيبه في صدرك فاقرأه مني السلام قال فما هذا ان دخل المسجد فقرأى
الحسن والناس حوله جلوس فأتاه فسلم عليه . وقال ابو عوانة عن قتادة
ما جالست ققيها قط الا رأيت فضل الحسن عليه وقال ايوب ما رأيت
عينا يرجل اقط كان افقه من الحسن . وقال غالب القطان عن بكر المزني
من سره ان ينظر الى اعلم عالم ادر كناه في زمانه فليتنظر الى الحسن فما ادر كنا
الذي هو اعلم منه . وقال يونس بن عبيد ان كان الرجل ليرى الحسن لا يسمع
كلامه ولا يرى عمله فينتفع به وقال حماد بن سلمة عن يونس بن عبيد وحميد
الطويل رأينا الفقهاء فمارأينا احدا اكل مروة من الحسن . وقال الحجاج
ابن ارطاة سألت عطاء بن ابي رباح فقال لي عليك بذلك يعني الحسن
ذاك امام ضخم يقتدى به وقال ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس اختلفت
الى الحسن عشرين او مائتا سنة فلست من يوم الا اسمع منه ما لم اسمع قبل
ذلك وقال الاعمش ما زال الحسن يعي الحكمة حتى نطق بها وكان اذا ذكر
عند ابي جعفر يعني الباقر قال ذاك الذي يشبه كلامه كلام الانبياء . وقال
هشيم عن ابن عون كان الحسن والشعبي يحدثان بالمعاني . قال عبد الرحمن
ابن ابي حاتم عن صالح بن احمد بن حنبل عن ابيه سمع الحسن من ابن عمر
وانس وعبد الله بن مغفل وعمر بن تغلب قال عبد الرحمن فذكرته لابي فقال
قد سمع من هؤلاء الاربعة ويصح له السماع من ابي برزة ومن غيرهم ولا يصح له
السماع من جندب ولا من معقل بن يسار ولا من عمران بن حصين ولا من

ابي هريرة وقال همام بن يحيى عن قتادة والله ما حدثنا الحسن عن بدرى
شافهة وقال ابن المديني مرسلات الحسن اذا رواها عنه الثقات صحاح
ما اقل ما يسقط منها (١) وقال ابو زرعة كل شيء يقول الحسن قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم وجدت له اصلاً ثاباً اخلاً ربة احاديث وقال محمد
ابن سعد كان الحسن جامعاً المار في عاقيها ثقة مأموناً عابداً ناسكاً كثير العلم
فصيحاً جليلاً وسياً وكان ما اسند من حديثه وروى عن سمع منه فهو حجة
وما رسل فليس بمحجة . وقال حماد بن زيد عن هشام بن حسان كنا عند محمد
يعني ابن سيرين عشية يوم الخميس فدخل عليه رجل بعد العصر فقال مات
الحسن قال فترحم عليه محمد وتغير لونه واسك عن الكلام . قال ابن عليه
والسري بن يحيى مات سنة (١١٠) زاد ابن عليه في رجب وقال ابنه عبد الله
هلك ابي وهو ابن نحو من (٨٨) سنة . قلت . سئل ابو زرعة هل سمع
الحسن احداً من البدرين قال راى هم رواية راى عثمان وعلياً . قبل هل سمع
منها حديثاً قال لا راى علياً بالمدينة وخرج علي الى الكوفة والبصرة ولم يلقه

(١) في هامش الخلاصة زاد هاهنا من تهذيب الكمال - وقال يونس بن
عبيد سألت الحسن قلت يا ابا سعيد انك تقول قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وانك لم تدركه قال يا ابن اخي لقد سألتني عن شيء ما سألتني
عنه احد قبلك ولو لا منزلتك مني ما اخبرتك اني في زمان كما ترى (وكان
في عمل الحجاج) كل شيء سمعني اقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم فهو عن علي بن ابي طالب غير اني في زمان لا استطيع ان اذكر علياً ١٢

الحسن بعد ذلك وقال الحسن رأيت الزبير يبيع عليا وقال علي بن المديني لم ير
علي الا ان كان بالمدينة وهو غلام ولم يسمع من جابر بن عبد الله ولا من ابي سعيد
ولم يسمع من ابن عباس وما رااه قط كان الحسن بالمدينة ايام كان ابن عباس
بالبصرة وقال ايضا في قول الحسن خطبتا ابن عباس بالبصرة قال انما اراد خطب
اهل البصرة كقول ثابت قدم علينا عمران بن حصين وكذا قال ابو حاتم وقال
يزيد بن اسد لم يسمع الحسن من ابن عباس ولا من ابي هريرة ولم يره ولا من جابر
ولا من ابي سعيد الخدري واعتماده على كتب سمرة قال السائل فهذا الذي
يقوله اهل البصرة سبعون بدريا قال هذا كلام السوق حدثنا حماد بن زيد عن
ايوب قال ما حدثنا الحسن من احد من اهل بدر مشافهة وقال احمد لم يسمع
ابن عباس انما كان ابن عباس بالبصرة واليا عليها ايام علي وقال شعبة قلت
ليونس بن عبيد سمع الحسن من ابي هريرة قال ماراه قط وكذا قال ابن المديني
وابو حاتم وابوزرعة زاد ولم يره قبل له فن قال حدثنا ابو هريرة قال بخطي قال
ابن ابي حاتم سمعت ابي يقول وذكرك حديثا حدثني مسلم بن ابراهيم قال ثنا
ربيعة بن كاثوم قال سمعت الحسن يقول حدثنا ابو هريرة قال ابي لم يعمل
ربيعة شيئا لم يسمع الحسن من ابي هريرة شيئا قلت لابي ان سالما الخياط روى
عن الحسن قال سمعت ابا هريرة قال هذا مما بين ضعف سالم وقال ابو زرعة
لم يلق جابرا وقال ابن ابي حاتم سألت ابي سمع الحسن من جابر قال ما رى
ولكن هشام بن حسان يقول عن الحسن ثنا جابر وانا انكر هذا انما الحسن عن
جابر كتاب مع انه ادرك جابرا قال ابن المديني لم يسمع من ابي موسى وقال

ابوحاتم وابوزرعة لم يروا وقال ابن المديني سمعت يحيى بن القطان و قبل
له كان الحسن يقول سمعت عمران بن حصين قال اما عن ثقة فلا وقال ابن
المديني و ابوحاتم لم يسمع منه وليس يصح ذلك من وجه يثبت وقال احمد قال
بعضهم عن الحسن ثنا ابو هريرة وقال بعضهم عن الحسن حدثني عمران بن
حصين انكارا على من قال ذلك وقال ابن معين لم يسمع من عمران بن حصين
وقال ابن المديني لم يسمع من الاسود بن سريع لان الاسود خرج من البصرة
ايام علي وكذا قال ابن مندة وقال ابن المديني روى عن علي بن زيد بن
جدعان عن الحسن ان سراقه حدثهم وهذا اسناد ينعونه القلب ان يكون
الحسن سمع من سراقه الا ان يكون معنى حدثهم حدث الناس فهذا اشبه
وقال عبد الله بن احمد مثل ابي سمع الحسن من سراقه قال لا وقال ابن
المديني لم يسمع من عبد الله بن عمرو ولا من اسامة بن زيد ولا النعمان بن بشير
ولا من الضحاك بن سفيان ولا من ابي برزة الاسلمي ولا من عقبة بن عامر ولا
من ابي ثعلبة الخشني ولا من قيس بن هاشم ولا من عائذ بن عمرو ولا من عمرو
ابن تغلب . وقال احمد سمع الحسن من عمرو بن تغلب وقال ابوحاتم سمع
منه وقال ابوحاتم لم يسمع من اسامة بن زيد ولا يصح له سماع من معقل بن يسار
وقال ابو زرعة الحسن عن معقل بن سنان بعيد جدا وعن معقل بن يسار اشبه
وقال ابو زرعة الحسن عن ابي الدرداء مرسل وقال ابوحاتم لم يسمع من سهل
ابن الحنظلية وقال الترمذي لا يعرف له سماع من علي وقال احمد لا نعرف له
سماعا من عتبة بن غزوان وقال البخاري لا يعرف له سماع من دغفل واما رواية

الحسن عن سمرة بن جندب في صحيح البخاري سماعه لحديث العقيقة . وقد
روى عنه نسخة كبيرة غالبها في السنن الاربعة وعند علي بن المديني ان كلها
سماع وكذا حكي الترمذي عن البخاري وقال يحيى القطان واخرون في كتاب
وذلك لا يقتضي الانقطاع وفي مسند احمد حدثنا هشيم من حميد الطويل
وقال جاء رجل الى الحسن فقال ان عبد الله ابق وانه نذر ان يقدر عليه ان يقطع
يده فقال الحسن حدثنا سمرة قال قل ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم خطبة الا امر فيها بالصدقة ونهى عن المثلة . وهذا يقتضي سماعه منه لغير
حديث العقيقة . وقال ابو داود عقب حديث سليمان بن سمرة عن ابيه في
الصلاة دلت هذه الصحيحة على ان الحسن سمع من سمرة . قلت . ولم يظهر لي
وجه الدلالة بعد . وقال العباس الدوري لم يسمع الحسن من الاسود بن سريع
وكذا قال الآجري عن ابي داود قال عنه في حديث شريك عن اشعث عن
الحسن سألت جابر عن الحائض فقال لا يصح وقال اليزاري في مسنده في آخر
ترجمة سعيد بن المسيب عن ابي هريرة سمع الحسن البصري من جماعة وروى
عن آخرين لم يذكرهم وكان يتأول فيقول حدثنا وخطبنا يعني قومه الذين
حدثوا وخطبوا بالبصرة . قال ولم يسمع من ابن عباس ولا الاسود بن سريع
ولا عبادة ولا سلمة بن المحبق ولا عثمان ولا احسبه سمع من ابي موسى ولا من
النعمان بن بشير ولا من عتبة بن عامر ولا سمع من اسامة ولا من ابي هريرة
ولا من ثوبان ولا من العباس . ووقع في سنن النسائي من طريق ايوب
عن الحسن عن ابي هريرة في المختلعات قال الحسن لم يسمع من ابي هريرة

الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعية

تأليف
الإمام محمد بن علي الشوكاني
المتوفى سنة ١٢٥٠ هـ.

تحقيق
العلامة الشيخ عبد الرحمن العلي

إشراف
زهير الشاويش

الكتب الإسلامي

حقوق الطبع محفوظة للمكتب الإسلامي

الطبعة الثالثة

١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م

المكتب الإسلامي

بيروت: ص. ب. ٣٧٧١ / ١١ - هاتف ٤٥٠٦٣٨ - بريقيا: اسلامية

وروى — بزيادة — الذين إذا غضبوا رجعوا.

قال في المختصر: ضعيف.

وروى: «الحدة تعترى خيار أمتي».

قال في المقاصد: فيه سلام بن سلم متروك. وذكر له طرقاً وألفاظاً مختلفة.

وروي: المؤمن سريع الغضب، سريع الرضا.

ذكره القرطبي في الإحياء: قال العراقي في تحريجه: إنه لم يجده.

٧٥١-١٠٣: «الأكل مع الخادم من التواضع. من أكل معه اشتاقت له الجنة».

قال في المذيل: هو من كتاب العروس، الواهي الأسانيد.

٧٥٢-١٠٤: «إذا تواضع العبد رفعه الله إلى الساء السابعة».

قال في المختصر: ضعيف.

وفي لفظ: «إن التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة، فتواضعوا يرحمكم الله».

قال أيضاً: هو ضعيف.

وروى: «إذا رأيتم المتواضعين من أمتي. فتواضعوا، وإذا رأيتم المتكبرين فتكبروا عليهم. فإن ذلك مذلة وصغار».

قال أيضاً: غريب.

٧٥٣-١٠٥: «الشؤم سوء الخلق».

قال في المختصر: لا يصح.

٧٥٤-١٠٦: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ألبس الخرقه على الصورة المتعارفة عند الصوفية.

باطل لا أصل له قال ابن حجر: لم يرد في خبر صحيح. ولا حسن. ولا ضعيف: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ألبس الخرقه على الصورة المتعارفة بين

الصوفية أحداً من أصحابه، ولا أمر أحداً من أصحابه يفعل ذلك، وكل ما يروى من ذلك صريحاً فهو باطل.

وقال: من المفتري: أن علياً ألبس الخرقة الحسن البصري؛ لأن أئمة الحديث لم يثبتوا للحسن من علي سماعاً، فضلاً عن أن يلبسه الخرقة.

وقد صرح بمثل ما ذكر ابن حجر جماعة من الحفاظ كالدمياطي، والذهبي، وابن حبان، والعلائي، والعراقي وابن ناصر.

٧٥٥-١٠٧: «إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره».

هو موضوع؛ ولكنه ورد بنحوه من حديث: «من أقسم أنها لا تكسر ثنية الربيع»، والقصة في الصحيح^(١).

٧٥٦-١٠٨: «من تشبه بقوم فهو منهم».

ذكره في المقاصد، وهو في سنن أبي داود وغيرها.

٧٥٧-١٠٩: «إنها تنزل الرحمة عند ذكر الصالحين».

قال العراقي، وابن حجر: لا أصل له.

٧٥٨-١١٠: «الغناء واللهوينبتان النفاق في القلب، كما ينبت الماء العشب».

رواه الديلمي: قال النووي: لا يصح.

٧٥٩-١١١: أن أبا محذورة أنشد بين يدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم،

وأنه تواجد حتى وقعت البردة الشريفة عن كتفيه.

قال ابن تيمية: هو كذب باتفاق أهل العلم بالحديث.

٧٦٠-١١٢: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «لعن الله الغناء

والمغنى».

(١) بل هو بهذا اللفظ عينه في مواضع من صحيح البخاري، منها تفسير البقرة، باب «يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصص» وجمعه في صحيح مسلم من حديث حارثة بن وهب، ومن حديث أبي هريرة، وصاحب هذه الدرجة لا يكون إلا من أعلم الناس بالله عز وجل، وأخشاهم له، وأتبعهم لسنة رسوله ﷺ، ثم الله تعالى رقيب عليه، فلا يقسم إلا حيث يريد الله تعالى إirاده.

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء الخامس

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بحرارة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٦) هجرية

وهو أحب الي من الدراوردي وقال الساجي قال ابن معين كان من اهل الحديث ولكنه بلي في آخر عمره وقال الترمذي ضعفه يحيى بن معين وغيره وقال المعلى ضعيف وقال ابو احمد الحاكم في حديثه بعض المناكير وقال ابن حبان كان ممن يعم في الاخبار حتى يأتي بها مغلوقة ويخطئ في الآثار كانها معمولة وقد سئل علي عن ابيه فقال سلوا غيري فاعاد وافاطرق ثم رفع رأسه فقال هو الدين قال ابن حبان وقد كتبنا نسخته واكثرها لا اصول لها يطول ذكرها

م د - عبد الله بن جعفر بن يحيى بن خالد بن برمك البرمكي ابو محمد البصري سكن بغداد . روى عن معن بن عيسى وابن عيينة واسحاق الازرق وو كيع وعبد الله بن غبر وعقبة بن خالد وسليمان بن داود الهاشمي وعنه مسلم وابود اودو علي بن الحسين بن الجنيد الرازي وابن ابي حاصم وابوبكر البزار وجعفر الفرابي والحسين بن احمد بن بسطام والقاسم بن زكريا المطرز وابوسعد يحيى بن منصور المروى . ذكره ابن حبان في الثقات وقال مستقيم الحديث وقال الدارقطني ثقة وقال ابن خنزابة صدوق مفرق في الكتابة . قلت . وقال مسلمة ثقة

م د - عبد الله بن ابي جعفر عيسى بن ماهان الرازي . روى عن ابيه وابن جريج وعكرمة بن عمار وشعبة وابي سنان سعيد بن سنان الشيباني وايوب بن عتبة اليمامي وابي شيبه سعيد بن عبد الرحمن الزبيدي قاضي الري ومبارك ابن فضالة وابي خسان المدني وغيرهم . وعنه ابنه محمد وعيسى بن سواده النخعي

وهو أكبر منه واحمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الدمشقي وابو معمر
اسمه بل بن ابراهيم الهذلي ومحمد بن عيسى بن الطباع وعدة . قال عبد العزيز
ابن سلام سمعت محمد بن حميد يقول عبد الله بن ابي جعفر كان فاسقا سمعت
منه عشرة آلاف حديث فرميت بها وقال عبد العزيز سمعت علي بن مهران
يقول سمعت عبد الله بن ابي جعفر يقول طابق (١) من لحم احب الي من فلان
وقال ابو زرعة ثقة صدوق وقال ابن عدي بهض حديثه مما لا يتابع عليه
وذكره ابن حبان في الثقات . قلت . وقال يعتبر حديثه من غير روايته عن
ايه وقال الساجي فيه ضعف ورايت في نسخة معتمدة من كامل ابن عدي
انا الحسن بن سفيان ثنا عبد العزيز بن سلام سمعت محمد بن حميد يقول
قال عبد الله بن ابي جعفر كان عمار بن ياسر فاسقا . (٢)

(٣٠١) عس - عبد الله بن ابي جميلة واسمه ميسرة بن يعقوب الطموي الكوفي
روى عن ابيه . وعنه شريك النخعي . له عنده في حد المملوك .

(٣٠٢) د - عبد الله بن الجهم الرازي ابو عبد الرحمن . روى عن عمرو بن
ابي قيس الرازي وحكام بن سلم وابي تميلة يحيى بن واضح المروزي وابن المبارك
وعكرمة ابن ابراهيم الازدي القاضي وغيرهم . وعنه احمد بن ابي شريح وعلي
ابن شهاب الرازي ومحمد بن بكير الحضرمي ونوح بن انس ويوسف بن موسى

(١) في القاموس (الطابق) كهاجر وصاحب المصنوع او نصف الشاة وظرف
يطبخ فيه معرب تابه ١٢ ابو الحسن (٢) هكذا في الاصل وقد تقدم
ان محمد بن حميد يقول كان عبد الله فاسقا واهله نقل قوله في عمار رضى الله عنه

اثبات الفقه ١٢ السيد ابو بكر بن شهاب كان الله له

مِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ

فِي نَقْصِ الرَّجَالِ

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المنوف سنة ٧٤٨ هجرية

تخمين

على محمد البجاوي

المجلد الثاني

دار المعرفة

بيروت - لبنان

ص. ب : ٧٨٧٦

٤٢٥٠ — عبد الله بن جعفر الرقي المميطي . عن عمر بن عبد العزيز .

٤٢٥١ — عبد الله بن جعفر التلبي^(١) . شيخ لأبي الحسين بن المظفر . ليس بثقة . انفراد بخبر : مَنْ لم يقل على خير البشر فقد كفر ؛ فرواه بإسناد انفراد به . وهذا باطل ، رواه عن محمد بن منصور الطوسي ، عن محمد بن كثير الكوفي ، [٣] أحد الضمفاء .

٤٢٥٢ — عبد الله بن أبي جعفر [د] الرازي . عن أبيه عيسى ، وأيوب ابن عتبة ، وغيرهما .

قال محمد بن محمد الرازي : سمعتُ منه عشرة آلاف حديث فرميتُ بها ، كان فاسقاً .

الحسن بن عمر بن شقيق ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أيوب بن عتبة ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن نافع ، عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة ، ثم قام فتوضأ وأعادها ، فقلنا : يا رسول الله ، هل كان من حدث يوجب الوضوء ؟ قال : لا ؛ [إلا]^(٢) أني مسست ذكري . هذا حديث منكر تفرد به عبد الله .

وقد قال أبو زرعة وأبو حاتم : صدوق . وقال ابن عدي : من حديثه ما لا يتابع عليه .

٤٢٥٣ — عبد الله بن أبي جميلة ميسرة^(٣) الطهوي . عن أبيه . ما روى عنه سوى شريك القاضي .

٤٢٥٤ — عبد الله بن الجهم [د] الرازي . عن جرير ، وعمر بن أبي قيس الملائني . وعنه أحمد بن أبي سريج ، ويوسف بن موسى ، وجماعة . قال أبو زرعة : صدوق ، رأيته . وقال أبو حاتم : لم أكتب عنه ، وكان يتشيع . وذكره ابن حبان في الثقات .

(١) ل، س : التلبي . (٢) ليس في خ . (٣) في التهذيب : واسمه ميسرة .

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء السابع

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

أبي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٦) هجرية

وطاوس وقال يحيى بن سعيد عن ابن جريج كان المسجد فرأى عطاء عشر من
سنة وكان من احسن الناس صلاة وقال عبد العزيز بن ربيع مثل عطاء عن
مسئلة فقال لا ادري فقبل له الا تقول فيها برايك قال اني استعجب من الله ان
يدان في الارض براي وقال علي بن المديني مراسلات مجاهد اصبحت الي من
مراسلات عطاء بكثير كان عطاء ياخذ عن كل ضرب وقال الفضل بن زياد
عن احمد مراسلات سعيد بن المسيب اصح المراسلات ومراسلات ابراهيم
لا بأس بها وليس في المراسلات اضعف من مراسلات الحسن وعطاء فانها كانا
ياخذان من كل احد وقال محمد بن عبد الرحيم عن علي بن المديني كان عطاء
بآخره تركه ابن جريج وقيس بن سعد وقال ابن عيينة عن عمر بن قيس المكي عنه
مقتل عثمان وقال ابو حفص الباهلي عن عمر بن قيس سألت عطاء متى
ولدت قال لعام من خلو من خلافة عثمان وذكرا احمد بن يونس الضبي انه ولد
سنة (٢٧) وقال ابو الملقح الرقي مات سنة (١١٤) وقال ميمون ما خلف بعده مثله
وقال يعقوب بن سفيان والبخاري عن حبة بن شريح عن عباس بن الفضل
عن حماد بن سلمة قدمت مكة سنة مات عطاء بن ابي رباح سنة (١٤) وقال
عفان عن حماد بن سلمة قدمت مكة وعطاء حي فقلت اذا افطرت دخلت
عليه فمات في رمضان وقال احمد وغير واحد مات سنة (١٤) وقال القطان
مات سنة (١٤) او (١٥) وقال ابن جريج وابن علية وآخرون مات سنة
(١٥) وقال خليفة مات سنة (١١٧) قلت وقال يعقوب بن سفيان سمعت
سليمان بن حرب يذكر عن بعض مشيخته قال رأيت قيس بن سعد

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء الثاني عشر
من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحرسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٧) هجرية

قال رأيت ابا بكر الصديق ولحيته ورأسه كأنها جمر المضاد قد فرق ابو احمد الحاكم بين هذا وبين الراوي من ابى هريرة واظن انه هو وعنه ابو داود في الصلوة عن يحيى بن ابى كثير عن ابى جعفر غير منسوب عن مطايع بن يسار عن ابى هريرة واظنه هذا *

(٢١٩) خروج - ابو جعفر الباقى هو محمد بن على بن الحسين تقدم *

(٢٢٠) ٤ - ابو جعفر الخطمى (١) عمير بن زيد بن عمير بن حبيب الانصارى تقدم *

(٢٢١) ٤ - ابو جعفر الرازى التميمى مولا هم قال اسمه عيسى بن ابى عيسى

ماهان وقيل عيسى بن ابى عيسى عبد الله بن ماهان مروزي الاصل سكن الرى وقيل كان اصله من البصرة وكان متجرا الى الرى فنسب اليها . روى عن الربيع ابن انس وحميد الطويل وعاصم بن ابى النجود وحسين بن عبد الرحمن والاعمش وعطاء بن السائب وليث بن ابى سليم ومطرف بن طريف ويونس ابن مبيد وسفيان بن عيسى ومنصور بن المعتمر وجماعة . وعنه ابنه عبد الله وشعبة وعموم اقربانه وعبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الدمشكى وابو عوانة وسلمة بن الفضل وابو احمد الزبيرى وابو النضر هاشم بن القاسم وعمر بن شقيق الجرمي واحقاق بن سليمان الرازى وخالد بن يزيد العنكى ويحيى بن ابى بكير الكرماني وعبد الله بن داود الحاربي ومبيد الله بن موسى وابو نعيم وآخرون . قال عبد الله ابن احمد عن ابيه ليس بقوى في الحديث وقال حنبل عن احمد صالح الحديث

(١) الخطمى بفتح المعجمة وسكون الموحدة ٢ اقرب

وقال اسحاق بن منصور عن ابن معين كان ثقة خراسانيا انتقل الى الري ومات بها وقال ابن ابي مريم عن ابن معين يكتب حديثه ولكنه يخطئ وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين صالح وقال الدوري عن ابن معين ثقة وهو يغلط فيما يروى عن مغيرة وقال عبد الله بن علي بن المديني عن ابيه هو ونحو موسى بن عبيدة وهو يخلط فيما روى عن مغيرة ونحوه وقال محمد بن عثمان بن ابي شيبة عن علي بن المديني كان عندنا ثقة وقال ابن عمار الموصلي ثقة وقال صبر بن ثلي فيه ضعف وهو من اهل الصدوق سي الحفظ وقال ابو زرعة شيخ بهم كثيرا وقال ابو حاتم ثقة صدوق صالح الحديث وقال زكرياء الساجي صدوق ليس بمحقق وقال النسائي ليس بالقوي وقال ابن خراش صدوق سي الحفظ وقال ابن مدي له احاديث صالحة وقد روى عنه الناس واحاديثه عامتها مستقيمة وارجوانه لا بأس به وقال ابن سعد كان ثقة وكان يقدم بغداد فيسمعون منه وقال عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الدمشقي سمعت ابا جعفر الرازي يقول لما كتب عن الزهري لانه كان يخضب بالسواد وقال ابو عبد الله فابتنى ابو جعفر حتى ابس السواد وكان زميل النهدي الى مكة . قلت وقال ابن حبان كان ينفرد عن المشاهير بالمناكير لا يعجبني الاحتجاج بحديثه الا فيما وافق الثقات وقال العملي ليس بالقوي وقال الحاكم ثقة وقال ابن عبد البر هو عندهم ثقة عالم بنفسه القرآن

خ ت ق - ابو جعفر السمناني (١) اسمه محمد بن جعفر تقدمه (٢٢٢)

بخ س - ابو جعفر القراء الكوفي قيل اسمه كيسان وقيل سلمان (٢) (٢٢٣)

(١) السمناني بكسر الميم ١٢٢ تق (٢) سلمان بسكون اللام ١٢ هاشم الخلاصة

المَوْقِفَاتُ

« في علم مصطلح الحديث »

للإمام الحافظ المحدث المؤرخ شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي
وُلد سنة ٦٧٣ هـ وتوفي سنة ٧٤٨ هـ
رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى

- اعتق ابنه -
عبد الفتاح أبو غدة -

الناشر
مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب
باب الحديد - مكتبة النهضة - ت ٣٥٢٩١

حقوق الطبع محفوظة
للمؤلف

الطبعة الأولى، سنة ١٤٠٥

قامت بطبعته وإخراجه دار البسائر الإسلامية للطباعة والنشر والتوزيع
بيروت - لبنان - ص.ب: ٥٩٥٥ - ١٤ وتُطلب منها

نعم كثير من الأحاديث التي وُسِّمَتْ بالوضع، لا دليل على وضعها^(١)، كما أن كثيراً من الموضوعات لا ترتأب في كونها موضوعة.

٦ - المرسل:

عَلَّمَ عَلَى مَا سَقَطَ ذَكَرُ الصَّحَابِيِّ مِنْ إِسْنَادِهِ^(٢)، فيقول التابعي: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. ويقع في المراسيل الأنواع الخمسة الماضية^(٣)، فمن صحاح المراسيل:

(١) هذا الكلام لا يخلو من نظر طويل، ويحتاج إلى توجيه وتأويل، إن كانت هكذا هي عبارة المؤلف.

(٢) هذا التعريف للحديث (المرسل) قد قيل به. وعليه مثنى صاحب المنظومة «البيقونية»، فقال فيها:

وَمُرْسَلٌ مِنْهُ الصَّحَابِيُّ سَقَطَ

وهذا التعريف متقد غير محرر، والأولى منه تعريف ابن دقيق العيد في «الافتراح»، فإنه قال: «المرسل» والمشهور فيه أنه ما سقط من منتهاه ذكر الصحابي، بأن يقول التابعي: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. انتهى. فجعل عُمدته قول التابعي: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهو ملاقي. والصحيح في تعريف (المرسل) ما قاله الحافظ العراقي في «الفيتة» في المصطلح:

مَرْفُوعٌ تَابِعٌ عَلَى الْمَشْهُورِ مُرْسَلٌ أَوْ قِيْدُهُ بِالْكَبِيرِ

أَوْ سَقَطَ رَأْيُ مَنْ، ذُو أَقْوَالٍ وَالْأَوَّلُ الْأَكْثَرُ فِي اسْتِعْمَالِ

(٣) يعني: الصحيح، والحسن، والضعيف، والمطروح، والموضوع.

مرسل سعيد بن المسيب.

و : مرسل مسروق^(١).

و : مرسل الصنابحي^(٢).

و : مرسل قيس بن أبي حازم^(٣)، ونحو ذلك.

فإن المرسل إذا صحَّ إلى تابعي كبير، فهو حجة عند خلق من

الفقهاء.

فإن كان في الرواية ضعيف إلى مثل ابن المسيب، ضعف الحديث من قبل ذلك الرجل، وإن كان متروكاً، أو ساقطاً، وهن الحديث وطرح.

ويوجد في المراسيل موضوعات.

نعم وإن صحَّ الإسناد إلى تابعي متوسط الطبقة^(٤)، كمراسيل

(١) هو مسروق بن الأجدع الهمداني الكوفي، التابعي الفقيه، العابد تلميذ الصحابي الجليل عبدالله بن مسعود رضي الله عنهما، مات سنة ٦٣. مترجم له في «تهذيب التهذيب» ١٠: ١٠٩.

(٢) هو عبدالرحمن بن عسيلة الصنابحي المُرادي، ثقة، من كبار التابعين، قديم المدينة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم بخمسة أيام. مات بين سنة ٧٠ و ٨٠ من الهجرة. مترجم له في «تهذيب التهذيب» ٦: ٢٢٩.

(٣) هنا عند لفظ (ومرسل قيس بن) انتهى النقص والسقط الواقع في نسخة

(د). وتوافق الأصلان بعده.

(٤) وقع في «ب»: (نعم وإن صحَّ الحديث...). والصواب المثبت

من «د».

مجاهد، وإبراهيم^(١)، والشعبي، فهو مرسل جيد، لا بأس به، يقبله قوم ويردّه آخرون.

ومن أوهى المراسيل عندهم: مراسيل الحسن^(٢).

وأوهى من ذلك: مراسيل الزهري، وقتادة، وحُميد الطويل، من صغار التابعين.

وغالب المحققين يعدّون مراسيل هؤلاء مُعضلاتٍ ومنقطعاتٍ، فإنّ غالب روايات هؤلاء عن تابعي كبير، عن صحابي، فالظنُّ بمُرسليّه أنه أسقط من إسناده اثنين^(٣).

٧ - المُعْضَل^(٤):

هو^(٥) ما سَقَطَ من إسناده اثنان فصاعداً^(٦).

٨ - وكذلك المنقطع^(٧):

فهذا النوع قلّ من احتجّ به.

(١) هو إبراهيم بن يزيد النخعي الكوفي، فقيه العراق الثقة الإمام، مات

سنة ٩٦. مترجم له في «تهذيب التهذيب» ١: ١٧٧.

(٢) هو الحسن البصري أبوسعيد، الإمام الزاهد المشهور سيد التابعين.

مات سنة ١١٠. مترجم له في «تهذيب التهذيب» ٢: ٢٦٣.

(٣) لفظ: (من إسناده)، ساقط من «ب».

(٤) وقع في «د»: (والمعضل)، بالواو. وهي مزيدة خطأ، إذ باقي الأنواع

خالية من الواو.

(٥) لفظ: (هو)، زيادة من «ب»: (٦) أي متوالين.

(٧) كذا في الأصل. وهو كما ترى لا يحمل تعريفاً مغايراً للنوع الذي قبله. =

الإحكام في أصول الأحكام

تصنيف الإمام بجليل ، المحدث ، الفقيه ، فخر الأندلس

أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن عزم

المتوفى سنة ٤٥٦ هـ .

طبعة مُحَقَّقة عن النسخة الخطية التي بين أيدينا ، ومُقَابلة على النسختين الخطيتين
المحفوظتين بدار الكتب المصرية والمرقمتين ١١ و ١٣ ، من علم الأصول ،
كما قوبلت على النسخة التي حققها الأستاذ

أشيخ أحمد محمد شكري

المجلد الثاني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فصل في المرسل

قال أبو محمد : المرسل من الحديث، هو الذي سقط بين أحد رواه وبين النبي صلى الله عليه وسلم ناقل واحد فصاعداً . وهو المنقطع أيضاً ، وهو غير مقبول . ولا تقوم به حجة لأنه عن مجهول ، وقد قدمنا أن من جهلنا حاله ففرض علينا التوقف عن قبول خبره ، وعن قبول شهادته حتى نعلم حاله . وسواء قال الراوى العدل حدثنا الثقة أو لم يقل ، لا يجب أن يلتفت الى ذلك . إذ قد يكون عنده ثقة من لا يعلم من جرحته ما يعلم غيره ، وقد قدمنا أن الجرح أولى من التعديل ، وقد وثق سفيان الثوري جابراً الجمعي ، وجابر من الكذب والنسق والشر والخروج عن الاسلام بحيث قد عرف ، ولكن خفي أمره على سفيان فقال بما ظهر منه اليه . ومرسل سعيد بن المسيب ، ومرسل الحسن البصري وغيرهما سواء ، لا يؤخذ منه بشيء . وقد ادعى بعض من لا يحصل ما يقول ، أن الحسن البصري كان اذا حدث بالحديث أربعة من الصحابة أرسله . قال : فهو اقوى من المسند

قال أبو محمد : وقائل هذا القول أترك خلق الله لمرسل الحسن ، وحسبك بالمرء سقوطاً أن يضعف قولاً يعتقده ويعمل به ، ويقوى قولاً يتركه ويرفضه . وقد توجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل الى قوم ممن يجاور المدينة فاخبرهم : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره ان يمرس بالمرأة منهم ،

فارسوا الى النبي صلى الله عليه وسلم من أخبره بذلك . فوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه رسولا وأمر بقتله ان وجده حيا ، فوجده قد مات .
فهذا كما ترى قد كذب على النبي صلى الله عليه وسلم وهو حي ، وقد كان في عصر الصحابة رضى الله عنهم مناققون ومتردون . فلا يقبل حديث قال راويه فيه عن رجل من الصحابة ، أو حدثني من صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم الا حتى يسميه ، ويكون معلوما بالصحة الفاضلة ممن شهد الله تعالى لهم بالفضل والحسنى . قال الله عز وجل : « ومن حولكم من الأعراب منافقون ، ومن أهل المدينة مردوا على النفاق ، لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم » . وقد ارتد قوم ممن صحب النبي صلى الله عليه وسلم عن الاسلام ككُيَيْنه بن حصن ، والأشعث بن قيس ، والرجال (١) ، وعبد الله بن أبي مرثد قال على : ولقاء التابع لرجل من أصاغر الصحابة شرف ونخر عظيم ، فلائى معنى يسكت عن تسميته لو كان ممن حمدت صحبته ، ولا يخلو سكوته عنه من أحد وجهين . اما انه لم يعرف من هو ، ولا عرف صحة دعواه الصحة . أو لانه كان من بعض من ذكرنا * ثنا عبد الله بن يوسف عن احمد بن فتح عن عبد الوهاب بن عيسى عن احمد بن محمد عن احمد بن على عن مسلم بن الحجاج ثنا يحيى بن يحيى ثنا خالد بن عبد الله عن عبد الملك عن عبد الله مولى أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنه ، وكان خال ولد عطاء . قال : أرسلتنى أسماء الى عبد الله بن عمر فقالت : بلغنى انك تحرم أشياء ثلاثة . العلم فى الثوب ، وميثرة الارجوان (٢) ، وصوم رجب كله ، فانكر ابن عمر أن يكون حرم شيئا من ذلك

(١) فى الأصل بلقاء المعجزة . وصوابه بفتح الراء وتشديد الجيم المفتوحة وضبطه الحافظ عبد الغنى بن سعيد الأزدى فى « المؤلف والمختلف » بلقاء المهمة وهم فى ذلك كما قال الذهبي فى « المشتهر » . وهو ابن عثوة — بضم العين واسكان النون وضم الفاء وفتح الواو — الجنى قدم على النبی فى وفد بنى حنیفة ثم ارتد وقتل يوم البیامة كافرا قتله زيد بن الخطاب (٢) الميثة : بالكسر بدون همزة الفرس قال ابو عبيد : واما المياثر الحر التى جاء فيها

فهذه أسماء وهي صاحبة من قدماء الصحابة وذوات الفضل منهم، قد حدثها بالكذب من شغل بالها حديثه عن ابن عمر حتى استبرأت ذلك، فصح كذب ذلك المخبر. وقد ذكر عن ابن سيرين في أمر طلاق ابن عمر امرأته على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو ذلك. فواجب على كل أحد أن لا يقبل الا من عرف اسمه، وعرفت عدالته وحفظه

قال علي : والمخالفون لنا في قبول المرسل هم : أصحاب أبي حنيفة، وأصحاب مالك، وهم أترك خلق الله للمرسل اذا خالف مذهب صاحبهم ورأيه. وقد ترك مالك حديث أبي العالية في الوضوء من الضحك في الصلاة، ولم يعيبوه الا بالارسال، وأبو العالية قد أدرك الصحابة رضى الله عنهم، وقد رواه أيضا الحسن وابراهيم النخعي والزهرى مرسلا. وتركوا حديث مالك عن هشام ابن عروة عن أبيه. أن النبي صلى الله عليه وسلم : صلى في مرضه الذي مات فيه بالناس جالسا والناس قيام. وترك مالك وأصحابه الحديث المروى من طريق الليث عن عقيل بن خالد عن الزهرى عن سعيد بن المسيب، والقاسم، وسالم، وأبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف. ان النبي صلى الله عليه وسلم : فرض زكاة الفطر مدين من بر على كل انسان، مكان صاع من شعير. وذكر سعيد بن المسيب ان ذلك كان من عمل الناس أيام أبي بكر وعمر، وذكر غيره أنه حكم عثمان أيضا وابن عباس، وذكر ابن عمر أنه عمل الناس. فهؤلاء فقهاء المدينة رووا هذا الحديث مرسلا وانه صحبه العمل عندهم، فترك ذلك اصحاب مالك. فأين اتباعهم المرسل وتصحيحهم اياه، وأين اتباعهم رواية أهل المدينة وعمل الأئمة بها؟

وترك الحنفيون حديث سعيد بن المسيب عن النبي صلى الله عليه وسلم :
النبي فاتها كانت من سراكب الاعاجم من دياج أو حرير. والارجوان بضم الهمزة والجيم
- معرب - وهو الاحمر الشديد الحمرة

ان عیسیٰ یاتی علیہ صفا

اس آئے راوی بھی وہی ہیں جو

ان عیسیٰ لہ بکثرت والی روایت

آئے ہیں

✽ یاتی صفا ان کیلئے دلیل ہے

ہو سکتی ہے جن کا مانتا ہی ہے

کہ حضرت عیسیٰ پر صفا آئی پروردہ

زندہ ہوئے اس وقت تو یہاں 600

سے زندہ ہیں اور اب تو یہاں 2000

سال گزر گئے اور ابھی تک زندہ

پروردہ انہیں نہیں میں کا شہرہ مانتے

ہیں لہذا آئے گی صفا ان کیلئے

دلیل نہیں ہو سکتی

وہیں اسباب نزول

وان عیسیٰ اتی علیہ الصفا

صفحہ 97

مگر اب آئی تو یاتی سے تبدیل

کر دیا گیا ہے

تراث الإسلام

تفسير الطبرك

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري

٢٢٤ - ٣١٠ هـ

٦

راجعه وخرجه أحاديثه

أحمد محمد شكر

تحققه وعلق حواشيه

محمود محمد شكر

الطبعة الثانية

الناشر

مكتبة ابن تيمية

القاهرة ت ٨٦٤٢٤٠

الجزء الثاني

في

تفسير سورة البقرة

من ٢٧٥ - ٢٨٦

وتفسير سورة آل عمران

من ١ - ٩٢

والآثار من ٦٢٢٥ - ٧٣٩٨

٦٥٤٤ — حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،
 عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « أَلَمْ . اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » ، قال : إن
 النصارى أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخاصموه في عيسى بن مريم وقالوا له :
 من أبوه ؟ وقالوا على الله الكذب والبهتان ، لا إله إلا هو لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ،
 فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : أَلَسَمَ تعلمون أنه لا يكون ولدٌ إلا وهو يشبه
 أباه ؟ قالوا : بلى ! قال : أَلَسَمَ تعلمون أن ربنا حي لا يموت ، وأن عيسى يأتي
 عليه الفناء ؟ قالوا : بلى ! قال : أَلَسَمَ تعلمون أن ربنا قيّمٌ على كل شيء يكلّهُ
 ويحفظه ويرزقه ؟ قالوا : بلى ! قال : فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً ؟ قالوا :
 لا ! قال : أفلسم تعلمون أن الله عز وجل لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ؟
 قالوا : بلى ! قال : فهل يعلم عيسى من ذلك شيئاً إلا ما علم ؟ قالوا : لا ! قال :
 فإن ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء ، فهل تعلمون ذلك ؟ قالوا : بلى ! (١)
 قال : أَلَسَمَ تعلمون أن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الحديث ؟
 قالوا : بلى ! قال : أَلَسَمَ تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة ، (٢) ثم
 وضعته كما تضع المرأة ولدها ، ثم غُذِيَ كما يغذي الصبي ، ثم كان يتطعم الطعام ،
 ويشرب الشراب ويحدث الحديث ؟ قالوا بلى ! قال : فكيف يكون هذا كما
 زعمتم ؟ قال : فعرفوا ، ثم أبوا إلا جحوداً ، فأنزل الله عز وجل : « أَلَمْ . اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا
 هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » .

• • •

(١) في المخطوطة والدر المنثور ٢ : ٣ ما نصه : « فإن ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء
 قال : أَلَسَمَ تعلمون أن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب » ، إلا أن الدر المنثور قد أسقط
 « قال » من هذه العبارة . أما البغوي (هاش تفسير ابن كثير) ٢ : ٩٣ : « فإن ربنا صور
 عيسى في الرحم كيف شاء ، وربنا لا يأكل ولا يشرب » . وتركت ما في المطبوعة على حالة بخافة أن
 يكون من نسخة أخرى ، كان فيها هذا .
 (٢) في المطبوعة والمخطوطة : « أن عيسى حملته امرأة . . . والصواب « أمه » ، كما في
 الدر المنثور والبغوي .

انساب النزل

تأليف

أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري

٤٦٨ هـ

طبعة جديدة، محققة ومنقحة

تخريج وتدقيق

عصام بن عبد المحسن الحميدان

دار الأصلاح

الدمتار

جميع الحقوق محفوظة للمحقق

الطبعة الثانية

١٤١٢م - ١٩٩٢م

دار الأضلاع

شعار الملك فهد

ص.ب ٦٣٧١ - الدمام ٣١٤٤٢

هاتف ٨٣٤٤٥٣٤ - ٨٣٣٦٣٣١

الدمام - المملكة العربية السعودية

سورة آل عمران

قال المفسرون: قدم وفد نجران، وكانوا ستين راكباً على رسول الله ﷺ وفيهم أربعة عشر رجلاً من أشرافهم، وفي الأربعة عشر ثلاثة نفر إليهم يؤول أمرهم، «فالعاقب» أمير القوم وصاحب مشورتهم الذي لا يصدر عن رأيه واسمه: عبدالمسيح، و«السيد» إمامهم وصاحب رحلهم واسمه: الأيهم، «وأبو حارثة بن علقمة» أسقفهم وحبرهم، وإمامهم وصاحب مدراسهم، وكان قد شرف فيه ودرس كتبهم حتى حسن علمه في دينهم، وكانت ملوك الروم قد شرفوه ومولوه وبنوا له الكنائس لعلمه واجتهاده، فقدموا على رسول الله ﷺ ودخلوا مسجده حين صلى العصر، عليهم ثياب الحبرات جُبَات وأردية في جمال رجال بين الحارث بن كعب، يقول بعض من رآهم من أصحاب رسول الله ﷺ: ما رأينا وفداً مثلهم، وقد حانت صلاتهم، فقاموا فصلوا في مسجد رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «دعوه» فصلوا إلى المشرق، فكلم السيد والعاقب رسول الله ﷺ، فقال لهما رسول الله ﷺ: «أسلما»، فقالا: قد أسلمنا قبلك، قال: «كذبتما منعكما من الإسلام دعاؤكما لله ولداً، وعبادتكما الصليب، وأكلكما الخنزير»، قالوا: إن لم يكن عيسى ولد الله فمن أبوه؟ وخاصموه جميعاً في عيسى، فقال لهما النبي ﷺ: «ألستم تعلمون أنه لا يكون ولد إلا وهو يشبه أباه؟» قالوا: بلى، قال: «ألستم تعلمون أن ربنا حي لا يموت، وأن عيسى أتى عليه الفناء؟» قالوا: بلى، قال: «ألستم تعلمون أن ربنا قيم على كل شيء يحفظه ويرزقه؟» قالوا: بلى، قال: «فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً؟» قالوا: لا، قال: «فإن ربنا صور عيسى في

أَسْبَابُ نَزُولِ الْقُرْآنِ

تأليف

أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي

القرن سنة ٤٦٨ هـ

رواية

بدر الدين أبي نصر محمد بن عبد الله الأرماني

القرن سنة ٥٢٩ هـ

مَخْصُوطٌ يُطَبِّعُ لِأَوَّلِ مَرَّةٍ

عَقْدَ مَرْصُومَةٍ وَفَرَعَ أَمَامِيَّةً وَقَلَمَ عَلَيْهِ

الرَّكْبُورُ مَاهِرٌ بِأَسِيرَةِ الْفَحْشَى

دار الميمان

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

لدار الميمان للنشر والتوزيع

١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م

بموجب عقد الامتياز المحصري
المبرم بين الدار والمؤلف

أصل هذا الكتاب
مخطوط يطبع لأول مرة



للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية

الرياض ١١٦١٣ - ص ب ٩٠٠٢ شارع العليا العام

هاتف: ٤٦٢٧٣٣٦ - ٤٦٤٥٥٩٤ - ٤٦٤٥٥٨١ (٩٦٦١) +

فاكس: ٤٨٠٠٥٨٧ (٩٦٦١) + فاكس الإلمة العامة: ٤٦١٢١٢٣ (٩٦٦١) +

سورة آل عمران^(١)

قَالَ المفسرون: قَدِمَ وفد نَجْرَانَ، وكانوا ستين راكبًا، عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وفيهم أربعة عشر رجلًا من أشرافهم، وفي الأربعة عشر ثلاثة نفر إليهم يثول أمرهم؛ العَاقِبُ^(٢): أمير القوم وصاحب مشورتهم الَّذِي^(٣) لَا يُصْدِرُونَ إِلَّا عَنْ رَأْيِهِ، واسمه: عَبْدُ الْمَسِيحِ. والسيد: ثِمَالُهُمْ وصاحب رَحْلِهِمْ، واسمه الأيهم. وأبو حارثة بن علقمة أسقفهم وخبرهم، وإمامهم وصاحب مِدْرَاسِهِمْ، وَكَانَ قَدْ شَرَفَ فِيهِمْ ودرس كُتُبَهُمْ، حَتَّى حَسُنَ عِلْمُهُ فِي دِينِهِمْ، وكانت ملوك الروم قَدْ شَرَّفُوهُ وَمَوَّلُوهُ، وَبَنُوا لَهُ الْكِنَائِسَ لِعِلْمِهِ واجتهاده، فَقَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ودخلوا مسجده حِينَ صَلَّى الْعَصْرَ، وعليهم^(٤) ثياب الجِبرَاتِ جِبَابٌ وَأَرْدِيَّةٌ، في جمال رجال بني^(٥) الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ،

يَقُولُ بَعْضُ مَنْ رَأَاهُمْ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: مَا رَأَيْنَا وَفْدًا مِثْلَهُمْ وَقَدْ حَانَتْ صَلَاتُهُمْ، فَقَامُوا وَصَلُّوا^(٦) فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «دَعُوهُمْ». فَصَلُّوا إِلَى الْمَشْرِقِ فَكَلَّمَ السَّيِّدَ وَالْعَاقِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِهَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَسْلَمَا» فَقَالَا: قَدْ أَسْلَمْنَا قَبْلَكَ، قَالَ: «كَذَبْتُمَا؛ مَنْعَكُمَا مِنَ الْإِسْلَامِ: دَعَاكُمَا لِلَّهِ وَلِدًّا، وَعِبَادَتُكُمَا الصَّلِيبِ، وَأَكَلَكُمَا الْخَنْزِيرَ»، قَالَا: إِنْ لَمْ يَكُنْ عِيسَى وَلِدًا لِلَّهِ، فَمَنْ أَبُوهُ؟ وَخَاصَمُوهُ جَمِيعًا فِي عِيسَى، فَقَالَ لَهُمُ^(٧) النَّبِيُّ ﷺ: «أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَا يَكُونُ وَلَدٌ إِلَّا وَهُوَ يَشْبِهُ أَبَاهُ؟»، قَالُوا: بَلَى^(٨)، قَالَ: «أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَبَّنَا حَيٌّ لَا يَمُوتُ، وَأَنَّ عِيسَى يَأْتِي عَلَيْهِ الْمَوْتُ وَالْفَنَاءُ»^(٩)

(١) بعد هذا في (هـ) و (ص) و (س) وردت البسملة، ولم ترد في الأصل.

(٢) في (ب): (والعاقب). (٣) في (ب) و (ص): (الذين).

(٤) في (س) و (هـ): (عَلَيْهِمْ). (٥) لم ترد في (ب).

(٦) في (س) و (هـ): (فصلوا). (٧) في (س): (لهما).

(٨) في (ب): (نعم). (٩) في (س) و (هـ): (عَلَيْهِ الْفَنَاءُ).

روزهای = ۱۲ بهار
۲۴۸
۲۵۴

۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ طِيعَ السُّيُوفُ أَنْ فَتَحَ أَطْلَاحَ اللَّهِ (الْمَكِينِ)
جسے رسول کا حکم مانا تو یقیناً اس نے اللہ کا حکم مانا،
(ترجمہ کنز الایمان)

مشکوٰۃ شریف

(عربی، اردو)

جلد سوم

تصنیف

امام ولی الدین محمد بن عبد اللہ الخطیب رحمۃ اللہ تعالیٰ (متوفی ۷۴۲ھ)

ترجمہ

فاضل شہیر مولانا محمد الحکیم خاں اختر شاہ جہانپوری

(مترجم بخاری شریف، ابوداؤد شریف، ابن ماجہ شریف)

فرید بک سٹال ۳۸۔ اردو بازار لاہور ۲

بَابُ نُزُولِ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول

اُن سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:۔
 خدا کی قسم، ابن مریم تم میں ضرور نازل ہوں گے، ماحکام کی صورت میں، وہ
 مرد صلیب کو لٹکیں گے، حضرت یرکوتن کریں گے، جزیرہ موقوف کریں گے،
 جہان اور نبیوں کو کھنچ پھوڑ دیں گے، اُن سے محنت کا کوئی کام نہیں کیا
 جائے گا، دشمنی یا پس میں بعض رکھنا، ایک دوسرے سے حسد کرنا ختم
 ہو جائے گا۔ وہ مال کی طرف لوگوں کو بٹائیں گے لیکن کوئی قبول نہیں کرے
 گا (مسلم) اور سنہادی و سلم کی ایک روایت میں فرمایا: تمہارا کیا حال ہوگا
 جب عیسیٰ بن مریم تم میں نازل ہوں گے اور تمہارا امام تم میں سے ہوگا۔
 حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کا ایک گروہ قیامت تک غلبے
 کے ساتھ ہمیشہ حق کی خاطر لڑتا رہے گا۔ فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم نازل ہوں
 گے تو اُن کا امیر کہے گا: اُسے جس نماز پڑھا ہے۔ وہ فرمائیں گے:۔
 نہیں، تم ہی آپس میں ایک دوسرے کے امام ہو۔ یہ اللہ تعالیٰ نے اس
 امت کو عزت بخشی ہے۔

(مسلم)

۵۲۶۰ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ لَيَنْزِلُنَّ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَادِلًا
 فَلْيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ وَلْيَقْتُلَنَّ الْخُزَيْرَ وَلْيَضَعَنَّ
 الْحِزْبِيَّةَ وَلْيَتَرَكَنَّ الْغِلَاظَ فَلَا يُسْنَى عَلَيْهَا
 وَلَتَذْهَبَنَّ الشَّعْبَاءُ وَالشَّبَاعُضُ وَالشَّعَاسُذُ
 وَلَيَدْعُوْنَ إِلَى الْإِمَالِ فَلَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ - رَوَاهُ
 مُسْلِمٌ فِي رِوَايَةٍ تَمَامًا قَالَ كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ
 ابْنُ مَرْيَمَ فَيَكُونُ دَلَامًا مَعَكُمْ مَعَكُمْ -
 ۵۲۶۱ وَكَانَ جَابِرٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يَقِفُونَ
 عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ فَيَقُولُ
 عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قِيَمُوا أَمِيرُهُمْ لَعَالِ صَلَ
 لَنَا قِيَمُوا لَإِنْ بَعَضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ أَمْرًا
 تَكْرِمَةً اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ -

(رواهُ مُسْلِمٌ)

دوسری فصل

اور یہ باب دوسری فصل سے خالی ہے۔

وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي -

تیسری فصل

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: عیسیٰ بن مریم زمین کی طرف نازل
 ہوں گے۔ پس شادی کریں گے انسان کی اولاد ہوگی اور پتیا لیں گے
 مردقات پائیں گے۔ وہ میرے ساتھ میری قبر میں دفن کیے جائیں گے۔
 پس میں اُنہیں عیسیٰ بن مریم دلوں ایک ہی قبر سے ابھر کر اُن کے علمیان
 اُنہیں گے۔ اسے ابن الجوزی نے کتاب الوفا میں روایت کیا ہے۔

۵۲۶۲ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ عِيسَى
 ابْنُ مَرْيَمَ إِلَى الْأَرْضِ فَيَنْزِلُ وَيُؤَلِّدُ لَهُ
 يَمَلِكُ خَمْسًا وَارْبَعِينَ سَنَةً ثُمَّ يَمُوتُ فَيُؤْتَى
 مَعِي فِي قَبْرِي فَأَقُومُ أَنَا وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ
 فِي قَبْرِ قَاجِدِ بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَو -
 (رَوَاهُ ابْنُ الْجَوَزِيِّ فِي كِتَابِ الْوَفَا)

مَشْكَالَةُ الْمُصَنِّاعِ

تأليف

محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي

بتحقيق

محمد ناصر الدين الألباني

الجزء الثالث

المكتب الإسلامي

مقوق الطبغ موفوفة
للمكفب الاسلاف للطباعة والنشر
لصافه
مفمزه الشافف

الطبعة الاولى ١٣٨١-١٩٦١ دمشق
الطبعة الشاففة ١٣٩٩-١٩٧٩ بفروف

المكفب الاسلاف
بفروف: ص.ب ١١/٣٧٧١ - هاتف ٤٥٠٦٣٨ - برقفا: اسلامفا
دمشق: ص.ب ٨٠٠ - هاتف ١١١٦٣٧ - برقفا: اسلامف

الفصل الثالث

٥٥٠٨ - (٤) عن عبد الله بن عمرو ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « ينزل عيسى بن مريم إلى الأرض ، فيتزوج ، ويولد له ، ويمكث خمسا وأربعين
 سنة ، ثم يموت ، فيدفن معي في قبري ، فأقوم أنا وعيسى بن مريم في قبر واحد
 بين أبي بكر وعمر » . رواه ابن الجوزي في « كتاب الوفاء »^{١٤٤/٥}
 لا عمل السنة هـ ٤٣٣/٢ - ميزان الاعتدال ٥٦٤/٢



مَوْطَأُ الْأَمِيرِ مَالِكِ

تَحْقِيقُ

مُحَمَّدُ مُصْطَفَى الْأَعْظَمِيِّ

المجلد الثاني

مُحَدَّثٌ وَلَا يُبَدَّلُ

حُقوقُ الطَّبْعِ وَالنَّشْرِ مَحْفُوظَةٌ
لِلْمَوْسَسَةِ زَايِدِيَّةِ سُلْطَانِ الْأَنْحِيَا لِلْأَعْمَالِ الْخَيْرِيَّةِ وَالْفَنَائِيَّةِ
الطَّبْعَةُ الْأُولَى

سَنَةُ ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م



طُبِعَ عَلَى نَفَقَةٍ

مَوْسَسَةِ زَايِدِيَّةِ سُلْطَانِ الْأَنْحِيَا لِلْأَعْمَالِ الْخَيْرِيَّةِ وَالْفَنَائِيَّةِ

صَرْفٌ : ٤١٣٥٥ - هَاتِفٌ : ٦٨١٤٧٠٠ - فَاكْسٌ : ٦٨١٦٥٧١

أَبُو ظَبْيٍ - دَوْلَةُ الْإِمَارَاتِ الْعَرَبِيَّةِ الْمُتَّحِدَةِ

٧٩٢/٢٦١ - مَالِكُ: أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ، كَانَتْ تَقُولُ: مَا صَدَّقْتُ بِمَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى سَمِعْتُ وَقَعَ الْكَرَازِينَ^(١).

٧٩٣ - مَالِكُ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ: أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: رَأَيْتُ ثَلَاثَةَ أَقْمَارٍ سَقَطْنَ فِي حَجْرِي^(٢) فَقَصَصْتُ رُؤْيَايَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ.

قَالَتْ: فَلَمَّا تَوَفَّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَدُفِنَ فِي بَيْتِهَا. قَالَ لَهَا أَبُو بَكْرٍ: هَذَا أَحَدُ أَقْمَارِكَ، وَهُوَ خَيْرُهَا.

٧٩٤ - مَالِكُ: عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِمَّنْ يَتَّقُ بِهِ: أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ وَسَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ بْنَ عَمْرٍو بْنَ نُفَيْلٍ، تَوَفَّيَا بِالْعَقِيقِ. وَحُمِلَا إِلَى الْمَدِينَةِ وَدُفِنَا بِهَا.

[٧٩٢] الجنائز: ٢٩

(١) بهامش الاصل «جمع كرز هو الفأس»، وفي ق «هي الفؤوس»، واحدها كرز. [معاني الكلمات] «وقع الكرازين» أي: صوت المساحي ومعناه: أخذتها دهشة، الزرقاني ٩٢:٢.

[التخريج] أخرجه أبو مصعب الزهري، ٩٧٣ في الجنائز؛ والحدثاني، ٤٠٠ ب في الجنائز، كلهم عن مالك به.

[٧٩٣] الجنائز: ٣٠

(٢) بهامش الاصل: في رواية «ع: قال ابن وضاح، نا زيد بن المبشر فذكره، قال بحجرتي». وبهامش الاصل أيضًا: في رواية «ح: حجري، وكذا لابن قعنب، ليعقوب: حجر وججر، ولثعلب هو حجر الإنسان مفتوح».

[التخريج] أخرجه أبو مصعب الزهري، ٩٧٤ في الجنائز؛ والحدثاني، ٤٠١ ج في الجنائز، كلهم عن مالك به.

[٧٩٤] الجنائز: ٣١

[التخريج] أخرجه أبو مصعب الزهري، ٩٧٧ في الجنائز؛ والحدثاني، ٤٠١ ج في الجنائز، كلهم عن مالك به.

۴۲۲ احادیث نبوی کا صحیح پُر و زار ایمان و فوز و خیر

صحیح

مشرف

علامہ شریح نبویؒ کے



امام مسلم بن الحجاجؒ نے کئی لاکھ احادیث نبویؐ سے انتخاب فرما کر
مستند اور صحیح احادیث جمع فرمائی ہیں۔

ترجمہ:

علامہ وحید النعمانؒ

نعمانی مکتب خانہ

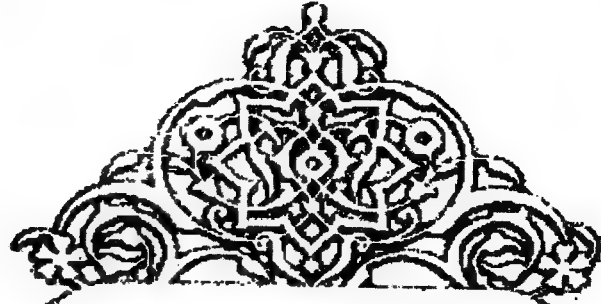
حق سٹریٹ اردو بازار لاہور 042-7321865



COPY RIGHT

All rights reserved

Exclusive rights by nomani kutab khana Lahore Pakistan. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means or stored in a data base retrieval system, without the prior written permission of the publisher.



نام کتاب صحیح مسلم شریف

ترجمہ: علامہ محمد وحید الرحمن

تالیف: امام مسلم بن الحجاج

ترجمہ: علامہ محمد وحید الرحمن

جلد: ششم

تاریخ اشاعت: اگست ۲۰۰۲ء

مطبوعہ: علی آصف پرنٹرز لاہور

نومانی کتب خانہ

E-mail: nomania2000@hotmail.com



کِتَابُ الْفَضَائِلِ

فضیلتوں کے مسائل

باب: رسول اللہ کے نسب کی بزرگی اور پتھر کا آپ کو سلام کرنا

۵۹۳۸- وَاَمَّا بِنِ اسْمَعِيلَ سے روایت ہے میں نے سار رسول اللہ ﷺ سے آپ فرماتے تھے اللہ جل جلالہ نے اسمعیل کی اولاد میں سے کنانہ کو چنا اور قریش کو کنانہ میں سے اور بنی ہاشم کو قریش میں سے اور مجھ کو بنی ہاشم میں سے۔

۵۹۳۹- جابر بن سمرہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں پہچانتا ہوں اس پتھر کو جو مکہ میں ہے وہ مجھے سلام کیا کرتا تھا نبوت سے پہلے۔ میں اس کو اب بھی پہچانتا ہوں۔

باب: تمام مخلوقات سے آپ کا درجہ زیادہ ہونا

۵۹۴۰- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ

بَابُ فَضْلِ نَسَبِ النَّبِيِّ ﷺ وَتَسْلِيمِ الْحَجَرِ عَلَيْهِ قَبْلَ النَّبُوَّةِ

۵۹۳۸- عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسَدِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ ((إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَى قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ))

۵۹۳۹- عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ((إِنِّي لَأَعْرِفُ حَجَرًا بِمَكَّةَ كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُبْعَثَ إِنِّي لَأَعْرِفُهُ الْآنَ))

بَابُ تَفْضِيلِ نَبِيِّنَا ﷺ عَلَى جَمِيعِ الْخَلَائِقِ

۵۹۴۰- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ

(۵۹۳۸) نووی نے کہا اس حدیث سے یہ نکلا کہ اور عرب قریش کے کفو نہیں ہو سکتے اسی طرح ہاشمی کے کفو وہ قریشی نہیں ہو سکتے جو ہاشمی ہیں البتہ مطلب کی اولاد بنی ہاشم کی کفو ہے کیونکہ وہ دونوں ایک ہیں جیسے دوسری حدیث میں آیا ہے۔

(۵۹۴۰) اگرچہ آپ دنیا میں بھی تمام اولاد آدم کے سردار ہیں مگر دنیا میں کافر اور منافق آپ کی سرداری سے منکر ہیں آخرت میں کوئی منکر نہ ہوگا اور سرداری آپ کی بخوبی کھل جائے گی۔ اور یہ کلمہ آپ نے فجر کی راہ سے نہیں فرمایا جیسے دوسری روایت میں تصریح ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ ((وَلِدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ وَأَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشْتَقِّ))

نے فرمایا میں اولاد آدم کا سردار ہوں گا قیامت کے دن اور سب سے پہلے میری قبر پھٹے گی اور سب سے پہلے میں شفاعت کروں گا اور سب سے پہلے میری شفاعت قبول ہوگی۔

باب: رسول اللہ ﷺ کے معجزوں کا بیان

۵۹۴۱- عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَعَا بِمَاءٍ فَأَتَى بِقَدَحٍ وَخِرَاجٍ فَجَعَلَ الْقَوْمُ يَتَوَضَّئُونَ فَحَوَّزَتْ مَا بَيْنَ الْعُتَيْنِ إِلَى الثَّمَانِينَ قَالَ فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَى الْمَاءِ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ.

۵۹۴۲- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَحَانَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَالْتَمَسَ النَّاسُ الْوَضُوءَ فَلَمْ يَجِدُوهُ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَضُوءٍ فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي ذَلِكَ الْإِنَاءِ يَدَهُ وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَتَوَضَّئُوا مِنْهُ قَالَ فَرَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبُعُ مِنْ تَحْتِ أَصَابِعِهِ فَتَوَضَّأَ النَّاسُ حَتَّى تَوَضَّئُوا مِنْ عِنْدِ آخِرِهِمْ.

۵۹۴۳- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ بِالزُّوْرَاءِ قَالَ وَالزُّوْرَاءُ بِالْمَدِيْنَةِ عِنْدَ السُّوقِ وَالْمَسْجِدِ فِيمَا ثَمَّةٌ دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَوَضَعَ كَفَّهُ فِيهِ فَجَعَلَ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ فَتَوَضَّأَ جَمِيعُ أَصْحَابِهِ قَالَ

۵۹۴۱- انس سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے پانی مانگا تو ایک ٹپ لایا گیا پھیلا ہوا لوگ اس میں سے وضو کرنے لگے۔ میں نے اندازہ کیا تو ساٹھ سے اسی آدمی تک نے وضو کیا ہوگا۔ میں پانی کو دیکھ رہا تھا آپ ﷺ کی انگلیوں سے پھوٹ رہا تھا۔

۵۹۴۲- انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس حال میں دیکھا کہ عصر کی نماز کا وقت آگیا تھا اور لوگوں نے وضو کا پانی ڈھونڈا پانی نہ ملا پھر تھوڑا سا وضو کا پانی رسول اللہ ﷺ کے سامنے لایا گیا آپ نے اس برتن میں اپنا ہاتھ رکھ دیا اور لوگوں کو حکم دیا اس میں وضو کرنے کا۔ انس نے کہا میں نے دیکھا پانی آپ کی انگلیوں میں سے پھوٹ رہا تھا۔ پھر سب لوگوں نے وضو کیا یہاں تک کہ آخر والے نے بھی۔

۵۹۴۳- انس بن مالک سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب زوراء میں تھے اور زوراء ایک مقام ہے مدینہ میں بازار اور مسجد کے قریب۔ آپ نے ایک پیالہ پانی کا منگوایا اور اپنی ہتھیلی اس میں رکھ دی تو آپ کی انگلیوں میں سے پانی پھوٹنے لگا اور تمام اصحاب نے وضو کر لیا۔ قتادہ نے کہا میں نے انس سے کہا اے

لے ہے بلکہ حکم الہی سے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا واما بنعمة ربك فحدث دوسری امت کی تعلیم اور اعتقاد کے لیے۔

اور اس حدیث سے یہ نکلا کہ آپ تمام مخلوقات سے افضل ہیں کیونکہ الہ سنت کے نزدیک آدمی ملائکہ سے افضل ہیں اور دوسری حدیث میں جو آیا ہے پیغمبروں میں ایک کو دوسرے پر بزرگی نہ دو اس کا جواب یہ ہے کہ شاید یہ حدیث اس سے پہلے کی ہے بعد اس کے آپ کو معلوم ہوا کہ آپ سب سے افضل ہیں۔ دوسرے یہ کہ وہ ادب اور تواضع پر محمول ہے تیسرے مراد اس سے یہ ہے کہ اس طرح ہر ایک کی بزرگی بیان کرے کہ دوسرے کی توہین نہ لگے۔ چوتھے یہ کہ اس تفصیل سے ممانعت ہے جس سے جھگڑا اور فتنہ پیدا ہو۔ پانچویں یہ کہ نفس نبوت میں کوئی تفصیل نہیں ہے بلکہ اور خصائل کی وجہ سے ہے۔ (نودی)

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَزَكَّيَهُمْ
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ . [٣ / آل عمران / الآية ١٦٤]

صحيح مسلم

لِلإِمَامِ أَبِي الْحَسَنِ مُسْلِمِ بْنِ الْحَجَّاجِ
الْقَشِيرِيِّ النَّيْسَابُورِيِّ
٢٠٦ - ٢٦١ هـ

(وهو ثلثي كتابين ، هما أصح الكتب المصنفة)

• لو أن أهل الحديث يكتبون ، مائتي سنة ،
الحديث ، فندارهم على هذا للسند •
• صنفت هذا للسند الصحيح من
ثلاثمائة ألف حديث مسبوقة •
• مسلم بن الحجاج •

الجزء الرابع

ولف على طبعه ، وتحقيق نصومه ، وتصحيحه وترقيقه ،
وعدت كتبه وأبوابه وأحاديثه . وعلق عليه ملخص
شرح الإمام النووي ، مع زيادات من أئمة اللغة

(خادم الكتاب والسنة)

بمجزأة من عبد الله بن



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٤٣ - كتاب الفضائل

(١) باب فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم، وسليم الحجر عليه قبل النبوة

١ - (٢٢٧٦) حدثنا محمد بن مهران الرازي ومحمد بن عبد الرحمن بن سهرم، جميعاً عن الوليد بن مهران، حدثنا الوليد بن مسلم، حدثنا الأوزاعي عن أبي عمارة، شذاذ؛ أنه سمع وأبنة بن الأبي سفيان يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، واصطفى قريشاً من كنانة، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم».

٢ - (٢٢٧٧) وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا يحيى بن أبي بكير عن إبراهيم بن طهمان، حدثني سفيان بن حرب عن جابر بن سمرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأعرف حجراً بمكة^(١) كان يسلم عليّ قبل أن أبعث، إني لأعرفه الآن».

(٢) باب فضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الخلق

٣ - (٢٢٧٨) حدثني الحكم بن موسى، أبو صالح، حدثنا هفيل (يعني ابن زياد) عن الأوزاعي، حدثني أبو عمارة، حدثني عبد الله بن فروخ، حدثني أبو هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم^(٢) يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع وأول مضفع».

(١) (إني لأعرف حجراً بمكة) فيه معجزة له ﷺ. وفي هذا إثبات التميز في بعض الجمادات، وهو موافق لقوله تعالى

في الحجارة: وإن منها ما يهيئ من خشية الله. وقوله تعالى: وإن من شيء إلا يسبح بحمده.

(٢) (أنا سيد ولد آدم) قال المروزي: السيد هو الذي يفوق قومه في الخير، وقال غيره: هو الذي يفرع إليه في النواصب

والشذائد فيقوم بأمرهم ويتحمل عنهم مكارهم ويدفعها عنهم.

مَا أَكْبَرُ مَا لَكَ يَا رَحْمَنُ الْوَدَادِ مَا أَكْبَرُ مَا لَكَ يَا رَحْمَنُ الْوَدَادِ
اللہ کے رسول جو کچھ تم کو دیں، اس کو لے لو، اور جس سے منع فرمائیں اس سے باز رہنا

جامع ترمذی شریف

جلد دوم

تالیف: امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی

مترجم: مولانا محمد الہیہ مدظلہ

شرح: مولانا عبدالرؤف علوی حفظہ اللہ الساز جامعہ عثمانیہ



ناشر

مکتبۃ المسلم

۱۸- اردو بازار ۵ لاہور ۵ پاکستان

Ph: 7211788-7231788

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔

نام کتاب: جامع ترمذی شریف

تالیف: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

مترجم: مولانا نسیم الدین

فطر ثانی: حافظ محبوب احمد خان

طابع: خالد مقبول

مطبع: زاہد بشیر



7224228 مکتبہ رحمانیہ اقراء سینٹر، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور۔

7221395 مکتبہ علوم اسلامیہ اقراء سینٹر، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور۔

7211788 مکتبہ جویریہ 18 اردو بازار لاہور

اسکے گرد گھومتے اور تعجب کرتے کہ یہ اینٹ کی جگہ کیوں چھوڑ دی، میری مثال بھی انبیاء کرام علیہم السلام میں اسی طرح ہے۔ اسی سند سے یہ بھی منقول ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میں قیامت کے دن انبیاء علیہم السلام کا امام ہوں گا اور میں شفاعت کروں گا اور اس پر مجھے فخر نہیں۔ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

۱۵۳۸: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں قیامت کے دن اولادِ آدم کا سردار ہوں اور میں کوئی فخر نہیں کرتا۔ میرے ہی ہاتھ میں حمد الہی کا جھنڈا ہوگا۔ اور مجھے اس پر کوئی فخر نہیں۔ اس دن آدم علیہ السلام سمیت ہر نبی میرے جھنڈے تلے ہوگا۔ میں ہی وہ شخص ہوں جسکی قبر کی زمین سب سے پہلے پھنے گی اور مجھے اس پر کوئی فخر نہیں۔ اس حدیث میں ایک قصہ ہے۔ یہ حدیث حسن ہے۔

۱۵۳۹: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم اذان سنو تو وہی کلمات دہراؤ جو مؤذن کہتا ہے۔ پھر مجھ پر درود بھیجنا۔ اس لیے کہ جو شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل کرتے ہیں۔ پھر میرے لیے وسیلہ مانگو یہ جنت کا ایک درجہ ہے۔ اللہ کے بندوں میں سے صرف ایک بندہ اس کا مستحق ہوگا۔ میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میں ہی ہوں اور جو میرے لیے وسیلہ مانگے گا اس کے لیے میری شفاعت حلال ہو جائے گی۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ امام محمد بن اسماعیل بخاریؒ فرماتے ہیں کہ عبد الرحمن بن جبیر قریشی ہیں۔ اور مصر کے رہنے والے ہیں۔ جبکہ نفیر کے پوتے عبد الرحمن بن جبیر بن نفیر شامی ہیں۔

۱۵۵۰: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ چند صحابہؓ نبی اکرم ﷺ کے انتظار میں بیٹھے آپس میں باتیں کر رہے تھے کہ آپ تشریف لائے اور جب ان کے قریب پہنچے تو انکی باتیں سنیں۔ کسی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تمام

فاحسنہا واکملہا وأجملہا وترک منها موضع لنبی فجعل الناس يطوفون بالبناء ويعجبون منه ويقولون لو تم موضع تلك النبوة وأنا في النبيين موضع تلك النبوة وبهذا الإسناد عن النبي ﷺ قال إذا كان يوم القيامة كنت إمام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر هذا حديث حسن صحيح غريب.

۱۵۳۸. حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ نَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ جُدْعَانَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ وَبِيَدِي لَوَاءُ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ آدَمَ فَمَنْ سِوَاهُ إِلَّا تَحْتَ لَوَائِي وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ وَلَا فَخْرَ وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

۱۵۳۹. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْمُقَرِّي نَا حَيَّوَةَ أَنَا كَعْبُ بْنُ عُلْقَمَةَ سَمِعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ جُبَيْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ سَلُّوا إِلَيَّ الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُو أَنَّ أَكُونَ أَنَا هُوَ وَمَنْ سَأَلَ لِيَ الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ قَالَ مُحَمَّدٌ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جُبَيْرٍ هَذَا قُرَشِيٌّ وَهُوَ مَصْرِيٌّ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ نَفِيرٍ شَامِيٌّ.

۱۵۵۰. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ نَضْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ ابْنِ جُدْعَانَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ آدَمَ فَمَنْ سِوَاهُ إِلَّا تَحْتَ لَوَائِي وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ وَلَا فَخْرَ وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم

فقر الله امره سبع مائة سنة قبله كما سمع قريب يبلغ أوعى له من سبع
أقنوا الحديث عن الأما علم فمن كذب علي سمعته غيبوه مقعده من النار

الجزء السادس



الشيخ علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين المندي البرهان غوري قد دره حيث
من بترتيب جمع الجوامع للفاظ السيوطي كانت ترتيب احاديثه على وفق
حروف المعجم فسهل الطريق على الطالبين وصيرها مبنية على يدن الفقهاء
فشدوا الرحال اليه وكان الشيخ ابو الحسن البكري يقول للسيوطي
منة على السالمين والمتقي منة عليه وقد فرغ المؤلف من تاليفه
سنة ٩٥٧ هـ وخمسين وتسعمائة وقضى نحبه في الثاني
من جمادي الاولى سنة ٩٧٥ هـ خمس وسبعين
وتسعمائة وتاريخ وفاته قضى نحبه

انطبع في مطبع دائرة المعارف النظامية الواقعة في حيدرآباد كانت معمورة الى يوم التناد

في سنة الف وثلثمائة وثلث عشر من الهجرة النبوية على صاحبها الصلوة والسلام

١٨٤٣ ان القبر الذي رايته في قبر آمنة بنت وهب والى استاذت ربي في زيارتها لاذني واسعدت في الاستغفار
لما ظلم باذن لي وقول علي ما كان النبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين لئلا يغضبوا الله في الدنيا والآخرة
فذلك الذي ابكاني (ك من ابن مسعود)

باب الثاني في فضائل سائر الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين

* وفيه فصلان *

الفصل الاول في بعض خصائص الانبياء عموما

١٨٤٤ النبي لا يورث (ع من حذيفة)
١٨٤٥ لم يمت الله عز وجل نبيا الا ليلة قومه (حم من ابي ذر)
١٨٤٦ لولا ارادة الله تعالى ان يمت ليلناظر الى غير اهل الارض ليلة يمت خيرها رجلا (ابن سعد عن قتادة بلاغا)
١٨٤٧ ان الانبياء لا يتركون في يومهم بعد اربعين ليلة ولكن يطولون بين يدي الله تعالى حتى يخرج في الصور (ك في تاريخه
عن في حياة الانبياء من النبي)
١٨٤٨ انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يقبر (حم في من عائشة)
١٨٤٩ انه نبي اذ ليس لامه ان يقبض حتى يقاتل (حم من جابر)
١٨٥٠ ما يمت الله نبي الا ناسيا (ابن مردويه والفتاوى من ابن عباس)
١٨٥١ ما يمت الله نبي الا رضى القوم وانكسرت ارجلهم الا ما كان له بالمرأى (ع من ابي هريرة)
١٨٥٢ ما توفي الله عز وجل نبيا قط الا دفن حيث يقبض روحه (ابن سعد عن ابي مليكة مرسلا)
١٨٥٣ ما قبض الله تعالى نبي الا في الموضع الذي يجب ان يدفن فيه (ت من ابي بكر)
١٨٥٤ لم يقبر نبي الا حيث يموت (حم من ابي بصير)
١٨٥٥ ما مات نبي الا دفن حيث يقبض (ع من ابي بكر)
١٨٥٦ ما من نبي يموت في قبره الا اربعين صباحا (ع في الفتاوى من ابي عبد الله والورد - ابن الجوزي في المشهورات
ورد عليه ابن حجر)

١٨٥٧ لم يمت نبي حتى يؤمنه رجلا من قومه (ك من المنيرة)
١٨٥٨ ان النبي لا يموت حتى يؤمنه بعض امته (حم من ابي بكر)
١٨٥٩ ما يمت الله نبي الا ما عاش نصف ما عاش النبي الذي كان قبله (حل من زيد بن ارم)
١٨٦٠ ما من نبي يرضى الا غير بين الدنيا والآخرة (ع من عائشة)
١٨٦١ ان الله تعالى حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء (حم من ع - حب ك من اوس بن اوس)
١٨٦٢ ما كانت نبوة قط الا كان بعد ما قبله وطلب (طلب والفتاوى من طلبة)
١٨٦٣ ما كانت نبوة قط الا فيها خلافة وما كانت خلافة قط الا فيها ملك ولا كانت مدقة قط الا كانت مكسا (ابن
عساكر من عبد الله - ابن سبل)

١٨٦٤ ذكر الانبياء من العبادة وذكر السالحين كفارة وذكر الموت مدقة وذكر القبر برك من الجنة (ع من سعد)

والا كمال

١٨٦٥ الانبياء تمام انهم ولا تمام قلوبهم (الدليل من النبي)
١ٸ٦٦ تمام صباه ولا تمام طبع (عبد الرزاق عن عائشة) (ابن سعد عن الحسن مرسلا)
١٨٦٧ ما يقبض نبي ان يمشى اذاته بعد ان يسبح حتى يسبح الله عز وجل بينه وبين عدوه (ك في من ابن عباس)
١٨٦٨ لا يقبض نبي اذا اخذ آيات الحرب فاذن في لباسه بالخروج الى العدو وان يرجع حتى يقاتل (ق من عروة مرسلا)

- ١٨٦٩ ان الارض امرت ان تكلمت بها سائر الانبياء يعني بالاطلاق له عن ليل وتلاوة عائشة)
 ١٨٧٠ يا عائشة اباي علمت ان الله امر الارض ان تبث ما خرج من الانبياء (فطسمك الاراء واين الجوز في الواميات
 من عائشة)
 ١٨٧١ اساسا ان الانبياء نبتت اجسادا على ارواح اهل الجنة وامرت الارض ما كان منا ان يتعلمه (الدليل من عائشة)
 ١٨٧٢ يا عائشة اسألت ان اجسادا نابتت على ارواح اهل الجنة ما خرج منها من شئ ابتلعه الارض (في الدلائل والخطيب
 وابن عساكر عن عائشة) قال (في) هذا من موضوعات حسين بن حلوان *
 ١٨٧٣ يا ام ايمن قومي الى تلك الخطابة فامري بها فيها قلت قد شرعته قال اما انه لا ينجح بطبقه بدها ايدا (ك عن ام ايمن)
 ١٨٧٤ لم يمت نبي حتى يؤت منه رجل من امته (الخطيب في المتفق والمتفق من طريق عبد الله بن الزبير عن عمر بن الخطاب
 عن ابي بصير المدني) *
 ١٨٧٥ ما بعث الله نبي الا ولده بهن امته ابو نعيم من طريق عامر بن كليب عن عبد الله بن الزبير عن عمر
 ابن الخطاب عن ابي بكر الصديق)
 ١٨٧٦ يا فاطمة انه لم يبعث نبي الا عمر الذي بعده نصف عمره وان عيسى بن مريم بعث رسولنا ربين والي بعث لمشرين (ابن سعد
 عن يحيى بن جعدة مرسل) (حل عنه من زيد بن ارم)
 ١٨٧٧ بعث كل نبي نصف عمر الذي قبله وان عيسى بن مريم مكث في قومه اربعين عاما (ابن سعد عن الاصبغ عن ابراهيم مرسل)
 ١٨٧٨ ان بعث الله نبي لم يبعث الا في امه نبي مضي قبله ما بلغ ذلك النبي من العمر في امته (ك عن علي)
 ١٨٧٩ انه لم يكن نبي كان بعده نبي الا عاش نصف عمر الذي كان قبله وان عيسى بن مريم عاش عشرين ومائة والي لا اراي
 الا انها على راس السنتين يا نبي الله ليس من امن نساء المسلمين امرأة اعظم ذرية منك فلا تكوني من ادلى امرأة صبورا لك
 اول اهل بيت لحوقا في وانك سيدة نساء اهل الجنة الا ما كان من القول مريد بنت عمران (طب عن فاطمة الزهراء)
 لم يقدر لي الا حيث يموت (حم عن ابي بكر) * وفيه اشاع *
 ١٨٨٠ ما من نبي تقدر امته على دونه الا دفنوه في الموضع الذي قبض فيه (الرازي من طريق الزبير بن بكار)
 ١٨٨١ حدثني يحيى بن محمد بن طلحة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق حدثني حميد بن شبيب بن طلحة عن ابي بصير
 اسماء بنت ابي بكر ما قبض بي الاجمل ووجه بين عبيد بن جريح بن الرحمة الى الدنيا والموت (الدليل من عائشة)
 ١٨٨٢ ما بعث الله نبي الا في قوم تم يقربه الاجمل بعده فترة وملاء من تلك الفترة جهنم (طب عن ابن عباس)
 ١٨٨٣

هو الفصل الثاني في فضائل الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين

وذكرهم مجتمعا ومتفرقا على ترتيب حروف المعجم

ذكر الانبياء مجتمعا

- ١٨٨٤ آدم في السماء الدنيا تعرض عليه اعمال ذرجه ويوسف في السماء الثانية واجسا الخالة يحيى وعيسى في السماء
 الثالثة وادريس في السماء الرابعة وهارون في السماء الخامسة وموسى في السماء السادسة وايزاهيم في السماء السابعة
 (ابن مردويه عن ابي سعيد)
 ١٨٨٥ رأيت عيسى وموسى وابراهيم فلما عيسى فاجر جعد عمر بن عبد ربه وانا موسى فادم جسم سبط كانه من رجال الزوايا
 ابراهيم فانظر والي صاحبكم يعني نفسه (خ عن ابن عباس)
 ١٨٨٦ اول الرسل آدم واخراهم محمد واول الانبياء نبي اسرائيل موسى واخراهم عيسى واول من خطا بالعلم ادريس
 (الحكيم من ابي ذر)
 ١٨٨٧ سيد الناس آدم وسيد العرب محمد وسيد الروم صوب وسيد الفرس سلمان وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال طور سيناء
 وسيد النهر المدروس وسيد الاصح الحرم وسيد الايام الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآنة البقرة

ويعيد البقرة آية الكرسي اما ان فيها خمس كلمات في كل كلمة خمسون بركة (فروغ على)
 ١٨٨٨ رايث ليلة اسرى يده موسى لوجل آدم طوا لاجمدا كانه من رجال شدة ورايت عيسى رجلا مريوح الخلق الى الحضرة
 والياض صبط الراي ورايت ما تكنازن النار والدجال (سم في من ابن عباس)
 ١٨٨٩ ان الله اصطفى موسى بالتكلام وبرايمه الخلة (ك عن ابن عباس)
 ١٨٩٠ قال عيسى بن زكريا لعيسى بن مريم انت روح الله وكلمته وانت خير مني فقال عيسى بل انت خير مني سلم الله عليك وعلت
 على عيسى (ابن عساكر عن الحسن مرسلا)

في الاكوال

١٨٩١ اول الانبياء آدم ثم نوح وبينهما عشرة آباء والصلوة خير من غيره من شاء استكثر منها والصدقة اشعافا لضعفة والقيام
 جنة قال الله تعالى الصيام لي وانا اجزي به والذي نفسي بيده غلوف لم الصائم الحبيب عند الله من ربح المسك واقل الصدقة
 جهد من عمل وسر الى نعيم والفيل الرقاب اغلا ما لنا (طس عن ابن ذر)
 ١٨٩٢ لم كان آدم وبنوه وبين نوح عشرة قرون ومن نوح وبرايمه عشرة قرون والرمل ثلاثمائة وخمسة عشر
 (طس عن ابن ابي عمير)
 ١٨٩٣ الثيرون مائة الف واربعة وعشرون الف نبي والمرسلون ثلاثمائة وثلاثة عشر وادم نبيكم (ك حبيب عن ابن ذر)
 ١٨٩٤ مائة الف واربعة وعشرون الفا المرسل من ذلك ثلاثمائة وخمسة عشر جا غيرا (سم طس حبيب ك وابن مردويه عن
 في الاسماء عن ابن ابي عمير) * قال قلت يا رسول الله كم عدد الانبياء قال لا ذكره *
 ١٨٩٥ بعث الله ثمانية آلاف نبي اربعة آلاف منهم الى بني اسرائيل واربعة الاف الى حاضرات الناس (عن انس)
 ١٨٩٦ كان في اخلا من اخواني من الانبياء ثمانية آلاف نبي ثم كان عيسى بن مريم ثم كنت انا بعده (لا وعقب عن انس)
 ١٨٩٧ بعثت على اثني مائة الف من الانبياء منهم اربعة آلاف من بني اسرائيل (ابن سعد عن انس)
 ١٨٩٨ الى خاتم النبي اياكثير (ابن سعد عن جابر) (ك عن ابن عمير)
 ١٨٩٩ سائر ولد آدم خمسة نوح وبرايمه وموسى وعيسى ومحمد وخيرهم محمد (ابن عساكر عن ابن حريرة) *
 * ذكرهم متفرقا على ترتيب حروف المعجم *

في صلوات الله وسلامه عليه

وذكر آدم عليه السلام في كتاب خلق العالم من حرف الحاء المعجمة

في ابراهيم عليه الصلاة والسلام

١٩٠٠ اول من يسمى من اهل ابي ابراهيم (اليزار عن عائشة)
 ١٩٠١ كان اول من اضاف الشريف ابراهيم (ابن ابي الدنيا في ترقى الشريف عن ابن حريرة)
 ١٩٠٢ آخر ما تكلم به ابراهيم حين اتى في النار حسبي الله ونعم الوكيل (خط من ابن حريرة) وقال فريب والحطوط عن ابن عباس موقوف *
 ١٩٠٣ لما اتى ابراهيم في النار قال اللهم انت في السماء واحد والا في الارض واحد اعيدك (ع حل عن ابن حريرة)
 ١٩٠٤ لما اتى ابراهيم الخليل في النار قال حسبي الله ونعم الوكيل لما احترق منه الا موضع الكتف (ابن الجار عن ابن حريرة)
 ١٩٠٥ اتى بابراهيم يوم النار الى النار فلما ايسرها قال حسبي الله ونعم الوكيل (حل عن انس)
 ١٩٠٦ اما ابراهيم فانتظروا الى صاحبكم واما موسى فبعد ادم كالي النظر اليه الحمد وفي الوادي ياتي على جبل احمر عظموم بطنية
 (سم في من ابن عباس)
 ١٩٠٧ ان الانبياء يوم القيامة كل اثنين منهم خليلان دون سائرهم لخليل منهم يومئذ خليل الله ابراهيم (طس عن سمرة)
 ١٩٠٨ نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب ارنى كيف قصي الموق قال اولم تؤمن قال في ولكن ليؤمنن قلبى ويرحم الله
 لو لم يلد كان يابى الى ركن شديد ولوليت في الجن طول ما لبث يوسف لاجبت الداني (سم في من ابن حريرة)

كنز العمال

في أيسر الألفاظ والألفاظ

للعلامة علاء الدين علي المصفي بن حسام الدين البغدادي
البرهان فوري المتوفى ٩٧٥ هـ

الجزء الحادي عشر

| | |
|------------------|--------------------------|
| صنطه وفسر غريبه | صححه ووضع فهارسه ومفتاحه |
| اشيخ بكري جنياني | اشيخ مسعود ابيها |

مؤسسة الرسالة

بحقوق الطبع محفوظة

الطبعة الخامسة

١٩٨٥ - ١٤٠٥ م

مؤسسة الرسالة - بيروت - شارع سورية - بناية صمدي وصالحه
هاتف ٢٩٥٥٠١ - ٢٤١٦٩٢ ص ب ١١٧٤٦٠ برقياً: بيوشران



٣٢٢٣٢ - إنه ليس لني إذا لبس لأمته^(١) أن يغنمها حتى يُقاتل .
(حم، ن - عن جابر) .

٣٢٢٣٣ - ما بعث الله نبياً إلا شاباً . (ابن مردويه والضياء - عن ابن عباس) .

٣٢٢٣٤ - ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم ، وأنا كنت أرهاها لأهل مكة بالقراريط . (خ ، هـ - عن أبي هريرة)^(٢) .

٣٢٢٣٥ - ما توفى الله عز وجل نبياً قط إلا دفن حيث يُقبض روحه . (ابن سعد - عن أبي مليكة مرسلًا) .

٣٢٢٣٦ - ما قبض الله تعالى نبياً إلا في الموضع الذي يحب أن يُدفن فيه . (ت - عن أبي بكر)^(٣) .

٣٢٢٣٧ - لم يُقبر نبي إلا حيث يموت . (حم - عن أبي بكر) .

٣٢٢٣٨ - ما مات نبي إلا دفن حيث يُقبض . (هـ - عن أبي بكر) .

٣٢٢٣٩ - ما من نبي يموت فيقيم في قبره إلا أربعين صباحاً . (هب في الضعفاء ، طب ، حل - عن أنس ؛ وأورده ابن الجوزي في الموضوعات ورد عليه ابن حجر) .

(١) لأمته : الأمة مهموزة : الدرر . وقيل : السلاح . ولأمة الحرب : أداته
النهاية (٢٢٠/٤) ب .

(٢) أخرجه البخاري كتاب الاجارة باب من رعى الغنم (١١٦/٣) ص .

(٣) أخرجه الترمذي كتاب الجنائز باب ٣٣ رقم (١٠١٨) وقال : غريب ص .

الباب الثاني

في فضائل سائر الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين

وفيه فصلات

الفصل الأول

في بعض فضائل الأنبياء عموماً

٣٢٢٢٧ - النبي لا يُورَثُ . (ع - عن حذيفة) .

٣٢٢٢٨ - لم يبعث الله عز وجل نبياً إلا بلغه قومه . (حم - عن أبي ذر) .

٣٢٢٢٩ - إذا أراد الله تعالى أن يبعث نبياً نظر إلى خير أهل الأرض قبيلة فبعث خيرها رجلاً . (ابن سعد - عن قتادة بلاغاً) .

٣٢٢٣٠ - إن الأنبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة ولكن يصلون بين يدي الله تعالى حتى يُنفخ في الصور . (ك في تاريخه ، هق في حياة الأنبياء - عن أنس) .

٣٢٢٣١ - إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يُخبر (حم ، ق - ^(١) عن عائشة) .

(١) أخرجه مسلم كتاب فضائل الصحابة باب في فضل عائشة رقم (٨٧) ص .

- ٣٢٢٤٠ - لم يَمُتْ نَبِيٌّ حَتَّى يَوْمُهُ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ (ك - عن المغيرة).
- ٣٢٢٤١ - إِنْ النَّبِيَّ لَا يَمُوتُ حَتَّى يَوْمَهُ بَعْضُ أُمَّتِهِ . (حم - عن أبي بكر) .
- ٣٢٢٤٢ - مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا عَاشَ نَصْفَ مَا عَاشَ النَّبِيُّ الَّذِي كَانَ قَبْلَهُ . (حل - عن زيد بن أرقم) .
- ٣٢٢٤٣ - مَا مِنْ نَبِيٍّ يَمْرُضُ إِلَّا خَيْرَ بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . (هـ^(١) عن عائشة) .
- ٣٢٢٤٤ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ . (حم، د^(٢)، ن، هـ، حب، ك - عن أوس بن أوس) .
- ٣٢٢٤٥ - مَا كَانَتْ نَبْوَةٌ قَطُّ إِلَّا كَانَ بَعْدَهَا قَتْلٌ وَحَلْبٌ . (طب والضياء - عن طلحة) .
- ٣٢٢٤٦ - مَا كَانَتْ نَبْوَةٌ قَطُّ إِلَّا تَبِعَتْهَا خِلَافَةٌ ، وَلَا كَانَتْ خِلَافَةٌ قَطُّ إِلَّا تَبِعَهَا مُلْكٌ ، وَلَا كَانَتْ صَدَقَةٌ قَطُّ إِلَّا كَانَتْ مُكْسًا^(٣)) (ابن عساکر - عن عبد الرحمن بن سهل) .

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ كِتَابَ الْجَنَائِزِ بَابُ مَا جَاءَ فِي ذِكْرِ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (١٦٢٠) ص .

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ كِتَابَ الْجَنَائِزِ بَابُ ذِكْرِ وَفَاتِهِ رَقْمُ (١٦٣٦) ص .

(٣) مَكْسًا : الْمَكْسُ : الضَّرِيَّةُ الَّتِي يَأْخُذُهَا الْمَاكِسُ ، وَمَوْ الْعِشَارُ . هـ .
الْهَيْأَةُ (٣٤٩/٤) ب .

٣٢٢٦١ - لن يُعَمَّرَ الله تعالى مُلكاً في أمة نبي مضى قبله ما بلغ ذلك النبي من العمر في أمته . (ك - عن علي) .

٣٢٢٦٢ - إنه لم يكن نبي^٢ كان بعده نبي إلا عاش نصف عمر الذي كان قبله ، وإن عيسى ابن مريم عاش عشرين ومائة وإني لا أراني إلا ذاهباً على رأس الستين ، يا بنية^٣ انه ليس منا من نساء المسلمين امرأة أعظم ذرية منك فلا تكوني من أدنى امرأة صبراً ، إنك أول أهل بيت لحوقاً بي ، وإنك سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من البتول مريم بنت عمران . (طب - عن فاطمة الزهراء) .

٣٢٢٦٣ - لم يُقْبَرْ نبي^٢ إلا حيث يموت . (حم - عن أبي بكر وفيه انقطاع) .

٣٢٢٦٤ - ما من نبي تقدّر أمته على دفنه إلا دفنوه في الموضع الذي قبض فيه . (الرافعي من طريق الزبير بن بكار) .

٣٢٢٦٥ - حدثني يحيى بن محمد بن طلحة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق حدثني عمي شعيب بن طلحة حدثني أبي سمعت أسماء بنت أبي بكر : ما قبض نبي إلا جعل روحه بين عينيه ثم خيّر بين الرجعة الى الدنيا والموت . (الديلمي - عن عائشة) .

٣٢٢٦٦ - ما بعث الله تعالى نبياً قط في قوم ثم يقبضه إلا جعل بعده فترة وملاً من تلك الفترة جهنم . (طب - عن ابن عباس) .

الفصل الثاني

في فضائل الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين

وذكرهم مجتمعاً ومتفرقاً على ترتيب حروف المعجم

ذكر الانبياء مجتمعاً

٣٢٢٦٧ - آدم في السماء الدنيا تُعرضُ عليه أعمالُ ذريته ، ويوسفُ في السماء الثانية، وابنا الخالة يحيى وعيسى في السماء الثالثة ، وإدريسُ في السماء الرابعة ، وهارونُ في السماء الخامسة ، وموسى في السماء السادسة ، وإبراهيم في السماء السابعة (ابن مردويه - عن أبي سعيد) .

٣٢٢٦٨ - رأيتُ عيسى وموسى وإبراهيمَ ، فأما عيسى فأحمرُّ جَعْدُ عريضُ الصدر ، وأما موسى فأدمُ جسيمٌ سَبْطُ^(١) كأنه من رجال الزُّطِ^(٢) ، وأما إبراهيم فانظروا إلى صاحبكم - يعني نفسه . (خ - عن ابن عباس)^(٣) .

٣٢٢٦٩ - أولُ الرسلِ آدمُ وآخرهم محمدٌ ، وأولُ أنبياء بني إسرائيل

(١) سبط : السبط يسكون الباء وكسرهما : الممتد الذي ليس فيه تعقد ولا ثنوء
النهاية (٣٣٤/٢) ب .

(٢) رجال الزُّط : هم جنس من السودان والهنود . النهاية (٣٠٢/٢) ب .

(١) أخرجه البخاري كتاب أحاديث الانبياء باب واذكر في الكتاب (٢٢/٤) ص .

قَالَ اللَّهُ كَبِّرُوا لِرَسُولِي وَلَا تَوَلَّوْا مَا بَيْنَكُمْ وَمَا فَتَنَّا فَا تَتَّقُوا
اللہ کے رسول کو کچھ تم کو دیں، اس کو لے لو، اور جس سے منع فرمائیں اس سے باز آجاؤ

جامع ترمذی شریف

جلد دوم

تالیف: امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی

مترجم: مولانا نجم الدین مدظلہ

شرح: مولانا عبدالرؤف علوی حفظہ اللہ التاویذ جامعہ عثمانیہ

ناشر

مکتبۃ العلم

۱۸- اردو بازار ۵ لاہور ۵ پاکستان

Ph: 7211788-7231788

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔

نام کتاب: جامع ترمذی شریف

تالیف: امام ابو نعیم محمد بن عیسیٰ ترمذی

مترجم: مولانا ہاشم الدین

فطر ثانی: حافظ محبوب احمد خان

طابع: خالد مقبول

مطبع: زاہد بشیر



7224228 مکتبہ رحمانیہ اقراء سینٹر، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور۔

7221395 مکتبہ علوم اسلامیہ اقراء سینٹر، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور۔

7211788 مکتبہ جویریہ 18 اردو بازار لاہور

نفس کا محاسبہ نہ کرے جس طرح اپنے شریک سے کرتا ہے کہ اس نے کہاں سے کھایا اور کہاں سے پہنا۔ (یعنی حلال سے یا حرام سے)

الدُّنْيَا وَيُرَوَّى عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ قَالَ لَا يَكُونُ الْعَبْدُ تَقِيًّا حَتَّى يُحَاسِبَ نَفْسَهُ كَمَا يُحَاسِبُ شَرِيكَهُ مِنْ أَيْنَ مَطْعَمُهُ وَمَلْبَسُهُ.

۳۵۱: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ اپنے مصلیٰ پر تشریف لائے تو کچھ لوگوں کو ہنستے ہوئے دیکھا تو آپؐ نے فرمایا اگر تم لذتوں کو ختم کرنے والی چیز کو یاد کرتے تو تمہیں اس بات کی فرصت نہ ملتی جو میں دیکھ رہا ہوں۔ لہذا لذتوں کو قطع کرنے والی موت کو زیادہ یاد کرو کوئی قبر ایسی نہیں جو روزانہ اس طرح نہ پکارتی ہو کہ میں غربت کا گھر ہوں۔ میں تنہائی کا گھر ہوں میں مٹی کا گھر ہوں اور میں کیڑوں کا گھر ہوں۔ پھر جب اس میں کوئی مومن بندہ دفن کیا جاتا ہے تو وہ اسے مرحبا و احلا کہہ کر خوش آمدید کہتی ہے۔ پھر کہتی ہے کہ میری پیٹھ پر جو لوگ چلتے ہیں تو مجھے ان سب میں محبوب تھا۔ اب تجھے میرے سپرد کر دیا گیا ہے تو اب تو میرا حسن سلوک دیکھ گا۔ پھر وہ اس کے لیے حدنگاہ تک کشادہ ہو جاتی ہے اور اس کیلئے جنت کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے اور جب گنہگار یا کافر آدمی دفن کیا جاتا ہے تو قبر اسے خوش آمدید نہیں کہتی بلکہ ”لا مرحبا ولا اهلا“ کہتی ہے پھر کہتی ہے کہ میری پیٹھ پر چلنے والوں میں سے تم سب سے زیادہ بغض شخص تھے۔ آج جب تمہیں میرے سپرد کیا گیا ہے تو تم میری بدسلوکی بھی دیکھو گے پھر وہ اسے اس زور سے چھیٹتی ہے کہ اس کی پسلیاں ایک دوسری میں گھس جاتی ہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنی انگلیاں ایک دوسری میں داخل کر کے دکھائیں (یعنی کلنجہ بنا کر) پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے بعد اس پر ستر اڑدھے مقرر کر دیئے جاتے ہیں۔ اگر ان میں سے ایک زمین پر ایک مرتبہ پھونک مار دے تو اس پر کبھی کوئی چیز نہ اُگے۔ پھر وہ اسے کاٹتے اور نوچتے رہتے ہیں یہاں تک کہ اسے حساب و کتاب کے لیے اٹھایا جائے گا۔ پھر آپؐ نے فرمایا: قبر

۳۵۱: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ وَهُوَ ابْنُ مَدُونَةَ نَا الْقَاسِمُ بْنُ الْحَكَمِ الْقُرْنِيُّ نَا عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ الْوَصَافِيُّ عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَضَلَّةً فَرَأَى نَاسًا كَانَتْهُمْ يَكْتَشِرُونَ قَالَ أَمَا إِنَّكُمْ لَوَ اكْتَسَرْتُمْ ذِكْرَهَا ذِمَّ اللَّذَاتِ لَشَفَلَكُمْ عَمَّا أَرَى فَكَثِيرُوا مِنْ ذِكْرَهَا ذِمَّ اللَّذَاتِ الْقَوَاتِ فَإِنَّهُ لَمْ يَأْتِ عَلَى الْقَبْرِ يَوْمَ الْاِتِّكَلَمِ فَيَقُولُ أَنَا بَيْتُ الْعُزْبَةِ أَنَا بَيْتُ الْوَحْدَةِ وَأَنَا بَيْتُ التُّرَابِ وَأَنَا بَيْتُ الدُّودِ فَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ مَرْحَبًا وَأَهْلًا أَمَا إِنْ كُنْتُ لَا حَبَّ مَنْ يَمُشِي عَلَى ظَهْرِي إِلَى فَاذُولَيْتِكَ الْيَوْمَ وَصِرْتُ إِلَى فَسْتَرَى صَنِيعِي بِكَ فَيَتَسَبَّحُ لَهُ مَدَّ بَصَرِهِ وَيُفْتَحُ لَهُ بَابُ إِلَى الْجَنَّةِ وَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْفَاجِرُ أَوِ الْكَافِرُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ لَا مَرْحَبًا وَلَا أَهْلًا أَمَا إِنْ كُنْتُ لَا بَغْضَ مَنْ يَمُشِي عَلَى ظَهْرِي إِلَى فَاذُولَيْتِكَ الْيَوْمَ وَصِرْتُ إِلَى فَسْتَرَى صَنِيعِي بِكَ قَالَ فَيَلْتَأَمُ عَلَيْهِ حَتَّى يَلْتَقِي عَلَيْهِ وَتَخْتَلِفُ أَضْلَاعُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصَابِعِهِ فَاذْخُلْ بَعْضُهَا فِي جَوْفِ بَعْضٍ قَالَ وَيَقْبِضُ لَهُ سَبْعِينَ تَيْنًا لَوْ أَنَّ وَاحِدًا مِّنْهَا نَفَخَ فِي الْأَرْضِ مَا انْبَثَتْ شَيْئًا مَا بَقِيَتْ الدُّنْيَا فَيُنْهَشُنْهُ وَيُخْدِشُنْهُ حَتَّى يُفْضِيَ بِهِ إِلَى الْحِسَابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْقَبْرُ رَوْضَةٌ مِّنْ رَبَاضِ الْجَنَّةِ أَوْ حُفْرَةٌ مِّنْ حُفْرِ النَّارِ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.

جنت کے باغوں میں سے ایک باغ یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہے۔ یہ حدیث غریب ہے ہم اسے صرف اسی سند سے جانتے ہیں۔

الجامع الصحيح

وهو

سُنَنُ التِّرْمِذِيِّ

لِأَبِي عِيسَى مُحَمَّدَ بْنَ عِيسَى بْنِ سُوْرَةَ

٢٠٩ - ٢٩٧ هـ

مَنْ كَانَ فِي بَيْتِهِ
هَذَا الْكِتَابُ فَكَأَنَّهُ
فِي بَيْتِ بَنِي إِسْرَءِيلَ

مُحَقَّقٌ وَمُتَعَلِّقٌ

أَبْرَاهِيمَ عَطِيَّةَ عَمُوشَ

الْمُدْرِسَ فِي الْأَزْهَرِ الْقَرِيفِ

الجزء المصنف

شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر
محمد محمود الحلبي وشركاه - خلفه

حقوق الطبع محفوظة.

الطبعة الثانية

١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م

٢٦

باب

٢٤٦٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مَذْوِيَّةَ . حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ
 الْحَكَمِ الْعُرَيْنِيُّ . حَدَّثَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ الْوَصَافِيُّ عَنْ عَطِيَّةَ بْنِ (١)
 أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصَلَّاهُ فَرَأَى نَاصًا
 كَانَتْهُمْ يَكْتَفِرُونَ (٢) قَالَ : أَمَا إِنَّكُمْ تَوَاسَّوْا كَثَرْتُمْ ذِكْرَ هَادِمِ الْآذَاتِ
 أَشَقَّكُمْ عَمَّا أَرَى الْمَوْتَ ، فَأَكْثَرُوا مِنْ ذِكْرِ هَادِمِ الْآذَاتِ الْمَوْتَ . فَلَمَّا
 لَمْ يَبْقَ عَلَى الْقَبْرِ يَوْمٌ إِلَّا تَكَلَّمَ فِيهِ فَيَقُولُ : أَنَا بَيْتُ النَّارِ وَأَنَا بَيْتُ
 الْوَحْدَةِ ، وَأَنَا بَيْتُ التُّرَابِ ، وَأَنَا بَيْتُ الدُّودِ ، فَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ
 قَالَ لَهُ الْقَبْرُ : مَرْحَبًا وَاهْلَا أَمَا إِنْ كُنْتَ لِأَحَبُّ مِنْ يَمْنَى عَلَى ظَهْرِي
 إِلَيَّ ، فَإِذَا وَلِيْتُكَ الْيَوْمَ وَصِرْتَ إِلَيَّ فَتَقْرَى صَنِيعِي بِكَ قَالَ : فَيَنْتَحِلُ لَهُ مَدَّةَ
 بَصَرِهِ وَيُفْتَحُ لَهُ بَابٌ إِلَى الْجَنَّةِ . وَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْفَاجِرُ أَوِ السَّكَافِرُ قَالَ
 لَهُ الْقَبْرُ : لَا مَرْحَبًا وَلَا أَهْلًا أَمَا إِنْ كُنْتَ لِأَبْغَضُ مِنْ يَمْنَى عَلَى ظَهْرِي
 إِلَيَّ ، فَإِذَا وَلِيْتُكَ الْيَوْمَ وَصِرْتَ إِلَيَّ فَتَقْرَى صَنِيعِي بِكَ قَالَ : فَيُلْقَمُ
 عَائِي حَتَّى تَلْتَقِيَ عَلَيْهِ وَتَخْتَلِفَ أَضْلَاعُهُ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا صَاحِبِي ، فَأَدْخِلْ بَعْضَهَا فِي جَوْفِ بَعْضٍ قَالَ : وَيُقِيمُ اللَّهُ لَهُ
 سَبْعِينَ نَفْسًا (٣) تَوَّانٌ وَاحِدًا مِنْهَا نَفَخَ فِي الْأَرْضِ مَا أُنْبِتَتْ شَيْئًا مَا تَهْتَبُ

(١) يَكْتَفِرُونَ : أَي تَطْهَرُ أَسْمَانُهُمْ مِنَ الضَّلَعِ .

(٢) التَّيْنِ : عَرَبٌ مِنَ الْحَيَاتِ .

اللَّهُ نِيَا فَيَنْهَضُهُ وَيَخْذِلُهُ حَتَّى يُغْفَى بِهِ الْحِسَابُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّمَا الْقَبْرِ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ أَوْ حُفْرَةٌ مِنْ حُفْرِ النَّارِ .

قَالَ أَبُو عِيْسَى : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٢٧

باب

٢٤٦١ - حَدَّثَنَا هُبَيْرُ بْنُ حُمَيْدٍ . أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ثَوْرٍ قَالَ : سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ : أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ مُسَبَّحٌ عَلَى رَمْلٍ خَصِيرٍ ، فَرَأَيْتُ أَنْزَةً فِي جَنَبِهِ . قَالَ أَبُو عِيْسَى : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَفِي الْحَدِيثِ نَصَّةٌ طَوِيلَةٌ .

٢٨

باب

٢٤٦٢ - حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ تَصْبِرٍ . أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ مَعْمَرٍ وَبُؤْسُ بْنُ الزُّهْرِيِّ أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمِسْوَرَةَ بْنَ ثَعْلَبَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ قَوْفٍ ، وَهُوَ خَلِيفَةُ بَنِي عَامِرٍ بْنِ لُؤَيٍّ ، وَكَانَ

234 (قرمندی) بدین صحه

مکتوب فی التوریه

مَا أَتَىكَ مِنَ الشَّيْطَانِ مِنْ كَذِبٍ فَإِذَا دُلَّاهُ غَوًى فَعُذِرْ عَنَّمَا أَتَىكَ مِنَ كَذِبٍ فَإِذَا دُلَّاهُ غَوًى فَعُذِرْ عَنَّمَا أَتَىكَ مِنَ كَذِبٍ
اللہ کے رسول کو کچھ تم کو دیں، اس کو لے لو، اور جس سے منع فرمائیں اس سے باز آجاؤ

جامع ترمذی شریف

جلد دوم

تالیف: امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی

مترجم: مولانا ناسم الدین مدظلہ

شرح: مولانا عبدالرؤف علوی حفظہ اللہ الساز جامعہ عثمانیہ



ناشر

مکتبۃ العلم

۱۸- اردو بازار ۵ لاہور ۵ پاکستان

Ph: 7211788-7231788

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔

نام کتاب: _____ جامع ترمذی شریف

تالیف: امام ابو نعیم عیسیٰ بن حماد بن عیسیٰ بن قناری

مترجم: — مولانا محمد حسین الدین

نظر ثانی: ————— حافظ محبوب احمد خان

طالب: — خالد مقبول

مطبع زاہد بشیر



7224228 مکتبہ رحمانیہ اقراء سینٹر، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور۔

مکتبہ علوم اسلامیہ اقرء سینٹر، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7221395

7211788 مکتبہ جویریہ 18 اردو بازار لاہور

مخلوقات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دوست بنا لیا۔ دوسرا کہنے لگا کہ اللہ تعالیٰ کا موسیٰ علیہ السلام سے کلام کرنا اس سے بھی زیادہ تعجب خیز ہے۔ تیسرے نے کہا کہ عیسیٰ علیہ السلام روح اللہ ہیں۔ اور ”کُنْ“ سے پیدا ہوئے ہیں۔ چوتھا کہنے لگا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو جنم لیا۔ چنانچہ آپ آئے اور سلام کرنے کے بعد فرمایا کہ میں نے تم لوگوں کی باتیں اور تمہارا تعجب کرنا سن لیا ہے۔ کہ ابراہیم علیہ السلام اللہ کے دوست ہیں اور وہ اسی طرح ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام اللہ کے چنے ہوئے ہیں وہ بھی اسی طرح ہیں۔ عیسیٰ علیہ السلام روح اللہ اور اسکے کلمہ کُن سے پیدا ہوئے ہیں یہ بھی اسی طرح ہیں۔ آدم علیہ السلام کو اللہ نے اختیار کیا ہے وہ بھی اسی طرح ہیں۔ جان لو کہ میں اللہ تعالیٰ کا محبوب ہوں اور یہ میں فخر یہ نہیں کہہ رہا۔ میں ہی حمد کے جھنڈے کو قیامت کے دن اٹھاؤں گا۔ یہ بھی فخر کے طور پر نہیں کہہ رہا، میں ہی سب سے پہلے جنت کی زنجیر کھٹکھٹاؤں گا اور اللہ تعالیٰ میرے لیے اسے کھولیں گے۔

پھر میں اس میں مومن فقراء کیساتھ داخل ہوں گا۔ یہ بھی میں بطور فخر نہیں کہہ رہا اور میں گزشتہ اور آنے والے تمام لوگوں میں سب سے بہتر ہوں۔ یہ بھی میں بطور فخر نہیں کہہ رہا۔ (بلکہ بتانے کے لیے کہہ رہا ہوں) یہ حدیث غریب ہے۔

۱۵۵۱: حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ تورات میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات مذکور ہیں یہ کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام ان (یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم) کیساتھ دفن ہوں گے۔ ابو مودود کہتے ہیں کہ حجرہ مبارک میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے۔ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ عثمان بن ضحاک بھی اسی طرح کہتے ہیں۔ ان کا معروف نام ضحاک بن عثمان مدینی ہے۔

وَسَلَّمَ يَنْتَظِرُ وَنَهَ قَالَ فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا دَنَا مِنْهُمْ سَمِعَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ فَسَمِعَ حَدِيثَهُمْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ عَجَبًا إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَ مِنْ خَلْقِهِ خَلِيلًا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا وَقَالَ آخَرُ مَاذَا بَاغَجَبَ مِنْ كَلَامِ مُوسَى كَلِمَةً تَكَلِّمًا وَقَالَ آخَرُ فَعَيْسَى كَلِمَةُ اللَّهِ وَرُوحُهُ وَقَالَ آخَرُ أَدَمُ اضْطَفَاهُ اللَّهُ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ فَسَلَّمَ وَقَالَ قَدْ سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وَعَجَبْتُكُمْ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلُ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَمُوسَى نَجِيُّ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَعَيْسَى رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ وَهُوَ كَذَلِكَ وَآدَمُ اضْطَفَاهُ اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ أَلَا وَآنا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ وَآنا حَامِلُ لَوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ وَآنا أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشْفَعٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ وَآنا أَوَّلُ مَنْ يُحَرِّكُ جَلْقَ الْجَنَّةِ فَيَفْتَحُ اللَّهُ لِي قَبْضَ خَلْقِهَا وَمَعَى فَقَرَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا فَخْرَ وَآنا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

پھر میں اس میں مومن فقراء کیساتھ داخل ہوں گا۔ یہ بھی میں بطور فخر نہیں کہہ رہا۔ (بلکہ بتانے کے لیے کہہ رہا ہوں) یہ حدیث غریب ہے۔

۱۵۵۱. حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَخْزَمَ الطَّائِفِيُّ الْبَصْرِيُّ قَالَا أَبُو قَتِيْبَةَ سَلَّمَ بْنُ قَتِيْبَةَ قَالَ ثُبَيُّ بْنُ أَبِي مُوْدُودٍ الْمَدَنِيُّ نَاعُثْمَانَ بْنَ الضَّحَّاكِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُوسُفَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ مَكْتُوبٌ لِي التَّوْرَةُ صِفَةُ مُحَمَّدٍ وَعَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ يَدْفَنُ مَعَهُ قَالَ فَقَالَ أَبُو مُوْدُودٍ قَدْ بَقِيَ فِي الْبَيْتِ مَوْضِعُ قَبْرِ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ هَكَذَا قَالَ عُثْمَانُ بْنُ الضَّحَّاكِ وَالْمَعْرُوفُ الضَّحَّاكُ بْنُ عُثْمَانَ الْمَدَنِيُّ.

۱۵۵۲: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ جس دن رسول اللہ ﷺ مدینہ میں داخل ہوئے تھے اس دن ہر چیز

۱۵۵۲. حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ هَلَالٍ الصَّوْفِيُّ الْبَصْرِيُّ قَالَ جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ الضَّبْعِيُّ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ

اسکے گرد گھومتے اور تعجب کرتے کہ یہ اینٹ کی جگہ کیوں چھوڑ دی، میری مثال بھی انبیاء کرام علیہم السلام میں اسی طرح ہے۔ اسی سند سے یہ بھی منقول ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میں قیامت کے دن انبیاء علیہم السلام کا امام ہوں گا اور میں شفاعت کروں گا اور اس پر مجھے فخر نہیں۔ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

۱۵۴۸: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں قیامت کے دن اولادِ آدم کا سردار ہوں اور میں کوئی فخر نہیں کرتا۔ میرے ہی ہاتھ میں حمد الہی کا جھنڈا ہوگا۔ اور مجھے اس پر کوئی فخر نہیں۔ اس دن آدم علیہ السلام سمیت ہر نبی میرے جھنڈے تلے ہوگا۔ میں ہی وہ شخص ہوں جسکی قبر کی زمین سب سے پہلے پھٹے گی اور مجھے اس پر کوئی فخر نہیں۔ اس حدیث میں ایک قصہ ہے۔ یہ حدیث حسن ہے۔

۱۵۴۹: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم اذان سنو تو وہی کلمات دہراؤ جو مؤذن کہتا ہے۔ پھر مجھ پر درود بھیجنا۔ اس لیے کہ جو شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل کرتے ہیں۔ پھر میرے لیے وسیلہ مانگو یہ جنت کا ایک درجہ ہے۔ اللہ کے بندوں میں سے صرف ایک بندہ اس کا مستحق ہوگا۔ میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میں ہی ہوں اور جو میرے لیے وسیلہ مانگے گا اس کے لیے میری شفاعت حلال ہو جائے گی۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ امام محمد بن اسماعیل بخاریؒ فرماتے ہیں کہ عبد الرحمن بن جبیر قرظیؒ ہیں۔ اور مصر کے رہنے والے ہیں۔ جبکہ نفیر کے پوتے عبد الرحمن بن جبیر بن نفیر شامی ہیں۔

۱۵۵۰: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ چند صحابہؓ نبی اکرم ﷺ کے انتظار میں بیٹھے آپس میں باتیں کر رہے تھے کہ آپؐ تشریف لائے اور جب ان کے قریب پہنچے تو انکی باتیں سنیں۔ کسی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تمام

فاحسنہا وَاكْمَلَهَا وَاَجْمَلَهَا وَتَرَكَ مِنْهَا مَوْضِعَ لَبَنَةٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَطْفِقُونَ بِالْبَنَاءِ وَيَعْجَبُونَ مِنْهُ وَيَقُولُونَ لَوْ تَمَّ مَوْضِعُ بَلَكِ اللَّبَنَةِ وَاَنَا فِي النَّبِيِّينَ مَوْضِعُ بَلَكِ اللَّبَنَةِ وَبِهَذَا الْإِسْنَادُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ كُنْتُ إِمَامَ النَّبِيِّينَ وَخَطِيبَهُمْ وَصَاحِبَ شَفَاعَتِهِمْ غَيْرَ فَخَرٍ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

۱۵۴۸. حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ نَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ جُدْعَانَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ وَبِيَدِي لَوَاءُ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ آدَمَ فَمَنْ سِوَاهُ إِلَّا تَحْتَ لَوَائِي وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ وَلَا فَخْرَ وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

۱۵۴۹. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْمُقَرِّيُّ نَا حَيُّوَةَ أَنَا كَتَبْتُ بْنُ عَلْقَمَةَ سَمِعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ سَلُّوا إِلَى الْوَسِيلَةِ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُو أَنَّ أَكُونَ أَنَا هُوَ وَمَنْ سَأَلَ لِيَ الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ قَالَ مُحَمَّدُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ هَذَا قُرَشِيٌّ وَهُوَ مِصْرِيٌّ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ نَفِيرٍ شَامِيٌّ.

۱۵۵۰. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ نَصْرَةَ بْنِ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ نَا زَمْعَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ وَهْرَامٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَلَسَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

جميع الحقوق محفوظة للناسر ، فلا يجوز نشر أي جزء
من هذا الكتاب ، أو تخزينه أو تسجيله بأية وسيلة ، أو
تصويره أو ترجمته دون موافقة خطية مُسبقة من الناسر .

الطبعة الأولى للطبعة الجديدة

١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م

ح مكتبة المعارف للنشر والتوزيع ، ١٤٢٠ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الالباني ، محمد ناصر الدين

ضعيف سنن الترمذي . - الرياض .

٧٥٦ ص ، ١٧ X ٢٤ سم

ردمك : ١-٨٦-٨٣٠-٩٩٦٠

١- الحديث - سنن ٢- الحديث الضعيف أ - العنوان

٢٠/٢٧٥١

ديري ٢٣٥,٣

رقم الإيداع : ٢٠/٢٧٥١

ردمك : ١-٨٦-٨٣٠-٩٩٦٠

مكتبة المعارف للنشر والتوزيع

هاتف : ٤١١٤٥٣٥ - ٤١١٣٣٥

فاكس ٤١١٢٩٣٢ - ص.ب. ٢٢٨١

الرياض الرمز البريدي ١١٤٧١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٤٦- كِتَابُ الْمَنَافِعِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١- بَابُ فِي فَضْلِ النَّبِيِّ ﷺ

۳۶۱۷- حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَخْزَمَ الطَّائِيُّ الْبَصْرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو قُتَيْبَةَ سَلَمُ بْنُ قُتَيْبَةَ: حَدَّثَنِي أَبُو مَوْدُودٍ الْمَدَنِيُّ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ الضَّحَّاكِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ:

مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ صِفَةُ مُحَمَّدٍ، وَصِفَةُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ؛ يُدْفَنُ مَعَهُ. فَقَالَ أَبُو مَوْدُودٍ: وَقَدْ بَقِيَ فِي الْبَيْتِ مَوْضِعُ قَبْرِ.

- ضعیف: «المشكاة» (۵۷۷۲).

قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

مَكَذَا قَالَ: عُثْمَانُ بْنُ الضَّحَّاكِ.

وَالْمَعْرُوفُ: الضَّحَّاكُ بْنُ عُثْمَانَ الْمَدِينِيِّ.

۲- بَابُ مَا جَاءَ فِي مِيلَادِ النَّبِيِّ ﷺ

۳۶۱۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ الْعَبْدِيُّ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْحَاقَ يُحَدِّثُ، عَنْ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسِ بْنِ مَخْرَمَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ:

وُلِدْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْفِيلِ، وَسَأَلَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ قُبَّاتُ بْنُ أَشِيمَ -أَخَا بَنِي يَغْمَرَ بْنِ لَيْثٍ-: أَأَنْتَ أَكْبَرُ، أَمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَكْبَرُ مِنِّي، وَأَنَا أَقْدَمُ مِنْهُ فِي الْمِيلَادِ؛ وَلِدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْفِيلِ، وَرَفَعَتْ بِي أُمِّي عَلَى الْمَوْضِعِ، قَالَ: وَرَأَيْتُ خَذَقَ الطَّيْرِ أَخْضَرَ مُحِيلاً.

- ضعیف الإسناد.

قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ.

وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ

وَحُكْمٌ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ

مَنْزِلَانِ لَا غِنَاءَ لَكَ

فِي نَفَقَةِ الرِّجَالِ

أَمْرٌ لِلْمَوْلَى مُحَمَّدٍ خَادِمِ الْحَسَنِ الْأَبِيِّ سَلَمَةَ ذُو الْأَمَادِ

وَالْمَطْعِ وَنَوَى مُحَمَّدِيَّةَ الْكَاتِبِ
وَالْمَعْرِارِ مُحَمَّدِ بْنِ مَنَافٍ

في حقه يعني لا يصدق وقال ابن المبارك فيمار واه ابو زرعة عن بعض الخراسانيين عنه ان
 سلم لا نسلك وقال البخاري غير ثقة ثم قال سمعت اسحق بن ابراهيم يقول سئل عن المبارك عن الحديث الذي
 في كل العدد انه قدس على لسان سبعين نبيا فقال لا ولا على لسان نبى واحد انه لم يورث من عبيدكم قالوا سلم بن سالم
 قال عن قالوا اعني قال سمعت ايضا قال ابن عكر ارجوانه لا بأس به مسلم بن سليمان ابو هاشم الضبي يروي عن الحسن قال
 العقيلي لا يقيم الحديث مسلم بن عبد الله الرازي عن القاسم بن معن وها هو ابن حبان وقال ثنا ابن قتيبة وثنا حاتم
 ابن ابي اسامة وشنة قال ثنا عبيد بن العاز العسقلاني ما سلم الرازي عن القاسم بن معن عن اخيه امنية عن عائشة
 بنت سعد عن عائشة مرفوعا اكثر من اهل الجنة العقيلي ومن يروى عن القاسم بن معن حديث منه قال جل
 يا رسول الله اني تركت الصلوة قال فاقض قال كيف اقض قال صل مع كل صلوة صلوة مسلم بن عبد الرحمن الضبي
 عن ابي زرعة العجلي قواه ابن معين واقمه بعض الحفاظ وقال ابراهيم النخعي هو كذاب قالت كنيته ابو عبد الرحمن
 النخعي الكوفي وقال ابو حاتم صالح وقال للنسائي ليس به بأس قال ابن عبيد الله حدث عنه الثوري وشريك فاسلم
 ابن عبد الرحمن النخعي يروي صدوق عن موات بن مريه رضى الله عنه وعنه سلمة بن رجاء قال ابو حاتم ما علمت لاحد مسلم
 ابن عطية ويقال مسلم بن عطية وهكذا اسما ابن حبان روى عن عطاء عنه يدرى الخليل الاسدي وشعبة قال ابن حبان
 من حديث جد ذكر له حديثا مسلم بن قتيبة اسماه صدوق مشهور وهم في سند حديث قال فيه يحيى بن
 سعيد القطان ليس بن رجال المحاصل وقال ابو حاتم كثير الوهم ليس به بأس قال ابو داود وابوزرعة ثقة مسلم
 بن فليس هو العلوي ياتي مسلم بن محمد الوراق عن عكرمة بن عمار بن يرضه يحيى بن معين نعم انما هو مسلم بن ابراهيم
 الوراق وقد تقدم لكن كنيته ابو عجمي مسلم بن الخيرة ابو حنيفة عن مالك وعنه عبد الله بن ابي سعد الوراق ضعيف الدارقي
 مسلم بن ميمون الرازي الذي لم يرو عن مالك وابن عيينة وعنه محمد بن عوف وسعد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ابن عكرمة
 يمتحن باسانيد مقربة وهو من كبار الصوفية وقال بن حبان ان من كبار عباد اهل الشام علي بن ابي صالح حتى غفل عن حفظ الحديث والثقة
 فلا يحتج به روى عن ابي خالد الاحمر عن اسمعيل بن خالد عن قيس بن عمار بن ابي حنيفة قال ما يبع اعرابي النبي صلى الله عليه وسلم
 الى اجل فقال على الا عرابي ان مات النبي صلى الله عليه وسلم فمن يقضيك قال لا ادرى قال فان مات فاسأله
 واسأله فقال يقضيك ابو بكر وذكر الحديث وحرره اذمة انا ابو بكر بن عمار بن عوف وسعد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ابن عكرمة
 ان موت امة داهي موسى بن سهل الرضائي واحمد بن ابراهيم بن ملاس عن مسلم بن ميمون وقال العقيلي حدث بمالك
 لا تابع عليها وقال ابو حاتم لا يكتب حديثه مسلم العلوي البصري بن قيس ثقة ابن معين وقال البخاري يروي
 عن النسك في شعبة وقال شعبة فيمار واه عبد الله بن ادريس عنه سلمة الذي يروي الهلال قبل الناصر بليغ
 وقال هرون بن موسى لا يروي ما سلم العلوي قال في الحسن البصري بن الناصر بين هلالهم حتى يرواه معك غيرك

عثمان بن صالح السهمي عن الليث وابن لهيعة صدوقا لينة احمد بن صالح المصنف فان احمد بن محمد بن حجاج
ابن رشد بن قال سالت احمد بن صالح عنه فقال دعه دعه ورأيت عند احمد متروكا فقتل كان راوية
لا بن وهب مات سنة تسع عشرة ومائتين قال سعيد بن عمرو البردعي قلت لا ذرعة لايت بمصر نحو
مائة حديث عن عثمان بن صالح عن ابن لهيعة عن عمرو بن دينار وعطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله
عليه وسلم منها لا يكرم اخاك عاشق عليه فقال لم يكن عثمان ممن يكذب ولكن يكتب مع خالد بن
نجيع فبلوا به كان يمل عليه مالم يسمعوا من الشيعة قلت وله عن ابن الهيعة عن موسى بن وردان
عن ابي هريرة مريت بالنبي صلى الله عليه وسلم نجية فقال هذه التي بورك فيها وفي صروفا قال ابو حنيفة
هذا كذب لا يثبت عن ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عقبة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليكم بهذه الشجرة زيت الزيتون قتلوا بها فانه مصحة من الباسور وقال فيه ابو حنيفة هذا كذب
عثمان بن ابي الصهباء عن ابي هريرة مجهول قال بعضهم عثمان بن الصبحاك بن عثمان المحرقي
حتى صغار التابعين ضعفه ابو داود وروى عنه عبد الله بن نافع الصايغ وابوه وود عبد العزيز
ابن سليمان عثمان بن ابي العاتكة قاضي اهل دمشق ومقرهم بكنى ابا حفص روى عباس
عن يحيى قال ليس بشيء ونسبه دحيم الى الصدوق وقال النسائي ضعيف وقد روى عنه الوليد بن
مسلم وابن سابط وروى قال احمد لا بأس به بليته من علي بن يزيد قلت يروى عن علي بن يزيد كثيرا
وعن جماعة من التابعين مات قبل الاسلام وراعى بعامين عثمان بن عبد الله الاموي الشامي عن ابن
لهيعة وحماد بن سلمة وجماعة وهو فيما قيل عثمان بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان قال ابن عسك
كان ليسكن بنصيبين ودار البلاد يروى الموصفات عن الثقات ثنا ابن زاطيانا عثمان بن عبد الله
ثنا مالك عن نافع عن ابن عمر مرفوعا صلوا خلف من قال لا اله الا الله وصلوا عليه من قال لا اله الا الله
وثنا ابن زاطيانا عثمان بن عبد الله ثنا عيسى بن يونس عن الامش عن مجاهد عن ابن عباس مرفوعا
انا مدينة الحكمة وعلى ما بها وثنا علي بن زاطيانا عثمان بن عبد الله ثنا يقية واسماعيل والوليد عن سعيد
عبد العزيز سمعت الثقة وهو مكحول سمعت معوية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول المدح من
الذبح اخبرنا يحيى بن الجعفي ثنا عثمان بن عبد الله القدسي الشامي نا ابن لهيعة عن الزبير عن جابر
مرفوعا يا علي لو ان امتي اغضوك لا كبرهم الله على ما خرمهم في النار وبه يا علي اذن مني ضمهم
في حسني يا علي خلقت انا وانت من شجرة انا اصلها وانت فرعها والحسين والحسين اغصانها من تعلق
بغصن منها ادخله الله الجنة قال الخطيب عثمان بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عبد الرحمن بن الحكم

بسم الله الرحمن الرحيم

مِيزَانُ الْأَعْيَادِ فِي نَقْصِ الرِّجَالِ

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المتوفى سنة ٧٤٨ هجرية

تخمين

على محمد البجاوي

المجلد الثاني

دار المعرفة

بيروت - لبنان

ص.ب. : ٧٨٧٦

- قَوَّاهُ ابن مَعِين ، واتَّهمه بعضُ الحفاظ . وقال إبراهيم النخعي : هو كذاب .
 قلت : كنيته أبو عبد الرحيم النخعي الكوفي .
 وقال أبو حاتم : صالح . وقال النسائي : ليس به بأس . وقال ابن معين : ثقة .
 حَدَّثَ عنه الثوري وشريك . فأما :
 ٣٣٧٥ — سَلَمُ بن عبد الرحمن الجرمي فَبَصْرِيٌّ صدوق . عن سودة بن الربيع
 رضي الله عنه . وعنه سلمة بن رجاء ، ومرجى بن رجاء .
 قال أبو حاتم : ما علمتُ إلا خيراً .
 ٣٣٧٦ — سَلَمُ بن عطية [س] ، ويقال مسلم بن عطية . وهكذا سماه ابن حبان^(١) .
 روى عن عطاء . وعنه بَذْر بن الخليل الأسدي ، وشعبة .
 قال ابن حبان : منكر حديث جداً ، ثم ذكر له حديثاً .
 ٣٣٧٧ — [صح] سَلَمُ بن قُتَيْبَةَ [خ ، عو] الباهلي . صدوق مشهور ،
 ورَّحِمَ في سند حديث . قال فيه يحيى بن سعيد القطان : ليس من جمال الحامل .
 وقال أبو حاتم : كثير الوهم ، ليس به بأس . وقال أبو داود وأبو زُرْعَةَ : ثقة .
 ٣٣٧٨ — سَلَمُ بن قيس [د] ، هو العلوي - يأتي .
 ٣٣٧٩ — سَلَمُ بن [محمد] ^(٢) الوراق . عن عكرمة بن عمار . لم يَرُضْه يحيى
 ابن معين ، [نعم إنما] ^(٣) هو سلم بن إبراهيم الوراق ، وقد تقدم^(٤) ، لكن كنيته أبو محمد .
 ٣٣٨٠ — سَلَمُ بن المنيرة ، أبو حنيفة . عن مالك . وعنه عَبْدُ اللَّهِ بن أَبِي سَعْدٍ
 الوراق . ضَعَفَهُ الدارقُطني . وقال - مرة : ليس بالقوي .
 ٣٣٨١ — سَلَمُ بن مَيْمُون الزاهد الرازي الخواص . عن مالك ، وابن عُيَيْنَةَ .
 وعنه محمد بن عوف ، وسَعْدُ بن عَبْدَ اللَّهِ بن عبد الحكم .
 قال ابنُ عَدَى : ينفرد بمثلون وبأسانيد مقالوبة ، وهو من كبار الصوفية .

(١) كذا رأيتُه مسمى في الثقات في مسلم ورأيتُه في سلم (هامش س) .
 (٢) ليس في س . (٣) ليس في س ، خ . وهو في ل - عن الميزان . (٤) صفحة ١٨٤

[١٧١] ومن مصائبه : حدثنا الفريابي/، حدثنا الثوري ، عن ابن المنكدر ، عن جابر -
مرفوعا : مَنْ أَكْرَمَ الْمَلَاءَ فَقَدْ أَكْرَمَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ .

٣٩٣١ — الضحاك بن زيد الأهوازي . عن إسماعيل بن أبي خالد .

قال ابن حبان : يرفع المراسيل ، ويسند الموقوف ؛ لا يجوز الاحتجاج به .
وقال المقيلي : يخالف في حديثه .

٣٩٣٢ — الضحاك بن شرحبيل [ق] . عن زيد بن أسلم . ضعفه أحمد

ابن حنبل . أما :

٣٩٣٣ — الضحاك بن شرحبيل [د] المصري النافق . عن أبي هريرة فصدوق^(١) .

٣٩٣٤ — والضحاك بن شراحيل [خ ، م] ويقال ابن شرحبيل المشرق^(٢) -

ومشرق من همدان . روى عن أبي سعيد الخدري . وعنه الزهري ، والأعمش ،
وجاعة . حجة مقل . وكذا :

٣٩٣٥ — الضحاك بن عبد الرحمن [ت ، ق] بن عرزب الشامي . قال المجلي :

تابي ثقة .

٣٩٣٦ — والضحاك بن عبد الرحمن [س] بن حوشب النصري الدمشقي . عن

مكحول ، وعطاء الخراساني .

قال دحيم : ثقة ثبت .

٣٩٣٧ — الضحاك بن عباد . عن عكرمة . وعنه يوسف السمتي . لا شيء .

ويوسف ساقط .

٣٩٣٨ — الضحاك بن عثمان [م ، عو] الحزامي المدني . عن التابعين . صدوق .

وقال يعقوب بن شيبة : صدوق ، في حديثه ضعف .

لينه يحيى القطان ، مع أنه قد روى عنه . وقال أبو حاتم : لا يحتج به . وقال

أبو زرعة : ليس بقوي . وروى عثمان بن سعيد ، عن يحيى : ثقة .

(١) ل : قلت : وما واحد . (٢) يفتح الميم وكسرهما معا .

قلت : روى عنه ابنُ وهب ، وابن أبي فُديك ، وعِدَّة . فأما حفيده :
٣٩٣٩ - الضحاك بن عثمان بن الضحاك بن عثمان بن عَبْدِ اللَّهِ بن خالد ، أخى حكيم
ابن حِزَام الأسدى الحزامى المدنى فصدوق . روى عن جدِّه ، وعن مالك . وعنه ابنه
محمد ، وإبراهيم بن المنذر الحزامى ، وغيرها .
قال الخطيب : كان علامة قريش بالمدينة بأخبار العرب وأشعارها ، من كبراء
أصحاب مالك .

٣٩٤٠ - والضحاك بن عثمان . شيخ لا يعرف .
قال محمد بن المنذر الهروى : حدثنا محمد بن حماد قال : حدثنى الضحاك بن عثمان
من أهل زُرْبَةَ ، عن خادم الثورى حكاية .
٣٩٤١ - [صح] الضحاك بن مخلد [ع] ، أبو عاصم النبيل ، أحد الأئمة
تفكير العقيل ، وذكره فى كتابه ، وساق له حديثاً . خولف فى سنِّه ، هكذا زعم
أبو العباس النبائى ، وأنا فلم أجده فى كتاب العقيل^(١) .
وقال النبائى : ذكر لأبى عاصم أن يحيى بن سَعِيد يتكلم فىك . فقال : لست بحى
ولا ميت إذا لم أذكر .

قلت : أجمعوا على توثيق أبى عاصم ، وقد قال عمر بن شبة : والله ما رأيت مثله .
٣٩٤٢ - الضحاك بن مَرْأَجِم البَلْخى القسِّر ، أبو القاسم . كناه ابن معين .
وأما الفلاس فكناه أبا محمد ، وكان يؤدب ، فيقال : كان فى مكتبته ثلاثة آلاف صبي ،
وكان يطوفُ عليهم على حمار .

ويروى أن الضحاك حملت به أمُّه عامين . قال يحيى القطان : كان شعبة ينكر
أن يكون الضحاك لى ابن عباس قط .

(١) هامش س : قلت : لعل نسخة الذهبى كانت ناقصة وإلا فقد وجدت على نسخة عتيقة
جدا يحلب فوجدت فيها ترجمة الضحاك بن مخلد ذكر فيها كلام يحيى القطان المذكور . والحديث
الذى أشار إليه المؤلف أنه خولف فى سنِّه وغير ذلك . وفيه قول أحمد فى الحديث الذى خولف
فيه أنه باطل (ورقة ١٧١) .

مِيزَانُ الْأَعْيَادِ فِي نَقْصِ الرِّجَالِ

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المتوفى سنة ٧٤٨ هجرية

بتمتين

على محمد البجاوي

المجلد الثالث

دار المعرفة

بيروت - لبنان

ص.ب : ٧٨٧٦

عن النبي صلى الله عليه وسلم ، منها : لا تكرم أخاك بما يشق عليه . فقال : لم يكن
عثمان عندي ممن يكذب ، ولكن كان يكتب مع خالد بن نجيح فَبُلُوا به ، كان يُمْنَى
عليهم ما لم يسموا من الشيخ .

قلت : وله عن ابن لهيعة ، عن موسى بن وَرْدَانَ ، عن أبي هريرة : مرت
[٣/١٥٢] بالنبي صلى الله عليه وسلم نَمِجَةٌ فقال : هذه التي بُورِكَ / فيها وفي خرونها^(١) .
قال أبو حاتم : هذا كذب .

وله : عن ابن لهيعة ، عن يزيد بن أبي حبيب ، عن أبي الخير ، عن عُقبة ، قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : عليكم بهذه الشجرة زيت الزيتون فتداؤوا به ، فإنه صحة
من الباسور .

وقال فيه أبو حاتم : هذا كذب .

٥٥٢٠ — عثمان بن أبي الصهباء . عن أبي هريرة . مجهول ، قاله بعضهم .

٥٥٢١ — عثمان بن الضحاك [ت] بن عثمان الخزاعي . لحق صفار التابعين .

صنّفه أبوداود . روى عنه عبد الله بن نافع الصائغ ، وأبو مودود عبد العزيز بن

أبي سليمان .

٥٥٢٢ — عثمان بن أبي العاتكة [د ، ق] . قاصّ أهل دمشق ومقرئهم . يكنى^(٢)

أبا حفص .

روى عباس عن يحيى قال : ليس بشيء . ونسبه دُحيم إلى الصدق . وقال النسائي :
ضعيف . وقد روى عنه الوليد بن مسلم ، وابن شابور . وقال أحمد : لا بأس به . بليته
من علي بن يزيد .

قلت : يروى عن علي بن يزيد كثيراً ، وعن جماعة من التابعين .

مات قبل الأوزاعي بعامين .

(١) هـ : وفي صوفها . (٢) س : سمع .

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء السابع

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ المجتهد شيخ الاسلام شهاب الدين

أبي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٦) هجرية

شيوخ ابي داود وقال الحاكم من الدارقطني ثقة وقال ابن رشد بن رايته عند
احمد بن صالح متروكا وقال ابو زرعة لم يكن عندي ممن يكذب ولكن كان
يكتب مع خالد بن نجيع قبلوا به كان يلى عليهم ما لم يسمعوا وروى
الطبراني وابن عدي من طريقه انه رأى بعض الصحابة من الجن واسمه عمرو
ابن طلق وفي الزهرة كان كاتب ابن وهب وقيل ابن لميعة روى عنه (خ)
حديثين (١)

خت - عثمان بن ابي صفية الانصاري . روى عن علي وابن عباس
(٢٦٥) روى عنه صالح بن حمي وفضل بن غزوان . قال البخاري حديثه في الكوفيين
وذكر ابن ابي حاتم نحوه في الثقات وذكر في الرواة عنه صالح بن جبير . ووقع
ذكره في سند حديث موقوف لابن عباس ذكره البخاري تعليقا في اول الحدود
فقال وقال ابن عباس ينزع منه نور الايمان في الزنا . وقال في التاريخ روى
فضل بن غزوان عن عثمان بن ابي صفية الانصاري قال كان ابن عباس يدعو
يفلحانه غلاما غلاما يقول الا ازوجك ما من عبد يزني الا نزع منه نور الايمان
واخرجه الطبراني من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعا وفي سنده لين .

ت - عثمان بن الضحاك حمجازي قيل انه الحزامي . روى عن ابيه وابي
(٢٦٦) حازم بن دينار و محمد بن يوسف بن عبدالله بن سلام وعثمان بن محمد الاخسي
وعنه ابو موحود عبد العزيز بن ابي سليمان وابو حمزة وعبد الله بن نافع و محمد بن
صدقة القدكي وزيد بن بونس . قال الآجري سألت ابا داود عن الضحاك بن

(١) عثمان بن صالح في عثمان بن عبدالله بن محمد ١٢ هامش الاصل

عثمان الحزامي فقال ثقة وابنه عثمان ضعيف وذكر ابن حبان في الثقات وقال البخاري قال قتيبة حدثني ابو مودود حدثني عثمان بن الضحاك عن محمد ابن يوسف وقال ايضا هكذا قال ابو داود والمروفي الضحاك بن عثمان . قلت . فرق البخاري وابو حاتم بين عثمان بن الضحاك غيره منسوب روى عن محمد بن يوسف بن عبد الله بن سلام و عنه ابو مودود و بين عثمان بن الضحاك بن عثمان الحزامي ولم يذكر ابن حبان في الثقات الا الذي لم ينسب واما الحزامي فهو الذي ذكره الآجري عن ابي داود .

(٢٦٧) م د - عثمان بن طلحة بن ابي طلحة عبد الله بن عبد العزيز بن عثمان ابن عبد الدار بن قصي العبدري الحنظلي اسلم في الهدنة وهاجر مع خالد بن الوليد ثم سكن مكة الى ان مات بها وقيل قتل باجناد بن . روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم . و عنه ابن عمه شيبة بن عثمان الحنظلي وابن عمر وامرأة من بني سليم لها صحبة وعروة بن الزبير . قال مصعب الزبيري دفع النبي صلى الله عليه وآله وسلم مفتاح الكعبة لشيبة بن عثمان وقال خذوها يا بني ابي طلحة خالدة تالدة . وقال ابن البرقي مات عثمان بمكة سنة (٤٢) له عند (م) حديث وعند (د) آخر . قلت . وقال الواقدي مات في اول ولاية معاوية وقال العسكري قال قوم استشهد باجناد بن وذلك باطل .

(٢٦٨) بنو د ق - عثمان بن ابي العاتكة سليمان الازدي ابو حفص الدمشقي القاص . روى عن خالد بن الجراح وسليمان بن حبيب وعلي بن يزيد الالهاني وصعرو بن مهاجر الانصاري وعمير بن هاني الغنسي . روى عنه الوليد بن

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء الرابع

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٥) هجرية

(٧٧٥)

يونس - الضحاك بن عبد الرحمن بن أبي حوشب النصري (١) ابوزرعة
ويقال ابوبشر الدمشقي. رأى واثلة (٢) وروى عن مكحول وعطاء بن أبي مسلم
الخراساني وبلال بن سعد وعبد الله بن أبي زكريا، والقاسم بن مخيمرة وغيرهم.
وعنه صدقة بن المنتصر وعيسى بن يونس ومحمد بن شعيب بن شابور قال قال
عمر لصهيب ملى ارى عليك خاتم الذهب قال قد رأته من هو خير منك. والوليد
ابن مسلم والوليد بن مزيد وقال ابوزرعة الدمشقي عن دحيم ثقة ثبت وقال
ابو حاتم هو من اجلة اهل الشام وذكره ابن حبان في الثقات. روى له النسائي
حد يثا واحدا في خاتم الذهب وقال منكر.

(٧٧٦)

قدتق - الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب (٣) ويقال عرزب
الاشعري ابو عبد الرحمن ويقال ابوزرعة الاردني. الطبراني. روى عن ابيه
وابي موسى الاشعري وابي هريرة وعبد الرحمن بن غنم الاشعري وعبد الرحمن
ابن ابي ايلي. وعنه عبد الله بن علي بن زيد وعيسى بن سنان ومكحول والزيهر
ابن سليم وعبد الله بن نعيم الاردني وابو طلحة الحولاني والاوزاعي. وقال
العجلي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال ابو مسهر كان ولي دمشق
مرتين وكان عمر بن عبد العزيز مات وهو وال عليها. قلت. وقال خليفة
في الطبقات مات سنة خمس ومائة.

(٧٧٧)

م ٤ - الضحاك بن عثمان بن عبد الله بن خالد بن حزام الاسدي

(١) (النصري) هنا في التقريب والخلصة بالنون ١٢ (٢) زادي
هامش الخلاصة يخضب بالحناء ١٢ (٣) في التقريب (عرزب) بفتح المهملة

وسكون الراء وفتح الزاي المجمع ثم. وحده قد تسلي ١٢ الحزامي

الحزامي (١) ابو عثمان المديني القرشي . يروي عن نافع . وولي ابن عمرو سالم ابني
النضر و ابراهيم بن عبد الله بن حنين و ايرب بن موسى و بكير بن عبد الله بن
الاشج و زيد بن اسلم و سعيد المقبري و صدقة بن يسار و عبد الله بن دينار
و عبد الله و هشام ابني عروة بن الزبير و عمارة بن عبد الله بن صياد و قطن بن
وهب و ابني الرجال محمد بن عبد الرحمن الانصاري و مخزومة بن سليمان و يحيى بن
سعيد الانصاري و غيرهم . و عنه ابنه عثمان و ابن ابنه الضحاك بن عثمان و ابن
عمه عيسى بن المغيرة بن الضحاك و الثوري و وكيع . ابو بكر الحنفي و ابن ابني
فديك و زيد بن الحباب و ابن وهب و ابن المبارك و يحيى القطان و ابو ضمرة
انس بن عياض . قال احمد و ابن معين و مصعب الزبيرى ثقة و قال ابو داود
ثقة و ابنه عثمان ضعيف و قال ابو زرعة ليس بقوى و قال ابو حاتم يكتسب
حديثه و لا يحتج به و هو صدوق و ذكره ابن حبان في الثقات و قال محمد بن
سعد كان ثباتا . مات بالمدينة سنة ثلاث و خمسين و مائة . قلت . بقية كلامه
و كان ثقة كثير الحديث و قال ابن بكير ثقة مدني و قال ابن نمير لا بأس
به . جازي الحديث و قال علي بن المديني الضحاك بن عثمان ثقة و قال ابن عبد
البركان كثير الخطأ ليس بحجة .

تميز الضحاك بن عثمان بن الضحاك بن عثمان حفيد الذي قبله : (٧٧٨)

روى عن جده و مالك و موسى بن ابراهيم بن صديق و عنه احمد و ابراهيم
ابن المنذر و قرة بن حبيب . قال احمد بن علي الابار و سألت مسما الزبيرى
عن الضحاك بن عثمان فقال الكبير ثقة و الصغير الذي ادر كناه ثقة و قال

(١) (الحزامي) في النضر بن بكسر اوله و الزاي ١٢ ابو الحسن ، لا زدي

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء التاسع

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حنبل المسفلاني

المتوفى سنة (١٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحرسة حيدرآباد الدكن عمرها لله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٦) هجرية

وضعه المقييل والساجي وقال منكر الحديث يتكلمون فيه وقال ابن عدي لا يتابع على حديثه والخطيب وابن عدي وذكره البخاري في الاوسط في فصل من مات من سنة مائتين الى ست عشرة وقال ابن حبان في الثقات لا يجوز الاحتجاج به فيما خالف فيه الثقات وقال العجلي كتبت عنه وترك الناس حديثه ويقال انه جمع (١) •

(٨٧٦) محمد بن يوسف بن عبدالله بن سلام • روى عن ابيه وابي سعيد الخدري وابن الزبير • عنه شهر بن حوشب وعثمان بن الفضال وابن عجلان وعمرو بن يحيى بن عماره وعبد الملك بن عمير وابو الورد وشعيب بن صفوان • ذكره ابن حبان في الثقات • قلت • وذكره البخاري حديثا وقال لا يتابع عليه ولا يصح •

(٨٧٧) محمد بن يوسف بن عبدالله بن يزيد الكندي المدني الاخرج • روى عن جده لأمه وقيل خاله وقيل عمه السائب بن يزيد وسعيد ابن المسيب وسليمان بن يسار وعطاء بن يسار وعبدالله بن عمرو بن عثمان بن عفان وعبدالله بن الفضل • عنه ابن جريج ومالك بن انس وابن ابي الزناد واسماعيل بن جعفر وعبدالله بن عمر العمري وحفص بن غياث وحاتم بن اسمعيل والقطان وغيرهم • قال ابن المديني سمعت يحيى بن سعيد يقول محمد ابن يوسف اثبت من عبدالرحمن بن حميد وعبدالرحمن بن عمار وكان اعرج وكأبا وقال صدقة بن الفضل كان يحيى يثنى عليه ويفضله على محمد بن

(١) محمد بن يوسف بن ثابت بن قيس • في يوسف بن محمد بن

شرح ابن ماجه

بشرح الإمام أبي الحسن الحنفي المعروف بالسندّي
المتوفى ١١٣٨ هـ

وبحاشية

تعليقات مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه
للإمام البوصيري المتوفى سنة ٨٤٠ هـ جريّة

المجلد الرابع

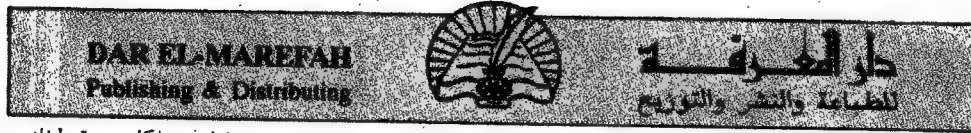
مقتصر أصوله وخرجه أحاديثه على الكتب الستة
ورقمه حسب المعجم المفهرس وتحفة الأشراف

الشيخ خليل مأمون شيخا

دار المعرفة

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة للناس
الطبعة الأولى ١٤١٦م - ١٩٩٦م



مستديرة المطار، شارع البرجاي، ص.ب. ٧٨٧٦، تلفون: ٨٤٤٣٣٢-٨٤٤٣٠١، فاكس: ٦٠٣٣٨٤، برفيا، معرفكار بيروت-لبنان
Airport Square, Bourjawi Street, P.O.Box 7876, Tel. 834332-834301, Fax: 603384 Beirut-Lebanon

٣٣/٣٣ - باب: فتنة الدجال وخروج عيسى ابن مريم وخروج
ياجوج وماجوج

يَوْمَ، حَتَّى إِذَا كَادُوا يَرَوْنَ شُعَاعَ الشَّمْسِ، قَالَ الَّذِي عَلَيْهِمْ: ازْجِعُوا فَسَخِفْرُهُ غَدًا، فَيُعِيدُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَشَدَّ مَا كَانَ، حَتَّى إِذَا بَلَغَتْ مَدَّتُهُمْ، وَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَهُمْ عَلَى النَّاسِ حَفَرُوا، حَتَّى إِذَا كَادُوا يَرَوْنَ شُعَاعَ الشَّمْسِ، قَالَ الَّذِي عَلَيْهِمْ: ازْجِعُوا، فَسَخِفْرُونَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَاسْتَشْنُوا، فَيَعْمُدُونَ إِلَيْهِ، وَهُوَ كَهَيْئَتِهِ حِينَ تَرَكُوهُ، ١/٢٧٦ فَيَخْفِرُونَهُ وَيَخْرِجُونَ/ عَلَى الْأَرْضِ فَيَنْشِفُونَ الْمَاءَ، وَيَتَحَصَّنُ النَّاسُ مِنْهُمْ فِي حُصُونِهِمْ، فَيَزْمُونَ بِسَهَامِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرْجِعُ، عَلَيْهَا الدَّمُ الَّذِي اجْفَظَ، فَيَقُولُونَ: قَهَرْنَا أَهْلَ الْأَرْضِ، وَعَلَوْنَا أَهْلَ السَّمَاءِ، فَيَبْعَثُ اللَّهُ نَغْفًا فِي أَقْفَانِهِمْ فَيَقْتُلُهُمْ بِهَا.

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنْ دَوَّابِ الْأَرْضِ لَتَسْمُنَ وَتَشْكُرُ شُكْرًا مِنْ لُحُومِهِمْ».

١١/٤٠٨١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، ثنا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، ثنا الْعَوَّامُ بْنُ حَوْشَبٍ، حَدَّثَنِي جَبَلَةُ بْنُ سُحَيْمٍ، عَنْ مُؤَثَّرِ بْنِ عَفَاةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: لَمَّا كَانَ لَيْلَةُ أُسْرِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، لَقِيَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَتَذَكَّرُوا السَّاعَةَ، فَبَدَّأُوا بِإِبْرَاهِيمَ، فَسَأَلُوهُ عَنْهَا، فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مِنْهَا عِلْمٌ، ثُمَّ سَأَلُوا مُوسَى، فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مِنْهَا عِلْمٌ، فَرَدَّ الْحَدِيثَ إِلَى عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، فَقَالَ: قَدْ عَاهَدَ إِلَيَّ فِيمَا دُونَ وَجِبَتِهَا، فَأَمَّا وَجِبَتُهَا فَلَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ، فَذَكَرَ خُرُوجَ الدَّجَالِ. قَالَ: فَأَنْزَلَ فَأَقْتَلَهُ، فَيَرْجِعُ النَّاسُ إِلَى بِلَادِهِمْ، فَيَسْتَقْبِلُهُمْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ، فَلَا يَمُرُّونَ بِمَاءٍ

٤٠٨١ - انفرد به ابن ماجه، تحفة الأشراف (٩٥٩٠).

الراوي بتقدير: هذا الذي أحفظه. قوله: (شكرًا بفتحتين).

٤٠٨١ - قوله: (وجبتها) أي: قيامها. (فيجأرون إلى الله) الجوار رفع الصوت والاستغاثة (ثم

٤٠٨١ - هذا إسناد صحيح رجاله ثقات، مؤثر بن عفاة ذكره ابن حبان في الثقات، وباقي رجال الإسناد ثقات.

إِلَّا شَرِبُوهُ، وَلَا يَشْنِيءُ إِلَّا أَفْسَدُوهُ، فَيَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ، فَأَدْعُوا اللَّهَ أَنْ يُمِيتَهُمْ. فَتَشْنُ الْأَرْضُ مِنْ رِيحِهِمْ، فَيَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ، فَأَدْعُوا اللَّهَ، فَيُرْسِلُ السَّمَاءَ بِالمَاءِ، فَيَحْمِلُهُمْ فَيُلْقِيهِمْ فِي الْبَحْرِ، ثُمَّ تَنْسَفُ الْجِبَالُ وَتَمُدُّ الْأَرْضُ مَدَّ الْأَدِيمِ، فَعَهْدُ إِلَهِ: مَتَى كَانَ ذَلِكَ، كَانَتْ السَّاعَةُ مِنَ النَّاسِ، كَالْحَامِلِ الَّتِي لَا يَذَرِي أَهْلَهَا مَتَى تَفْجُوهُمْ بِوِلَادَتِهَا.

قَالَ الْعَوَّامُ: وَوُجِدَ تَصْدِيقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ: ﴿حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾^(١).

٣٤/٣٤ - باب: خروج المهدي

١/٤٠٨٢ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، ثنا مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ، ثنا عَلِيُّ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ أَقْبَلَ فِتْيَةٌ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ، فَلَمَّا رَأَاهُمُ النَّبِيُّ ﷺ، اغْرُورَقَتْ عَيْنَاهُ وَتَغَيَّرَ لَوْنُهُ، قَالَ: فَقُلْتُ: مَا نَزَالَ نَرَى فِي وَجْهِكَ شَيْئًا نَكْرَهُهُ، فَقَالَ: «إِنَّا أَهْلُ بَيْتِ اخْتَارَ اللَّهُ لَنَا الْآخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا، وَإِنَّ أَهْلَ بَيْتِي سَيَلْقَوْنَ بَعْدِي بَلَاءً وَتَشْرِيدًا وَتَطْرِيدًا، حَتَّى يَأْتِيَ قَوْمٌ

٤٠٨٢ - انفرد به ابن ماجه، تحفة الأشراف (٩٤٦٢).

تنسف) كيضرب أي: يفتتها. وفي الزوائد: هذا إسناده صحيح، رجاله ثقات، ومؤثر بن عفازة ذكره ابن حبان في الثقات، ولم أر من تكلم فيه. وباقي رجال الإسناد ثقات، رواه الحاكم وقال: هذا صحيح الإسناد والله سبحانه أعلم.

باب: خروج المهدي رضي الله عنه

٤٠٨٢ - قوله: إِذْ أَقْبَلَ فِتْيَةٌ) بكسر الفاء أي: جماعة (اغرورقت عيناه) أي: غرقناه بالدموع، وهو

(١) سورة: الأنبياء، الآية: ٩٦.

٤٠٨٢ - هذا إسناده فيه يزيد بن أبي زياد الكوفي مختلف فيه.

ضَعِيفٌ سِنَّةُ ابْنِ مَاجَةَ

لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ الْقَزْوِينِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (٢٧٥ هـ)

تَأَلَّفَ

بِمِحْنَةِ نَاصِرِ الدِّينِ اللَّوْبَانِيِّ

مَكْتَبَةُ الْمَعَارِفِ لِلنَّشْرِ وَالتَّوْرِيعِ
لِقَاهِمَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الرَّاشِدِ
الرِّيَاضِ

جميع الحقوق محفوظة للناسر ، فلا يجوز نشر أي جزء
من هذا الكتاب ، أو تخزينه أو تسجيله بأية وسيلة ، أو
تصويره أو ترجمته دون موافقة خطية مُسبقة من الناسر .

الطبعة الأولى للطبعة الجديدة ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م

ح مكتبة المعارف للنشر والتوزيع ، ١٤١٧ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الأبائي ، محمد بن ناصر الدين

ضعيف ملحق ابن ماجة للإمام الحافظ أبي عبد الله القزويني-الرياض.

٤٤٠ ص ، ١٧ × ٢٤ سم

رقمك: ٥-٦١-٨٠٤-٩٩٦٠

١-الحديث-الكتب الستة ٢-الحديث-سنن ٣-الحديث الصحيح

أ - العنوان

١٧/٢١١٤

ديوي ٢٣٥،٦

رقم الايداع: ١٧/٢١١٤

رقمك: ٥-٦١-٨٠٤-٩٩٦٠

مكتبة المعارف للنشر والتوزيع

هاتف: ٤١١٤٥٣٥ - ٤١١٣٣٥

فاكس: ٤١١٢٩٣٢ - بريد إلكتروني

ص.ب. ٣٢٨١ الرياض الرمز البريدي ١١٤٧١

سجل تجاري ٦٣١٣ الرياض

تِلْكَ مَطَرُهَا ، وَيَأْمُرُ الْأَرْضَ فَتَحْبِسُ ثُلُثَ نَبَاتِهَا ، ثُمَّ يَأْمُرُ السَّمَاءَ فِي الثَّانِيَةِ ، فَتَحْبِسُ ثُلُثِي مَطَرِهَا ، وَيَأْمُرُ الْأَرْضَ ، فَتَحْبِسُ ثُلُثِي نَبَاتِهَا ، ثُمَّ يَأْمُرُ اللَّهُ السَّمَاءَ فِي السَّنَةِ الثَّالِثَةِ ، فَتَحْبِسُ مَطَرَهَا كُلَّهُ فَلَا تَقْطُرُ قَطْرَةً ، وَيَأْمُرُ الْأَرْضَ فَتَحْبِسُ نَبَاتَهَا كُلَّهُ ، فَلَا تُنْبِتُ خَضِرَاءَ ، فَلَا تَبْقَى ذَاتُ ظِلْفٍ ^(١) إِلَّا هَلَكَتْ ، إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » ، قِيلَ : فَمَا يُعِيشُ النَّاسَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ ؟ قَالَ : « التَّهْلِيلُ وَالتَّكْبِيرُ وَالتَّسْبِيحُ وَالتَّحْمِيدُ ، وَيُجْرَى ذَلِكَ عَلَيْهِمْ مُجْرَى الطَّعَامِ » .

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْحَارِثِيُّ : يَنْبَغِي أَنْ يُدْفَعَ هَذَا الْحَدِيثُ إِلَى الْمُؤَدَّبِ ، حَتَّى يُعَلِّمَهُ الصَّبِيَّانَ فِي الْكِتَابِ .

ضعيف : انظر المصدرين السابقين .

٨١٦ - ٤١٥٥ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ؛ قَالَ :

لَمَّا كَانَ لَيْلَةً أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، لَقِيَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - فَتَذَكَّرُوا السَّاعَةَ فَبَدَّأُوا بِإِبْرَاهِيمَ فَسَأَلُوهُ عَنْهَا ، فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مِنْهَا عِلْمٌ ، ثُمَّ سَأَلُوا مُوسَى ، فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مِنْهَا عِلْمٌ ، فَرَدَّ الْحَدِيثَ إِلَى عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ فَقَالَ : قَدْ عَاهَدَ إِلَيَّ فِيمَا دُونَ وَجِبَّتِهَا فَأَمَّا وَجِبَّتُهَا ^(٢) ، فَلَا يَغْلُمُهَا إِلَّا اللَّهُ ، فَذَكَرَ خُرُوجَ الدَّجَالِ قَالَ : فَأَنْزِلُ فَأَقْتُلُهُ ، فَيَرْجِعُ النَّاسُ

(١) « الظلف » للبقرة : كالحافر للفرس .

(٢) « وجبتها » : الوجبة : السفطة .

إِلَى بِلَادِهِمْ فَيَسْتَقْبِلُهُمْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ، فَلَا يَمُوتُونَ بِمَاءٍ إِلَّا شَرِبُوهُ ، وَلَا بِشَيْءٍ إِلَّا أَفْسَدُوهُ فَيُجَارُونَ ^(١) إِلَى اللَّهِ ، فَأَدْعُوا اللَّهَ أَنْ يُمَيِّتَهُمْ ، فَتَنْتِ الْأَرْضُ مِنْ رِيحِهِمْ ، فَيُجَارُونَ إِلَى اللَّهِ ؛ فَأَدْعُوا اللَّهَ فَيُرْسِلُ السَّمَاءَ بِالمَاءِ فَيَحْمِلُهُمْ فَيُلْقِيهِمْ فِي الْبَحْرِ ، ثُمَّ تُنْسَفُ الْجِبَالُ ، وَتُمَدُّ الْأَرْضُ مَدًّا أَدِيمًا ، فَعَهْدٌ إِلَيَّ : مَتَى كَانَ ذَلِكَ ، كَانَتْ السَّاعَةُ مِنَ النَّاسِ كَالْحَامِلِ الَّتِي لَا يَذَرِي أَهْلُهَا مَتَى تَفْجُؤُهُمْ يَوْلَادَتِهَا .

قَالَ الْعَوَّامُ ^(٢) : وَوُجِدَ تَصْدِيقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴾ .
ضعيف : وبعضه في (م) : « الضعيفة » (٤٣١٨) .

٣٤ - باب خروج المهدي

٨١٧ - ٤١٥٦ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ؛ قَالَ :

بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ أَقْبَلَ فَنِيَّةٌ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ ، فَلَمَّا رَأَاهُمُ النَّبِيُّ ﷺ ، اغْرَوْرَقَتْ عَيْنَاهُ ، وَتَغَيَّرَ لَوْنُهُ ، قَالَ : فَقُلْتُ : مَا نَزَالَ نَرَى فِي وَجْهِكَ شَيْئًا نَكْرَهُهُ ، فَقَالَ : « إِنَّا أَهْلُ بَيْتٍ اخْتَارَ اللَّهُ لَنَا الْآخِرَةَ عَلَى

(١) « فَيُجَارُونَ » : الْجُؤَارُ : رَفَعَ الصَّوْتُ بِالِاسْتِغَاثَةِ وَ (يُجَارُونَ) : مَبْنِيٌّ لِلْمَفْعُولِ ، وَالضَّمِيرُ

عَائِدٌ عَلَى يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ؛ أَيِ : يُجَارُهُمُ النَّاسُ إِلَى اللَّهِ .

(٢) هُوَ الْعَوَّامُ بْنُ حَوْشَبٍ أَحَدُ رَوَاةِ الْحَدِيثِ .

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء التاسع
من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٦) هجرية

عبد الله بن قارب الثقفي وقيس بن مسلم الجدلي وابي عوف الثقفي وعلال
الوزان وابي صادق والقاسم بن عبد الرحمن الشامي . روى عنه وكيع وعبد الله
ابن ادريس وطلحة بن يحيى الزرقى وخلاد بن يحيى وابو نعيم . قال احمد
وابن معين وابوزرعة ثقة وقال ابو حاتم صالح كان خلاد بن يحيى يغلط في
اسم ابيه يقول ثنا محمد بن ايوب وانما هو ابن ايوب . روى له مسلم حديثا
واحدا عن يزيد عن جابر في الشفاعة .

محمد مع ب

محمد بن مجيد الانصاري . تقدم نسبه في عبد الرحمن بن مجيد وبيان من (٨٦)

سماه عن مالك محمد او اما نسبه عبد الرحمن فانما وقعت في رواية عن مالك .
(٨٧) ع - محمد بن بشار بن عثمان بن داود بن كيسان البدي ابو بكر الحافظ

البصري بNDAR (١) . روى عن عبد الوهاب الثقفي وغندر وروح بن عبادة
وحرى بن مارة وابن ابي عدي ومعاذ بن هشام ويحيى القطان وابن مهدي
وابي داود والطيالسي ويزيد بن زريع ويزيد بن هارون وجعفر بن عون ويز
ابن اسد وسالم بن زوح وحماد بن مسعدة وسهل بن يوسف وعبد الاعلى بن عبد
الادلى وعمر بن يونس اليامي ومحمد بن عرفة ومعاذ بن معاذ وابي عامر المقدى
وابي حلى الحنفي وعثمان بن عمر بن فارس ومحمد بن بكر البرساني وامية بن
خالد وابي عاصم وعبد الملك بن الصباح وعبد الصمد بن عبد الوارث

(١) بNDAR في الاصل من في يده القانون وهو اصل ديوان الخراج وانما قيل له
بNDAR لانه كان بNDARا في الحديث جمع حديث بلده ١٢ هاشم الخلاصة

وخلق كثير. روى عنه الجماعة وروى النسائي عن أبي بكر المروزي وزياد كريات
السجزي عنه وأبو زرعة وأبو حاتم وبق بن مفلد وعبد الله بن أحمد
وابن ناجية وأبراهيم الحارثي وابن أبي الدنيا وزياد الساجي وأبو خليفة
وابن خزيمة والأصم والقسيم بن زكرياء المطرزي ومحمد بن المسيب الأرميني
وابن حبان والبخاري وآخرون. قال ابن خزيمة سمعت بندار يقول اختلفت
إلى يحيى بن سعيد القطان أكثر من عشرين سنة. قال بندار ولو عاش يحيى بعد
تلك المدة لكنت أسمع منه شيئا كثيرا وقال الأجرى عن أبي داود كُتِبَتْ
عن بندار نحو من خمسين ألف حديث وكتبت عن أبي موسى شيئا ولو لا
سلامة في بندار ترك حديثه وقال إسحاق بن إبراهيم النخعي كُنا عند بندار
فقال في حديث عن عائشة قال قالت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فقال له رجل يسخر منه أعيدك بالله ما أفصحك فقال كُنا إذا خرجنا من عند
روح دخلنا إلى أبي عبيدة فقال قد بان ذلك عليك وقال عبد الله بن محمد بن
سيار سمعت حمرو بن علي يملف أن بندار يكذب فيما يروى عن يحيى. قال ابن
سبار وبندار أبو موسى ثقتان وأبو موسى أصح لأنه كان لا يقرأ إلا من كتابه
وبندار يقرأ من كل كتاب وقال عبد الله بن علي بن المديني سمعت أبي
وسأله عن حديث رواه بندار عن ابن مهدي عن أبي بكر بن عياش عن
عاصم عن زر عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال تسعروا فإن
في السعور بركة. فقال هذا كذب وأنكره أشد الانكار وقال حدثني
أبو داود موقوفا وقال عبد الله بن الدورقي كُنا عند ابن معين وجري ذكر

بندار فرأيت يحيى لا يعبا به ويستضعفه قال ورأيت القوار يرى لا يرضاه
وقال كان صاحب حمام . قال الازدي و بندار قد كتب عنه الناس وقبلوه
وليس قول يحيى والقوار يرى مما يجرحه ومارأيت احدا ذكره الا بخير وصدق
وقال البرقاني سمعت عبد الله بن محمد بن جعفر البوشنجي يقول ثنا محمد بن
اسحاق بن خزيمة ثنا الامام محمد بن بشار بندار وقال العجلي بصري ثقة كثير
الحديث وكان حائكا وقال ابو حاتم صدوق وقال النسائي صالح لا بأس به
وقال عبد الله بن محمد بن يونس السخيتاني - كان اهل البصرة يقدمون ابا موسى
على بندار وكان الغرباء يقدمون بندارا وقال محمد بن المسيب سمعته يقول
كتب عنى خمسة قرون وسألو فى الحديث وانا ابن ثمانى عشرة سنة وقال ايضا
للمات بندار جاء رجل الى ابي موسى فقال البشرى مات بندار فقال جئت
تبشرى بموته على ثلاثون حجة ان حدثت ابدا فبقى بعده تسعين يوما ولم يحدث
بحديث . قال السراج سمعت ابا سيار يقول سمعت بندارا يقول ولدت
فى السنة التى مات فيها احمد بن مسلمة ومات حماد سنة (٦٧) وقال البخارى
وغير واحد مات فى رجب سنة اثنتين وخمسين ومائتين وقال ابن حبان
كان يحفظ حديثه وقرأه من حفظه . قلت . كذا قال فى الثقات وقال ابن
خزيمة فى التوحيد ثنا امام اهل زمانه محمد بن بشار وقال البخارى فى صحيحه
كتب الى بندار فذكر حديثا مستندا ولولا شدة وثوقه ما حدث عنه بالمكاتبه
مع انه فى الطبقة الرابعة من شيوخه الا انه كان مكثرا فيوجد عنده ما ليس
عند غيره وقل مسلمة بن قاسم انا عنه ابن المهراني وكان ثقة مشهورا وقال

الدارقطني من الحفاظ الاثبات وقال الذهبي لم ير حل فقاته كبار واقتمع
بعلماء البصرة ارجوا انه لا بأس به وفي الزهرة روى عنه البخاري ما في حديث
 وخمسة احاديث ومسلم اربع مائة وستين •

(٨٨) محمد بن بشار العدني • شيخ يمان • روى عن بكر بن الشرو عن
مالك • روى عنه جعفر بن برد بن السوسى اورده الدارقطني في غرائب
مالك حديثا وقال انه حديث منكر وجعفر المذكور من شيوخ ابى سعيد بن
الاعرابي ما عرفت فيه جرحا ولا في شيخه وذكرته هنا للتميز •

(٨٩) محمد بن بشر بن بشير (١) بن معبد الاسلمى الكوفي ولجده بشير
صوبة • روى عن ابيه واشعث بن ابي الشثاء واباس بن سلمة بن الاكوع
وعبد العزيز بن عبد الحكيم الحضرمي ومحمد بن عامر وزيد بن علقمة •
روى عنه ابن المبارك وطلق بن غنام وابو احمد الزبيرى وابو عاصم • ذكره ابن
حبان في الثقات • روى له النسائي حديثا واحدا من روايته عن اشعث عن
الاسود عن عائشة لت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا اخذ
شيئا اخذه بيمينه الحديث • قال الدارقطني لم يتابع محمد عليه والمخفوط رواية
شعبة وغيره عن اشعث عن ابيه عن مسروق عن عائشة •

(٩٠) محمد بن بشر بن الفرافصة بن المختار الحافظ العبدى ابو عبد الله
الكوفي • روى عن اسمعيل بن ابي خالد وهشام بن عروة وعبيد الله بن عمر
العمري ويزيد بن زياد بن ابي الجعد والاعمش وذكريان بن ابي زائدة
والثوري وشعبة وسعيد بن ابي عروبة ومسعود بن عمير الجعفي وعبد العزيز

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء الحادى عشر

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابى الفضل احمد بن على بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمعرضة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٧) هجرية

ع- يزيد بن هارون بن وادي ويقال زاذان بن ثابت السلمي مولاهم
ابو خالد الواسطي احد الاملام الحفاظ المشاهير قيل اصله من بخارا . روى
عن سليمان التيمي وحيد الطويل وعاصم الاحول واسماعيل بن ابي خالد
وابي مالك الاشجعي ويحيى بن سعيد الانصاري وحريز بن عثمان وابن عون
وداود بن ابي هند وحسين المعلم ومحمد بن اسحاق وسعيد الجريسي وسفيان
ابن حسين وكهمس بن الحسن ومحمد بن عمرو بن علقمة ومسلم بن سعيد
وهمام وورقاء بن عمرو هشام بن حسان وابان العطار وحجاج بن ابي زينب
والحماد بن الربيع بن مسلم وشعبة والثوري وسليمان بن علي الرعي وسليمان
ابن كثير وعبد الخالق بن سلمة وعبد العزيز الماجشون وعبد الملك بن ابي
سليمان والعوام بن حوشب وعمر بن محمد العمري وابي غسان ومحمد بن مطرف
وهشام الدستوائي وهشيم وابراهيم بن سعد وخاق . وعنه بقية بن الوليد
ومات قبله وادم بن ابي اياس واحمد بن حنبل واسحاق بن راهويه ويحيى
ابن معين وعلي بن المديني وابنا ابي شيبة ويان بن عمرو وبندار وابو موسى
ومحمد بن سلام وابو خيثمة وعمرو الناقد وابن غنيم ومحمد بن حاتم بن ميمون
وهارون الحمال ومحمد بن عبادة الواسطي وعباس الغنيري ومحمد بن
عبد الرحيم البزار وعمرو بن علي الفلاس والمفضل بن سهل الاعمري
وابوقدامة وابن ابي عمرو وعبد بن حميد والحسن بن علي الحلال وعبد الله بن غير
ويحيى بن جعفر ويحيى بن موسى خت ويوسف بن موسى القطان
ومطر بن الفضل وبتقوب الدورقي واحمد بن سنان القطان والذهلي ومحمد

ابن عبيد بن المنادي والحسين بن عيسى البسطامي وابو قلابة الرقاشي
والحسن بن عرفة والحسن بن محمد الزعفراني ومحمد بن عبيد الملك
الدقيقي والحارث بن ابي اسامة وابو مسعود الرازي وعباس الدوري ومحمد
ابن احمد بن ابي العوام والحارث بن ابي اسامة واحمد بن عبد الرحمن الصقطي
واخرون . قال ابوطالب من احمد كان حافظا للحديث صحيح الحديث عن
سجاج بن ارطاة . وقال ابن المديني هو من الثقات وقال في موضع آخر
ما رأيت احفظ منه وقال ابن معين ثقة وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث
وكان متعبدا حسن الصلوة جدا وكان يصلي الضحى ستة عشر ركعة
غير قليل وكان قد عفى وقال ابو زرعة عن ابي بكر بن ابي شيبة
ما رأيت اثنين حفظا من يزيد . قال ابو زرعة والاثقان اكثر من حفظ
السرر وقال ابو حاتم ثقة امام صدوق لا يسئل عن مثله وقال عمرو بن عون
عن هشيم ما بالبصريين مثل يزيد وقال احمد بن سنان عن عفان اخذ يزيد
عن حماد حفظا وبقى صحاح من الاستواء غير قليل ومدحها قال ايضا
ما رأيت ما لما حفظ احسن صلاة منه يقوم كانه اسطوانة لم يكن يفتقر عن صلاة
الليل والنهار وكان هو هشيم معروفين بطول الصلاة وقال يحيى بن
يحيى كان بالعراق اربعة من الحفاظ فذكره فيهم وأشار الى انه احفظهم
من وكيع وقال مؤمل بن اهاب سمعت يزيد يقول ما دلت
قط الاحد بشا واحدا عن عون فما بورك لي فيه وقال محمد بن قدامة
الجوهري سمعته يقول احفظ خمسة وعشرين الفا اسنادا ولا تخرو وقال علي بن

شمس سمعته يقول احفظ اربعة وعشرين الف حديث باسناده ولا نخر
واحفظ للشاميين عشرين الف حديث لا اسأل عنها وقال يحيى بن ابي طالب
كان يقال ان في مجلسه سبعين الف رجل وقال يعقوب بن سفيان عن محمد
ابن فضيل البزار ولد يزيد سنة سبع عشرة ومائة وقال ابن سعد كان ثقة كثير
الحديث ولد سنة ثمانى عشرة وكان يقول طلبت العلم وحصين حى وقد نسي
وربما ابتدأ في الجري بالحديث وكان قد انكر مات في خلافة المأمون قلت
ثقة كلامه في غرة ربيع الآخر سنة ست ومائتين وفيه اربعة غير واحد
وذكر ابن حبان في الثقات وقال كان من خيار عباد الله تعالى ممن يحفظ
حديثه وكان قد كف في آخر عمره وقال زكريا بن يحيى كنا نسمع ان يزيد
من احسن اصحابنا صلاة واعلمهم بالسنة وذكر ابن ابي خيثمة في تاريخه انه
كاتب ابي شيبة القاسم جد ابي بكر بن ابي شيبة قال وسمعت ابي يعنى
ابا خيثمة زهير بن حرب يقول كان يعاب على يزيد حين ذهب بصره وربما
اذا سئل عن حديث لا يعرفه فيأمر جاريته فتحفظه من كتابه قال وسمعت
يحيى بن معين يقول يزيد ليس من اصحاب الحديث لانه لا يميز ولا يبالي عمن
روى وقال الفضل بن زياد قيل لاحمد بن زيد بن هارون له فقه قال نعم
ما كان افطنه واذكاه وافهمه قيل له فابن حلية قال كان له فقه لا اعلم انى
لم اخبره خبرى يزيد ما كان اجمع امر يزيد صاحب صلاة حافظ متقن
الحديث صوابه وحسن مذهب وقال الزعفراني ما رأيت خيرا من يزيد وقال
زياد بن ايوب ما رأيت له كتابا قط ولا حديثا الا حفظا وقال احمد بن

الطبيب سمعت يزيد يقول في هارون يعني مستلمه بلغني انك تريد ان تدخل
علي في حديثي فاجهد جهدك لا ارضى الله تعالى عليك ان رعت احفظ
ثلاثة وعشرين الف حديث وقال الحسن بن عرفة قلت ليزيد بن
هارون ما فعلت تلك العيانات الجملتان قال ذهب بهما بكاء الاسحار
وقال يعقوب بن شيبة ثقة وكان يمدن الآمرين بالمعروف والنهي عن
المنكر وقال ابن قانع ثقة مأمون .

(٧١٢) لم يمت م. ق. - يزيد بن هرمز المدني ابو عبد الله مولى بني ليث وقيل عفان
وقيل آل ابي ذباب وقيل انه يزيد الفارسي والصحيح انه غيره . روى عن
ابي هريرة وابن عباس وابان بن عثمان وعنه الزهري وسعيد المقبري وابو جعفر
محمد بن علي وقيس بن سعد والحارث بن ابي ذباب والمختار بن صيفي وغيرهم .
قال ابن سعد كان علي الموالى يوم الحرة ومات بعد ذلك وكان ثقة ان شاء الله
تعالى وقال ابن معين و ابو زرعة ثقة وقال محمد بن اسحاق عن الزهري
حدثني يزيد بن هرمز وكان من الثقات وقال ابن ابي حاتم اختلفوا هل هو
يزيد الفارسي او غيره . فقال ابن مهدي واحد هو ابن هرمز وانكر يحيى بن
سعيد القطان ان يكونا واحدا وسمعت ابي يقول يزيد بن هرمز هذا ليس
بيزيد الفارسي هو سواء فاما ابن هرمز فهو والد عبد الله بن يزيد بن هرمز وكان
من ابناء الفرس الذين جالسوا ابا هريرة وليس بحديثه بأس و ذكره ابن
حبان في الثقات وقال غيره مات في خلافة عمر بن عبد العزيز (١) . قلت .
هو قول ابن حبان نفسه وانظرة غيره زيادة لامعني لها وقال المعلى

(١) وفي التقريب مات يزيد بن هرمز على رأس المائة ١٢ تقريب

حضور عیسیٰ کا حلیہ عروہ بن مسعود

1 میرے خیال میں اگر پہلی روایت کو رد نہ بھی کیا جائے تو کوئی حرج نہیں کیونکہ نزول والی جب رد ہو گئی تو اصل دلیل اسی میں ختم ہو جاتی ہے

2 * دیکھیں پہلی روایات میں بھی حلیہ اگے آگے بیان کیے گئے ہیں اسی طرح بخاری میں بھی چلنے آگے آگے مذکور ہیں

3 * پہلی روایت کو رد نہ کرنا کی وجہ آرد دوسری روایت بھی ہے
صفحہ 106 روایت 278 (172)

یا پورا کتب بھی رجال دیکھے جائیں

زمعیر بن حرب

جس بن المنثنی

عبد الفضل (دعوا بن ابی سلمہ)

عبد اللہ بن الفضل

ابی سلمہ بن عبد الرحمن

عن ابی ہریرہ

* اسی طرح الطبقات ابوری 167/1

215/1

ایک رجال بھی میرا پاس صفحہ 189

دیکھ رجال دہی صفحہ 106 دوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَنْ طَعِمَ التَّيَمُّونَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ (الكبير)
جبکہ رسول کا حکم مانا تو یقیناً اللہ نے اللہ کا حکم مانا،
(ترجمہ کنزالایمان)

مشکوٰۃ شریف

(عربی، اردو)

جلد سوم

تصنیف

امام ولی الدین محمد بن عبد اللہ الخطیب رحمۃ اللہ تعالیٰ (متوفی ۷۲۸ھ)

ترجمہ

فاضل شہیر مولانا محمد الحکیم خاں اختر شاہ جہانپوری

(مترجم بخاری شریف، ابوداؤد شریف، ابن ماجہ شریف)

فریدی بک سٹال ۳۸۔ اردو بازار لاہور ۲

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت قائم نہیں ہوگی مگر بدترین لوگوں پر۔ (مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت اُس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک قبیلہ دوس کی عورتوں کے سر میں ذوالخلفہ کے گرد نہ لپس۔ ذوالخلفہ قبیلہ دوس کا بت تھا جس کو ذریعہ جاہلیت میں وہ لوگ پرہنے تھے۔

(متفق علیہ)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: رات اللہ کا سلسلہ قائم نہیں ہوگا یا ایک کرات دوسری کچھ ہو جائے ہونے لگے۔ میں عرض گزار ہوئی کہ یا رسول اللہ! میں تو کہتی تھی کہ جب اللہ تعالیٰ نے یہ وحی نازل فرمائی: وہی رات ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اللہ پر حق دین کے ساتھ بھیجا تاکہ اسے تمام ادیان پر غالب کر دے اگرچہ مشرک اُسے ناپسند کریں (۲۳:۹) کہ یہ غلبہ پوری طرح ہو گا، فرمایا کہ اس میں سے ہر گناہنا اللہ چاہے۔ پھر اللہ تعالیٰ ایک پاکیزہ عورت بھیجے گا جس سے وہ تمام غریباؤں کے دل میں رانی کے دانے کے برابر بھی ایمان ہو گا اور وہی باقی رہ جائیں گے جن میں کوئی جہلائی نہیں ہوگی۔ پس اپنے اباؤ اجداد کے دین کی طرف رٹ جائیں گے۔

(مسلم)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وہاں کچھ گناہ زمین میں چاہیں رہے۔ مجھے معلوم نہیں چاہیں دن فرمایا یا چاہیں بیسٹیاں سال پس اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجے گا گویا وہ عروہ بن مسعود جیسے ہیں۔ وہ تلاش کر کے اُسے ہلاک کر دیں گے۔ پھر وہ لوگوں میں سات سال رہیں گے۔ کسی قذ کے درمیان ملامت نہیں ہوگی۔ پھر اللہ تعالیٰ شام کی طرف سے ایک شمشیر بھیجے گا تو روئے زمین پر کوئی ایک ہی ایسا باقی نہیں رہے گا جس کے دل میں رانی کے دانے کے برابر بھی جہلائی یا ایمان ہو گا وہ فوت ہو جائے گا، یہاں تک کہ تم میں سے کوئی ہمارے کسی پتھر کے اندر بھی داخل ہو تو وہاں بھی داخل ہو کر روضہ نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر بدترین لوگ باقی رہ جائیں گے جو پرندوں کی خیف اور دزدوں کی

۵۲۸۱ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شَرِّ الْأَخْلَاقِ. (رواهُ مُسْلِمٌ)

۵۲۸۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَضْطَرَّ الْيَتَامُ نِسَاءً دَوَسَ حَوْلَ ذِي الْخَلْفَةِ وَذُو الْخَلْفَةِ طَاغِيَةٌ دَوَسَ الْيَتَامُ كَانُوا يَعْبُدُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۵۲۸۳ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقُولُ لَا يَذْهَبُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ حَتَّى يُعْبَدَ الْأَلَاتُ وَالْعُزَّى فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ كُنْتَ لَا تَكُنْ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ هَؤُلَاءِ أَرْسَلَ رَسُولُكَ يَا لَهْدَى وَدَيْنَ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكُوكِرَهُ الْمُشْرِكُونَ أَرَأَيْتَ ذَلِكَ تَأَمَّا قَالَ إِنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ بَعَثَ اللَّهُ رِيحًا طَيِّبَةً فَشَوَّقَتْ كُلَّ مَنْ كَانَ فِي قُلُوبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خُودِلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَيَبْقَى مَنْ لَا خَيْرَ فِيهِ فَيُخْرِجُوْنَ إِلَى دِيَارِ الْيَأْسِ (رواهُ مُسْلِمٌ)

۵۲۸۴ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْرِضُ النَّجَالُ فَيَمُوتُكَ أَرْبَعِينَ لَا أَدْرِي أَرَبْعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ عَامًا فَيَبْعَثُ اللَّهُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ كَانَتْ عُرْوَةٌ بَنَ مَسْعُودٍ فَيُطْلَبُ فَيَمْلِكُ ثُمَّ يَمْلِكُ فِي النَّاسِ سَبْعَ سِنِينَ لَيْسَ بَيْنَ أَشْيَيْنِ عَدَاوَةٌ ثُمَّ يَرْسِلُ اللَّهُ رِيحًا بَارِدَةً مِنْ قِبَلِ الشَّامِ فَلَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَدٌ فِي قُلُوبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ إِلَّا يَمُوتُ إِلَّا كَبُضَتْ حَتَّى كَوُنَتْ أَحَدُكُمْ دَخَلَ فِي كَيْبٍ جَبَلٍ لَدَخَلَتْ عَلَيْهِ حَتَّى تَقْبِضَهُ قَالَ فَيَبْقَى

فَإِنَّمَا لِلنَّاسِ فِيهِ وَكَذَلِكَ الظُّلُمَاتُ أَخْلَا وَالْإِسْهَامُ لَا
يَعْرِفُونَ مَعْرُوفًا وَلَا يَنْكُرُونَ مِنْكُمْ فَكَيْتَمُكُلُ
لَهُمُ الشَّيْطَانُ كَيْتَمُكُلُ إِلَّا تَسْتَعِينُونَ كَيْتَمُكُلُونَ
فَمَا تَأْمُرُ نَا كَيْتَمُكُلُ مَرْيَمًا دَوَّ الْأَوْتَانِ وَهَمَّ
فِي ذَلِكَ كَاوَرِيَّةً هَمَّ حَسَنٌ عَيْنُهُمْ ثُمَّ يَنْتَفِعُ
فِي الْعَمَلِ فَلَا يَسْمَعُ أَحَدًا إِلَّا أَصْنَى يَنْتَفِعُ
رَقَمَ يَنْتَفِعُ قَالَ وَأَوَّلُ مَنْ يَسْمَعُ رَجُلٌ يَكُونُ حَسَنٌ
إِلَيْهِ فَيَصْعَقُ وَيَصْعَقُ النَّاسُ ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَطْلَمًا
كَأَنَّهُ الْفَلَّ كَيْتَمُكُلُ وَمِنْ أَجْسَادِ النَّاسِ ثُمَّ يَنْتَفِعُ
فِيهِ أَخَذَ يَأْمُرُ قِيَامًا يَنْتَفِعُونَ ثُمَّ يَقَالُ يَا أَيُّهَا
النَّاسُ مَلِكُمَا لِي رَبِّكُمْ يَقُولُ لَهُمْ مَسْئُولُونَ
فَيَقَالُ أَخْرِجُوا بَعَثَ النَّارَ فَيَقَالُ مِنْ كَمَ كَمَ
فَيَقَالُ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَ مِائَةٍ وَتِسْعِينَ قَالَ
فَإِنَّ إِلَهَكَ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا وَذَلِكَ
يَوْمٌ يُنْشِئُ عَنْ سَائِي - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَ
ذَكَرَهُ حَدِيثُ مُعَاوِيَةَ لَا تَنْقُطُ الْعِجْبَةُ
فِي بَابِ التَّوْبَةِ)

کی طبع خود بخود بدل گئے۔ دنیا کی کائناتیں گئے اندر کسی جیسے ہم کو ناپائندگی
گئے۔ پس شیطان ان کے پاس انسانی شکل میں آکر کھڑا ہوا۔ کیا نہیں مہیا
نہیں آتی، وہ کہیں گئے کہ آپ ہیں کیا حکم دیتے ہیں؟ پس وہ انہیں بتوں کو
بد بننے کا حکم دے گا۔ وہ اسی حالت میں رہیں گے کہ روز کی مبتلاں اور گند
بسر آرم سے ہمدردی ہوگی۔ پھر صدمہ پڑنا جائے گا جو جی اُسے سنے گا تو
کبھی گردن جھکائے گا کبھی اُٹھائے گا۔ سب سے پہلے جو آدمی سنے گا وہ
اپنے آرزوی کے عوض کو لیب رہا ہوگا تو بے ہوش ہو جائے گا۔ دوسرے
لگ بھگ بے ہوش ہو جائیں گے۔ پھر اللہ تعالیٰ شعلہ جیسی بارش بھیجے گا
جس سے لوگوں کے جسم اٹھیں گے۔ پھر وہ بے ہوش ہو جائے گا تو لوگ
کھڑے ہو کر دیکھیں گے۔ پھر کہا جائے گا۔ اے لوگو! اپنے رب کی
طرف چلو۔ انہیں شہزادے یا پہچے جائیں گے۔ فرمایا جائے گا کہ جنہوں
کے چمکے کو نکالو۔ چرن کی جائے گی کہ کتنے جہ سے کتنے؛ فرمایا جائے
گا کہ ہر ہزار میں سے نو سو ننانوے۔ راوی کو بیان ہے کہ اُس وقت
بچے بھی ہونٹے ہو جائیں گے۔ اور ہڈی کھل جائے گی (مسلم) اور
اَلْمُتَّقِلِمُ الْيَهُودَ وَالْمُتَّقِلِمُ الْيَهُودَ ابھی باب التوبہ میں مذکور ہوئی۔

دوسری فصل

یہ باب دوسری فصل سے خالی ہے۔

وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي -

تیسری فصل

یہ باب تیسری فصل سے خالی ہے۔

وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّالِثِ -

صُورِ بھونکے جانے کا بیان

بَابُ لِنْفَخِ فِي الصُّورِ

پہلی فصل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: دونوں دفعہ صدمہ پھونکنے کے درمیان

۵۲۸۵ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ

۴۲۲ احادیث نبوی کا لوح پر نور اور ایمان افزہ ذخیرہ



صحیح

مشریف

بائیں فتح شرح نبویؐ میں جمع کیے

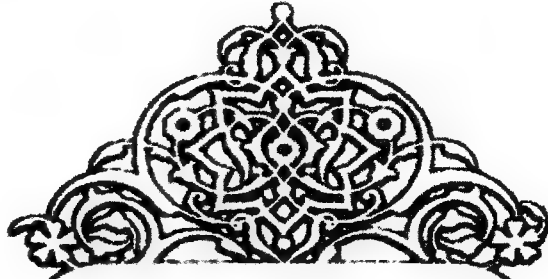
جلد



امام مسلم بن الحجاجؒ نے کئی لاکھ احادیث نبویؐ سے انتخاب فرما کر
مستند اور صحیح احادیث جمع فرمائی ہیں۔

ترجمہ:

علامہ وحید الزمانؒ



نام کتاب
صحیح
مسلم
شریف
مختصر حرمی

تالیف: امام مسلم بن الحجاج

ترجمہ: علامہ وحید النعمان

جلد: اول

تاریخ اشاعت: اگست ۲۰۰۲ء

COPY RIGHT

All rights reserved

Exclusive rights by nomani
kutab khana Lahore Pakistan.
No part of this publication
may be translated, reproduced,
distributed in any form or by
any means or stored in a data
base retrieval system, without
the prior written permission of
the publisher.

تم نے خدا تمہیں ٹھیک راستے پر لایا اور تمہاری امت بھی تمہارے راستے پر چلے گی پھر میرے اوپر پچاس نمازیں فرض ہوئیں ہر روز پھر بیان کیا سارا قصہ اخیر تک۔

۳۱۷- مالک بن حصصہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہی حدیث جو اوپر گزری اتنا زیادہ ہے کہ میرے پاس ایک طشت لایا گیا سونے کا جو بھرا ہوا تھا حکمت اور ایمان سے بھر چرا گیا سینے سے لے کر پیٹ کے نیچے تک اور دھویا گیا مزہم کے پانی سے اور بھرا گیا حکمت اور ایمان سے۔

۳۱۸- قتادہ سے روایت ہے میں نے ابو عالیہ سے سنا وہ کہتے تھے مجھے حدیث بیان کی تمہارے پیغمبر ﷺ کے چچا زاد بھائی نے یعنی عبد اللہ بن عباسؓ نے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذکر کیا معراج کا تو فرمایا موسیٰ گندمی رنگ کے ایک لمبے آدمی تھے گویا شنوہ (ایک قبیلہ ہے عرب میں) کے آدمی اور عیسیٰ کو گھوگر بال والے میانہ قد کے اور بیان کیا مالک کا جو داروغہ جہنم کا اور ذکر کیا دجال کا۔

۳۱۹- قتادہ سے روایت ہے اس نے سنا ابو عالیہ سے انھوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے تمہارے نبیؐ کے چچا کے بیٹے ابن عباسؓ نے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس رات مجھے معراج ہوا میں موسیٰ بن عمران پر گزرا وہ ایک گندمی رنگ کے لمبے آدمی تھے گھوگر بال والے جیسے شنوہ کے آدمی ہوتے ہیں اور میں نے دیکھا

أَصَابَ اللَّهُ بِكَ أَمْتُكَ عَلَى الْفِطْرَةِ ثُمَّ فُرِصَتْ عَلَيَّ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسُونَ صَلَاةً)) ثُمَّ ذَكَرَ فَصَّحَهَا إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ.

۴۱۷- عَنْ مَالِكِ بْنِ صَفْصَعَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَذَكَرَ نَحْوَهُ وَزَادَ فِيهِ ((فَأَتَيْتُ بِطُسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُمْتَلِيَةٍ حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَشَقَّقْتُ مِنَ النَّخْرِ إِلَى مَرَاقٍ الْبَطْنِ فَفُصِّلَ بِمَاءٍ زَمْزَمٍ ثُمَّ مَلَأْتُ حِكْمَةً وَإِيمَانًا)).

۴۱۸- عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ يَقُولُ حَدَّثَنِي ابْنُ عَمِّ نَبِيِّكُمْ ﷺ بَعْنِي ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أُسْرِيَ بِهِ فَقَالَ ((مُوسَى آذَمَ طَوَالَ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ)) وَقَالَ ((عِيسَى جَعَلَ مَرْتُوعًا)) وَذَكَرَ مَالِكًا خَازِنَ جَهَنَّمَ وَذَكَرَ الدَّجَالَ.

۴۱۹- عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ حَدَّثَنَا ابْنُ عَمِّ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ((مَوْرَتٌ لَيْلَةٌ أُسْرِيَ بِي عَلَى مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلٌ آذَمَ طَوَالَ جَعَلَ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ

تھے دونوں دریا نکلے ہوں پھر چلے گئے جہاں تک کہ اللہ نے چاہا اور زمین پر نمودار ہوئے ہوں اور یہ امر نہ خلاف شرع ہے نہ خلاف عقل ہے اور ظاہر حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے تو اسی کی طرف جانا چاہیے۔

(۳۱۹) ☆ سبط کے معنی سیدھے اور صاف جس میں خیدگی نہ ہو اور اوپر کی روایت میں ہے کہ ان کے بال گھوگر تھے تو جواب اس کا یہ ہے کہ گھوگر دو جسم کے ہیں ایک تو سخت گھوگر جیسے جوشی لوگوں کے بال ہوتے ہیں اس کو عربی میں قشط بولتے ہیں اور ایک ہلکے گھوگر جو سیدھے اور صاف ہوتے ہیں اور صرف کناروں سے ذرا خمیدہ ایسے بالوں کو سبط کہتے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ پہلی حدیث میں جعد کے لفظ سے گھوگر بال مراد نہیں ہیں بلکہ جعدوت جسم سے شقق ہے یعنی بدن کا گٹھا اور سخت اور ٹھوس ہونا اور دلیل اس کی یہ ہے کہ حضرت موسیٰ کی صفت میں ایک روایت میں جعد کا لفظ آیا ہے حالانکہ دوسری روایت میں ہے کہ ان کے بال سیدھے صاف تھے یہ مستحبا ہے آیہ کریمہ فلا تکن فی مریۃ من لقانہ سے جس کی تفسیر قتادہ نے یہی کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت موسیٰ سے بے شک ملے ہیں اور یہی اختیار کیا ہے ایک جماعت نے لہ

عیسیٰ بن مریم کو وہ میانہ قد تھے اور رنگ ان کا سرخ اور سفید تھا اور بال ان کے سبھ چھٹے ہوئے تھے اور دکھلائے گئے آپ کو مالک جہنم کے داروغہ اور دجال ان نشانیوں میں جو اللہ نے دکھلائیں تو مت شک کر آپ کی ملاقات میں موسیٰ سے۔ راوی نے کہا کہ قادمہ اس آیت کی یہی تفسیر کرتے ہیں کہ نبیؑ نے موسیٰ سے ملاقات کی۔

وَرَأَيْتُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ مَرْبُوعَ الْخَلْقِ إِلَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ سَبَطَ الرَّأْسِ ((وَأَرَى مَالِكًا حَازِنَ النَّارِ وَالْدَّجَالَ فِي آيَاتِ آرَاهُ اللَّهُ إِنِّي أَنَا فَمَا تَكُنْ فِي مَرْيَمَ مِنْ بَقَائِهِ قَالَ كَانَ قَتَادَةُ يُفَسِّرُهَا أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ لَقِيَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

۴۲۰- عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ وادی ازرق میں گزرے تو پوچھا یہ کون سی وادی ہے؟ لوگوں نے کہا وادی ازرق آپ نے فرمایا گویا میں موسیٰ کو دیکھ رہا ہوں وہ اتر رہے ہیں چوٹی سے اور آواز سے لبیک پکار رہے ہیں پھر آپ ہر شاکی چوٹی (ٹیکری) پر آئے (وہ ایک پہاڑ ہے شام اور مدینے کے راستے پر) پوچھا یہ کون سی ٹیکری ہے؟ لوگوں نے کہا یہ ہر شاکی ٹیکری ہے آپ نے فرمایا گویا میں دیکھ رہا ہوں یونس بن متی کو وہ ایک سرخ اونٹنی گھٹی ہوئی پر سوار ہیں اور ایک جبہ پہنے

۴۲۰- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِوَادِي الْأَزْرَقِ فَقَالَ ((أَيُّ وَادٍ هَذَا)) فَقَالُوا هَذَا وَادِي الْأَزْرَقِ قَالَ ((كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هَابِطًا مِنَ النَّبْتِ وَلَهُ جُؤَارٌ إِلَى اللَّهِ بِالتَّلْبِيَةِ)) ثُمَّ أَتَى عَلَى نَبِيَّةٍ مَرَّشَى فَقَالَ أَيُّ نَبِيَّةٍ هَذِهِ قَالُوا نَبِيَّةٌ مَرَّشَى قَالَ ((كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى نَاقَةٍ حُمْرَاءَ جَعْدَةٍ عَلَيْهِ

تھ جیسے مجاہد اور کلبی اور سدی وغیرہ نے تو آیت کے معنی ان کے مذہب پر یہ ہو گئے کہ شک مت کر تو اپنی ملاقات میں موسیٰ سے اور جمہور علماء کے نزدیک آیت کے یہ معنی ہیں کہ مت شک کر موسیٰ کو کتاب ملنے میں اور یہی مذہب ہے ابن عباسؓ اور مقاتل اور زجاج کا یہ آیت سورۃ السجدہ پارہ ۲۱ میں ہے اور شروع میں اس آیت کا یہ ہے ولقد اتينا موسى الكتاب

(۴۲۰) قاضی عیاضؒ نے کہا اکثر روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہؐ نے ان پیغمبروں کو معراج کی رات دیکھا اور یہ امر تصریح کے ساتھ ابوالعالیہ کی روایت میں ابن عباسؓ سے موجود ہے اور ابن مسیب کی روایت میں ابو ہریرہؓ سے مگر اس میں لبیک کہنے کا ذکر نہیں ہے۔ اب اگر کوئی کہے کہ یہ پیغمبر تو مر گئے اور وہ آخرت میں گئے اب لبیک کیسے کہتے ہیں اور حج کیسے کرتے ہیں وہ تو عمل کرنے کا مقام نہیں تو ہمارے مشائخ اور ہم نے اس کے کئی جواب نکالے ہیں۔ ایک تو یہ کہ پیغمبر شہیدوں کی مثل ہیں بلکہ ان سے بھی افضل ہیں اور شہید زندہ ہیں اپنے پروردگار کے پاس تو کیا بعید ہے کہ وہ حج کریں یا نماز پڑھیں جیسے دوسری حدیث میں وارد ہے اور جہاں تک ان سے ہو سکے خدا سے اور نزدیکی حاصل کریں اور گودہ مر گئے پر ابھی تک دنیا ہی میں ہیں جو عمل کا مقام ہے البتہ جب قیامت ہو جائے گی اور دنیا کی میعاد ختم ہو جائے گی اس وقت عمل ختم ہو جائے گا۔ دوسرے یہ کہ آخرت کا عمل ذکر اور دعا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے دعوهم فیہا سبحانک اللہم ونحینہم فیہا السلام۔ تیسرے یہ کہ شاید یہ خواب ہو کسی اور رات میں سوا معراج کی رات کے جیسے ابن عمرؓ کی روایت میں ہے میں سو رہا تھا کہ میں نے اپنے تئیں دیکھا کہبے کا طواف کرتے ہوئے اور بیان کیا قصہ عیسیٰ علیہ السلام کا۔ چوتھی یہ کہ رسول اللہؐ کو ان پیغمبروں کی زندگی کا حال دکھلایا گیا بطور تمثیل کے کہ ان کا حج کیسا تھا اور لبیک کیونکر تھی اس لیے کہ خود آپؐ نے فرمایا کہ گویا میں دیکھ رہا ہوں موسیٰؑ کو اور گویا میں دیکھ رہا ہوں عیسیٰؑ کو اور گویا میں دیکھ رہا ہوں

جَنَّةٍ مِنْ صُوفٍ خَطَامٍ نَاقِيَةٍ خُلْبَةٍ وَهُوَ يُلَبِّيُّ)) قَالَ ابْنُ خَنَبَلٍ فِي حَدِيثِهِ قَالَ هُنْتُمْ بَعْنِي لَيْفًا.

ہیں بالوں کا ان کی اونٹنی کی نکیل خلبہ کی ہے اور وہ لبیک کہہ رہے ہیں۔ ابن خنبل نے اپنی حدیث میں بیان کیا ہے کہ ہشیم نے کہا خلبہ سے مراد لیف ہے (یعنی کھجور کے درخت کی چھال)۔

۴۲۱- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَبَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ فَمَرَرْنَا بِوَادٍ فَقَالَ أَيُّ وَادٍ هَذَا فَقَالُوا وَادِي الْأَزْرَقِ فَقَالَ ((كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ مِنْ لَوْنِهِ وَشَعْرِهِ شَيْئًا لَمْ يَحْفَظْهُ دَاوُدُ وَاضِعًا إصْبَعِيهِ فِي أُذُنِيهِ لَهُ جُؤَارٌ إِلَى اللَّهِ بِالتَّلْبِيَةِ مَارًا بِهَذَا الْوَادِي قَالَ ثُمَّ سَبَرْنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى نَبِيَّةٍ فَقَالَ أَيُّ نَبِيَّةٍ هَذِهِ)) قَالُوا هَرَشَشَى أَوْ لَيْفَتْ فَقَالَ ((كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يُونُسَ عَلَى نَاقَةٍ حَمْرَاءَ عَلَيْهِ جَبَّةٌ صُوفٍ خَطَامٍ نَاقِيَةٍ لَيْفٌ خُلْبَةٍ مَارًا بِهَذَا الْوَادِي مُلَبِّيًا)).

۴۲۱- عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چلے مکہ اور مدینہ کے بیچ میں ایک وادی پر گزرے آپ نے پوچھا یہ کون سی وادی ہے؟ لوگوں نے کہا وادی ازرق آپ نے فرمایا گویا میں دیکھ رہا ہوں موسیٰ کو پھر بیان کیا ان کا رنگ اور بالوں کا حال جو یاد نہ رہا داؤد بن ابی ہند کو (جو وادی ہے اس حدیث کا) اور انگلیاں اپنے کانوں میں رکھی ہیں اور خدا کو پکار رہے ہیں آواز سے لبیک کہہ کر اس وادی میں سے جا رہے ہیں۔ عبد اللہ نے کہا پھر ہم چلے یہاں تک کہ ایک ٹکری پر آئے آپ نے فرمایا یہ کون سی ٹکری ہے؟ لوگوں نے کہا ہر شا کا یا لفت کا۔ آپ نے فرمایا گویا میں دیکھ رہا ہوں یونسؑ کو ایک سرخ اونٹنی پر ایک جبہ صوف کا پہنے ہوئے اور ان کی اونٹنی کی نکیل کھجور کے چھال کی ہے اس وادی میں لبیک کہتے ہوئے جا رہے ہیں۔

۴۲۲- عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَذَكَرُوا الدُّجَالَ فَقَالَ إِنَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ قَالَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَمْ أَسْمَعْهُ قَالَ ذَاكَ وَلَكِنَّهُ قَالَ ((أَمَّا إِبْرَاهِيمُ فَأَنْظُرُوا إِلَى صَاحِبِكُمْ وَأَمَّا مُوسَى فَرَجُلٌ آذَمَ جَعْدٌ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرَ مَخْطُومٍ بِخُلْبَةٍ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ إِذَا انْحَدَرَ فِي الْوَادِي يُلَبِّيُّ)).

۴۲۲- مجاہد سے روایت ہے ہم عبد اللہ بن عباسؓ کے پاس بیٹھے تھے لوگوں نے ذکر کیا دجال کا اور کہا کہ اس کی دونوں آنکھوں کے بیچ میں کافر کا لفظ لکھا ہو گا ابن عباسؓ نے کہا یہ تو میں نے نہیں سنا لیکن آپ نے فرمایا ابراہیمؑ تو ایسے ہیں جیسے تم اپنے صاحب کو دیکھتے ہو (یعنی میری مشابہ ہیں صورت میں) اور موسیٰؑ ایک شخص ہیں گندم رنگ گھونگر والے یا گٹھے ہوئے بدن کے سرخ اونٹ پر سوار ہیں جس کی نکیل کھجور کی چھال کی ہے گویا میں ان کو دیکھ رہا ہوں جب اترتے ہیں وادی میں تو لبیک کہتے ہیں۔

۴۲۳- عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ

۴۲۳- جابرؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے

ہو ہوں یونسؑ کو۔ پانچواں یہ کہ آپ نے بیان کیا اس بات کو جو وحی کی گئی آپ کی طرف ان پیغمبروں کی کیفیت اور حالت سے اگرچہ آپ نے اپنی آنکھ سے ان کو نہ دیکھا ہو۔ تمام ہواکلام قاضی عیاضؒ کا۔ (نووی)

((غَرَضٌ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ فَإِذَا مُوسَى ضَرْبُ مِنَ الرِّجَالِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَوْءٍ وَرَأَيْتُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهَا عَزْوَةَ ابْنِ مَسْعُودٍ وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهَا صَاحِبَكُمْ يَعْنِي نَفْسَهُ وَرَأَيْتُ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهَا ذَخِيَةَ))
وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ رُمُحٍ ((ذَخِيَةُ ابْنِ خَلِيفَةَ))

۴۲۴- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ((حِينَ أُسْرِيَ بِي لَقِيتُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَفَعَنَتُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رَجُلٌ حَسْبُهُ قَالَ مُضْطَرِبٌ رَجُلٌ الرَّأْسُ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَوْءٍ قَالَ وَلَقِيتُ عِيسَى فَفَعَنَتُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رُبْعَةٌ أَحْمَرُ كَأَنَّمَا خَرَجَ مِنْ دِيمَاسٍ)) يَعْنِي حَمَامًا قَالَ وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَنَا أَشْبَهُ وَلَدِهِ بِهِ قَالَ فَأَيُّتُ بِلِبَاسَيْنِ فِي أَحَدِهِمَا لَبَنٌ وَفِي الْآخَرِ خَمْرٌ فَقِيلَ

سامنے لائے گئے پیغمبرؑ تو موسیٰؑ تو بیچ کے آدمی تھے (یعنی نہ بہت موٹے نہ بہت دبلے گول بدن کے تھے یا ہلکے بدن کے کم گوشت) جیسے شہوہ (ایک قبیلہ ہے) کے لوگ ہوتے ہیں اور میں نے دیکھا عیسیٰ بن مریمؑ کو میں سب سے زیادہ ان کے مشابہ عروہ بن مسعودؓ کو پاتا ہوں اور میں نے دیکھا ابراہیمؑ کو سب سے زیادہ ان کے مشابہ تمہارے صاحب ہیں (آپ نے اپنے تئیں فرمایا) اور میں نے دیکھا جبریلؑ کو (آدمی کی صورت میں) سب سے زیادہ مشابہ ان کے وحید ہیں اور ابن ریح کی روایت میں ہے وحید بن خلیفہ۔

۴۲۴- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب آپ کو معراج ہوا کہ میں موسیٰؑ سے ملا پھر آپ نے ان کی صورت بیان کی میں خیال کرتا ہوں آپ نے یوں فرمایا (یہ شک ہے) راوی کو وہ لمبے کم گوشت اور سیاہ بال والے تھے جیسے شہوہ کے لوگ ہوتے ہیں اور فرمایا کہ میں عیسیٰؑ سے ملا پھر آپ نے ان کی صورت بیان کی وہ میانہ قامت تھے سرخ رنگ جیسے ابھی کوئی حمام سے نکلا (یعنی ایسے تروتازہ اور خوش رنگ تھے) اور آپ نے فرمایا میں ابراہیمؑ سے ملا تو میں ان کی اولاد میں سب سے زیادہ ان سے مشابہ ہوں آپ نے فرمایا پھر میرے پاس دو برتن لائے گئے ایک میں دودھ تھا اور ایک میں شراب اور مجھ سے کہا گیا جس کو چاہو پسند

(۴۲۴) ایک روایت میں موسیٰؑ کی نسبت ضرب کا لفظ آیا ہے یعنی پر گوشت اور دوسری روایت میں مضطرب کا یعنی کم گوشت تو دونوں میں تعارض ہوا۔ قاضی عیاض نے کہا کہ مضطرب کی روایت میں راوی کو شک ہے تو صحیح وہی ضرب کی روایت ہے اور نووی نے کہا تعارض نہیں اس لیے کہ ضرب کے معنی لخت میں ہلکے کم گوشت کے بھی آئے ہیں۔ ایسے ہی ابن سکیت اور صاحب مجمل اور زبیدی اور جوہری نے کہا ہے اور عیسیٰؑ کی نسبت اس روایت میں ہے کہ ان کا رنگ سرخ تھا اور ابن عمر کی روایت میں ہے کہ گندم گوں تھے اور بخاری نے ابن عمر سے نقل کیا کہ انھوں نے سرخ رنگ کا انکار کیا بلکہ قسم کھائی کہ رسول اللہؐ نے حضرت عیسیٰؑ کو سرخ رنگ نہیں فرمایا اور یہ راوی کا شبہ ہے تو شاید احمر کے لفظ سے آدمی (گندم گوں) مراد ہو اور گندی صرف نہ ہو بلکہ گندی اور سرخ کے بیچ میں ہو اور جو حدیث میں ہے جیسے حمام سے ابھی کوئی نکلا تو دیماس کے لفظ کا ترجمہ ہے اور دیماس دمس سے مشتق ہے جس کے معنی خاک میں چھپنا اور یہاں یا حمام مراد ہے یا غار اور نہ خانہ اور مطلب یہ ہے کہ ان کا رنگ روپ ایسا تھا جیسے ابھی کسی چیز کو اندر سے نکالیں جس پر دھوپ نہ پڑی اور گرد و غبار نہ لگا ہو اور گمراہ ہوگی لہٰذا

لِي خُذَ إِلَيْهِمَا ثِيَابًا فَاتَّخَذْتُ اللَّيْنُ فَشَرِبْتُ فَقَالَ
هُدَيْتُ الْفِطْرَةَ أَوْ أَصْبَتُ الْفِطْرَةَ أَمَا إِنَّكَ لَوْ
أَخَذْتَ الْحَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ.
کرلو میں نے دودھ کا برتن لے لیا اور دودھ پیا اس نے کہا (یعنی
اس فرشتے سے جو یہ دونوں برتن لے کر آیا تھا) تم کو راہ ملی فطرت
کی یا تم پہنچ گئے فطرت کو (اس کی تفسیر اوپر گزر چکی ہے) اور جو تم
شراب کو اختیار کرتے تو تمہاری امت گمراہ ہو جاتی۔

باب: مسیح بن مریم اور مسیح و جال کا ذکر

بَابُ ذِكْرِ الْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ وَالْمَسِيحِ الدَّجَالِ

۴۲۵- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَزَلَ فِي رَأْسِ الْبَيْتِ
فَرَأَى رَجُلًا يَمْشِي بَيْنَ يَدَيْهِ يَمْشِي بِحُجْرَةٍ مِنْ حُجْرَةِ الْبَيْتِ
فَقَالَ ((أَرَأَيْتَ لَيْلَةً عِنْدَ الْكَعْبَةِ فَرَأَيْتَ رَجُلًا
أَدَمَ كَأَخْسَنَ مَا أَنْتَ رَأَى مِنْ أَذَمِّ الرِّجَالِ
لَهُ لِمَّةٌ كَأَخْسَنَ مَا أَنْتَ رَأَى مِنَ اللَّحْمِ قَدْ
رَجَلَهَا فَهِيَ تَقَطُّرُ مَاءً مُتَكِنًا عَلَى رَجْلَيْنِ
۴۲۵- عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
مجھ کو ایک رات دکھلائی دیا کہ میں کعبے کے پاس ہوں میں نے ایک
آدمی کو دیکھا گیہوں رنگ جیسے کہ تم نے بہت اچھی گیہوں رنگ
کے آدمی دیکھے ہوں اس کے کندھوں تک بال ہیں جیسے تو نے
بہت اچھے کندھوں تک کے بال دیکھے ہوں اور بالوں میں مسکھ کی
ہے ان میں سے پانی ٹپک رہا (یعنی ان میں تری اور تازگی ایسی ہے

تھی یعنی ساری امت جیسے یہود و نصاریٰ سب کے سب گمراہ ہو گئے۔ اب نصاریٰ کا یہ حال ہے کہ ان میں بہت فرقے ہیں پر جو فرقہ سب میں
اچھا خیال کیا جاتا ہے یعنی پروٹیسٹنٹ وہ بھی حقاقت میں گمراہ ہے اور دین کی پہلی اصل یعنی توحید ہی کو نہیں سمجھا مسلمانوں میں اگرچہ بہت
گمراہ فرقے ہیں اور ہزاروں لاکھوں ان میں نصاریٰ کی طرح سچی توحید پر قائم نہیں شرک میں گمراہ ہیں پر ایک فرقہ ان کا توحید اور اتباع سنت
میں نہایت مضبوط ہے اور وہ ہمیشہ قائم ہے حق پر اگرچہ دین کے دشمن اس فرقہ کے بھی دشمن ہیں پر خدا ان کا مددگار ہے۔

(۴۲۵) قاضی عیاضؒ نے کہا اگر یہ قصہ بیداری کا ہے تو کوئی بھی اشکال نہیں اس لیے کہ حضرت عیسیٰؑ زندہ اور سلامت ہیں پھر طواف
کرنے میں کیا استبعاد ہے اور اگر یہ خواب کا قصہ ہے جیسے ابن عمرؓ کی دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے تو اس میں وہی تاویلات ہیں جو اوپر
گزریں اور ظاہر یہی ہے کہ یہ خواب کا قصہ ہے اس لیے کہ اس میں دجال کا طواف کرنا بھی مذکور ہے حالانکہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ دجال
کے اور مدینے نہیں جائے گا اور مالک کی روایت میں دجال کے طواف کا ذکر نہیں اور شاید کہ حرمت مکہ اور مدینہ کی دجال کی اس زمانے کے
ساتھ خاص ہو جب وہ فساد کرے گا اور مسیح حضرت عیسیٰؑ کو بھی کہتے ہیں اور دجال کو بھی لیکن حضرت عیسیٰؑ کو مسیح کہنے کی وجہ میں علماء کے
اختلاف ہیں واحدی نے کہا ابو عبیدہ اور لیث نے کہا کہ مسیح کی اصل عبرانی زبان میں سیما ہے پھر عربوں نے اس کو بدل کر مسیح کر لیا جیسے موسیٰؑ کی
اصل اس کی عبرانی زبان میں موسیٰ یا میثا ہے اس صورت میں یہ لفظ مشتق نہ ہو گا لیکن جبور کے نزدیک مشتق ہے ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ
ان کو مسیح اس لیے کہتے تھے کہ جب وہ کسی بیمار پر مسیح کرتے یعنی ہاتھ پھیرتے تو وہ تندرست ہو جاتا اور ابراہیم اور ابن اعرابی نے کہا مسیح کہتے
ہیں صندیق کو اور بعضوں نے کہا اس لیے کہ انکے تھے دونوں پاؤں کے صف اور برابر تھے سچ میں گمراہ تھے اور بعضوں نے کہا اس لیے کہ وہ اپنی
ماں کے پیٹ سے تیل لگے ہوئے پیدا ہوئے تھے اور بعضوں نے کہا کہ اس لیے کہ برکت ان پر پھیری گئی تھی جب وہ پیدا ہوئے تھے اور
بعضوں نے کہا کہ اس لیے کہ اللہ نے ان پر ہاتھ پھیرا تھا یعنی خوبصورت پیدا کیا تھا اور اس کے سوا اور وجہیں بھی بیان کیں ہیں اور لے

جیسے ان بالوں میں ہوتی ہے جو پانی بھرے ہوں یا در حقیقت ان میں سے پانی ٹپکتا ہے) اور تکیہ دیئے ہے دو آدمیوں پر یا دو آدمیوں کے کندھوں پر اور طواف کر رہا ہے کعبہ کا۔ میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا یہ مسیح ہیں بیٹے مریم کے پھر میں نے ایک شخص کو دیکھا گھوگر بال والا بہت گھوگر داہنی آنکھ کا کانا اس کی کافی آنکھ جیسے پھولا انگور۔ میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا یہ مسیح دجال ہے (خدا اس کے شر سے ہر مسلمان کو بچائے)۔

۳۲۶- عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ایک دن لوگوں کے بیچ میں مسیح دجال کا ذکر کیا تو فرمایا اللہ جل جلالہ کانا نہیں ہے اور مسیح دجال کانا ہے داہنی آنکھ کا اس کی کافی آنکھ جیسے پھولا انگور (پس یہی ایک کھلی نشانی ہے اس بات کی کہ وہ مردود جھوٹا ہے خدائی کے دعویٰ میں) آپ نے فرمایا ایک رات خواب میں میں نے اپنے آپ کو کعبے کے پاس دیکھا ایک شخص گیہوں رنگ جیسے بہت اچھا کوئی گیہوں رنگ کا آدمی اس کے پٹھے مونڈھوں تک تھے اور بالوں میں کنگھی کی ہوئی تھی سر میں سے پانی ٹپک رہا تھا اور اپنے دونوں ہاتھ دو آدمیوں کے مونڈھوں پر رکھے ہوئے طواف کر رہا تھا خانہ کعبہ کا میں نے پوچھا یہ شخص کون ہے؟ لوگوں نے کہا یہ مسیح ہیں مریم کے بیٹے علیہا السلام اور ان کے پیچھے میں نے اور ایک شخص کو دیکھا جو سخت گھوگر بال والا داہنی آنکھ کا کانا تھا میں نے جو لوگ دیکھے ہیں ان سب میں ابن قطن اس سے زیادہ مشابہ ہے وہ بھی اپنے دونوں ہاتھ دو آدمیوں کے مونڈھوں پر رکھے ہوئے طواف کر رہا تھا میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا کہ یہ مسیح دجال ہے۔

أَوْ عَلَى عَوَاقِبِ رَجُلَيْنِ يَطُوفُ بِالنَّبِيتِ فَسَأَلْتُ مَنْ هَذَا فَقِيلَ هَذَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ثُمَّ إِذَا أَنَا بِرَجُلٍ جَعْدٍ قَطَطٍ أَغْوَرِ الْعَيْنِ الْيُمْنَى كَأَنَّهَا عَيْنَةُ طَافِيَةٍ فَسَأَلْتُ مَنْ هَذَا فَقِيلَ هَذَا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ))

۴۲۶- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا بَيْنَ ظَهْرَانِي النَّاسِ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ فَقَالَ ((إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَيْسَ بِأَغْوَرَ أَلَّا إِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَغْوَرُ عَيْنِ الْيُمْنَى كَأَنَّ عَيْنَهُ عَيْنَةُ طَافِيَةٍ قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ اللَّيْلَةَ فِي الْمَنَامِ عِنْدَ الْكُعْبَةِ فَإِذَا رَجُلٌ أَدَمُ كَأَخْسَنِ مَا تَرَى مِنْ أَدَمِ الرُّجَالِ تَضْرِبُ لِمَتَهُ بَيْنَ مَنْكِبَيْهِ رَجُلٌ الشَّعْرُ يَقَطُرُ رَأْسُهُ مَاءً وَاصِبًا يَدْيَهُ عَلَى مَنْكِبَيْ رَجُلَيْنِ وَهُوَ بَيْنَهُمَا يَطُوفُ بِالنَّبِيتِ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالُوا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَرَأَيْتُ وَرَأَاهُ رَجُلًا جَعْدًا قَطَطًا أَغْوَرُ عَيْنِ الْيُمْنَى كَأَنَّ عَيْنَهُ عَيْنُ مَنْ رَأَيْتُ مِنَ النَّاسِ بَابِنِ قَطْنٍ وَاصِبًا يَدْيَهُ عَلَى مَنْكِبَيْ رَجُلَيْنِ يَطُوفُ بِالنَّبِيتِ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالُوا هَذَا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ))

تھے دجال کو اس لیے مسیح کہتے ہیں کہ اس کی آنکھیں مٹی میں یا اس لیے کہ وہ کانا ہے اور کانے کو بھی مسیح کہتے ہیں یا اس لیے کہ وہ ساری زمین پر پھرے گا اپنے نکلنے کے وقت میں۔ (نووی)

(۳۲۶) عَمَّا مَعَاذَ اللَّهِ اللَّهُ تَعَالَى كِي تَوَافِكُمْ مَسِيحٌ أَوْ سَالِمٌ فِي هَرِ طَرَحِ كِي عِيْبٍ أَوْ نَقْصٍ سِے أَوْ دِهَاطِ كِي هَرِ طَرَحِ كِي خُطْلٍ أَوْ نَقْصَانِ سِے۔

۴۲۷- عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے کعبہ کے پاس ایک شخص کو دیکھا جو گندم رنگ کا تھا اس کے بال لٹکے ہوئے تھے دونوں ہاتھ دو آدمیوں کے مونڈھوں پر رکھے تھا اور اس کے سر میں سے پانی بہہ رہا تھا میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا یہ عیسیٰ ہیں مریم کے بیٹے یا یوں کہا مسیح ہیں مریم کے بیٹے معلوم نہیں کون سا لفظ کہا پھر ان کے پیچھے میں نے ایک اور شخص دیکھا سرخ رنگ گھونگر بال والا دہنی آنکھ کا کا مناسب سے زیادہ مشابہ اس سے قطن کا بیٹا ہے میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ انھوں نے کہا یہ مسیح دجال ہے۔

۴۲۸- جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب قریش کے لوگوں نے مجھے جھٹلایا تو میں حطیم میں کھڑا ہوا اور اللہ تعالیٰ نے میرے سامنے کر دیا بیت المقدس کو میں نے اس کی نشانیاں قریش کو بتلانی شروع کیں اور میں دیکھ رہا تھا اس کو (یعنی بیت المقدس کو)۔

۴۲۹- عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے میں نے سار رسول اللہ ﷺ سے آپ فرماتے تھے میں سو رہا تھا اتنے میں میں نے اپنے تئیں دیکھا طواف کر رہا ہوں خانہ کعبہ کا اور ایک شخص کو دیکھا جو گندم رنگ تھا اس کے بال چھٹے ہوئے تھے سر سے پانی ٹپک رہا تھا یا بہہ رہا تھا میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا یہ مریم کے بیٹے ہیں پھر میں چلا اور طرف دیکھنے لگا تو ایک شخص کو دیکھا سرخ رنگ موٹا دہنی آنکھ کا کا گویا اس کی آنکھ پھولا انگوڑے میں نے کہا یہ کون ہے انھوں نے کہا یہ دجال ہے سب لوگوں میں اس سے زیادہ مشابہ ابن قطن ہے۔

۴۳۰- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے اپنے تئیں دیکھا حطیم میں اور قریش مجھ سے میری سیر کا حال

۴۲۷- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ((رَأَيْتُ عِنْدَ الْكَعْبَةِ رَجُلًا آدَمَ سَبَطَ الرَّأْسِ وَأَضْعَا يَدَيْهِ عَلَى رَجُلَيْنِ يَسْكُبُ رَأْسُهُ أَوْ يَقْطُرُ رَأْسُهُ فَسَأَلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالُوا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَوْ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ لَا نَدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَ وَرَأَيْتُ وَرَاءَهُ رَجُلًا أَحْمَرَ جَعَدَ الرَّأْسِ أَغْوَرَ الْعَيْنِ الْيَمْنَى أَشْبَهَ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ ابْنَ قَطْنٍ فَسَأَلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالُوا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ))

۴۲۸- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ((لَمَّا كَذَّبْتَنِي قُرَيْشٌ قُمْتُ فِي الْحِجْرِ فَجَلَّ اللَّهُ لِي بَيْتَ الْمَقْدِسِ فَطَفِقتُ أَخْبَرُهُمْ عَنْ آيَاتِهِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ))

۴۲۹- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ((بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتَنِي أَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ سَبَطَ الشَّعْرَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ يَنْطِفُ رَأْسُهُ مَاءً أَوْ يَهْرَاقُ رَأْسُهُ مَاءً قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا هَذَا ابْنُ مَرْيَمَ لَمْ ذَهَبَتْ أَلْفَتُ فَإِذَا رَجُلٌ أَحْمَرُ جَسِيمٌ جَعَدَ الرَّأْسِ أَغْوَرَ الْعَيْنِ كَانَ عَيْنُهُ عَيْنَةً طَائِفَةً قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا الدَّجَالُ أَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهًا ابْنُ قَطْنٍ))

۴۳۰- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ((لَقَدْ

(۴۳۰) قاضی عیاض نے کہا ان پیغمبروں کی نماز میں جو گفتگو تھی اس کو پورا اہم بیان کر چکے ہیں اور کبھی نماز سے ذکر اور دعا

پوچھ رہے تھے (یعنی معراج کا) تو انھوں نے بیت المقدس کی کئی چیزیں پوچھیں جن کو میں بیان نہ کر سکا مجھے بزار نے ہوا ایسا رنج کبھی نہیں ہوا تھا پھر اللہ نے بیت المقدس کو اٹھا کر میرے سامنے کر دیا میں اس کو دیکھنے لگا اب جو بات وہ پوچھتے تھے میں بتا دیتا تھا اور میں نے اپنے تئیں پیغمبروں کی جماعت میں پایا دیکھا تو موسیٰ کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں وہ ایک شخص ہیں میانہ تن و توش کے اور گٹھے ہوئے جسم کے جیسے شنوہ کے لوگ ہوتے ہیں اور دیکھا عیسیٰ بن مریم کو وہ بھی کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں سب سے زیادہ مشابہ ان کے میں عروہ ابن مسعود ثقفی کو پاتا ہوں اور دیکھا تو حضرت ابراہیم کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں سب سے زیادہ مشابہ ان کے تمہارے صاحب ہیں آپ نے اپنے تئیں فرمایا۔ پھر نماز کا وقت آیا تو میں نے امامت کی اور سب پیغمبروں نے میرے پیچھے نماز پڑھی جب میں نماز سے فارغ ہوا تو ایک بولنے والا بولا اے محمد! یہ مالک ہے جہنم کا (داروغہ) اس کو سلام کرو۔ میں نے اس کی طرف دیکھا تو اس نے خود پہلے سلام کیا۔

رَأَيْتَنِي فِي الْحَجَرِ وَقُرَيْشٍ تَسْأَلُنِي عَنْ مَسْرَائِي فَسَأَلْتَنِي عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ لَمْ أَتُبَّهَا فَكُرْبَتْ كُرْبَةً مَا كُرْبَتْ مِثْلَهُ قَطُّ قَالَ فَرَفَعَهُ اللَّهُ لِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ مَا يَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْبَأْتُهُمْ بِهِ وَقَدْ رَأَيْتَنِي فِي جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَإِذَا مُوسَى قَائِمٌ يُصَلِّي فَإِذَا رَجُلٌ ضَرْبُ جَعْدٍ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَاءَ وَإِذَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي أَقْرَبُ النَّاسِ بِهَ شَيْهَا غُرُورَةُ بْنُ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيُّ وَإِذَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي أَشَبَّ النَّاسِ بِهَ صَاحِبِكُمْ يَعْنِي نَفْسَهُ فَحَانتِ الصَّلَاةُ فَأَمَمْتُهُمْ فَلَمَّا فَرَغْتُ مِنَ الصَّلَاةِ قَالَ قَائِلٌ يَا مُحَمَّدُ هَذَا مَالِكُ صَاحِبِ النَّارِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَالْتَفَتُ إِلَيْهِ فَبَدَأَنِي بِالسَّلَامِ ((

۴۳۱- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے جب رسول اللہ ﷺ کو معراج ہوا تو آپ سدرۃ المنتہی تک پہنچے اور وہ چھٹے آسمان میں ہے زمین سے جوڑتا ہے وہ یہیں آن کر ٹھہر جاتا ہے پھر لے لیا جاتا ہے اور جو اوپر سے اترتا ہے وہ بھی یہیں ٹھہر جاتا ہے پھر لے

۴۳۱- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْتَهَى بِهِ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وَهِيَ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ إِلَيْهَا يَنْتَهِي مَا يُعْرَجُ بِهِ مِنَ الْأَرْضِ فَيُقْبَضُ مِنْهَا وَإِلَيْهَا

لے مراد ہوتی ہے یا اور کوئی کہے کہ آنحضرت نے حضرت موسیٰ کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا پھر بیت المقدس میں ان کیساتھ نماز پڑھی پھر آسمان پر ان سے ملے یہ کہیے ہو سکتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے قبر میں جو آپ نے دیکھا یہ تو معراج سے پہلے تھا اور بیت المقدس میں ان کے ساتھ نماز پڑھی معراج کی رات میں پھر حضرت موسیٰ آپ سے پہلے آسمان پر چمے گئے یا یہ نماز آسمانوں سے لوٹنے کے بعد پڑھی۔ واللہ اعلم۔

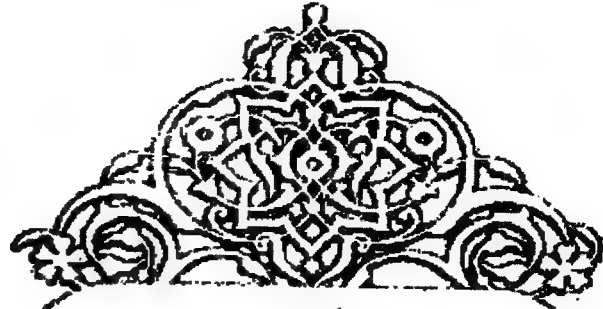
(۴۳۱) نووی نے کہا سب نسخوں میں یوں ہی ہے کہ سدرۃ المنتہی چھٹے آسمان میں ہے لیکن اوپر گزر انہی کی روایات میں کہ سدرۃ المنتہی آسمان کے اوپر ہے قاضی عیاض نے کہا یہی صحیح ہے اور اکثر کا قول یہی ہے اور ممکن ہے جمع کرنا ان دونوں روایتوں میں اس طرح کہ سدرۃ المنتہی کی جڑ چھٹے آسمان میں ہو اور ڈالیاں اس کی ساتویں آسمان کے اوپر ہوں اس لیے کہ وہ نہایت بڑا درخت ہے اور ظلیل نے کہا سدرۃ المنتہی ایک درخت ہے ساتویں آسمان میں جو سایہ کیا ہوا ہے آسمانوں پر اور جنت پر اور بڑے بڑے کبیرہ گناہوں کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص اس امت میں سے مرے اور دو شرک میں گرفتار نہ ہو تو وہ ہمیشہ جہنم میں نہ رہے گا بلکہ کبھی نہ کبھی ضرور بخشا جائے گا اور یہ مراد نہیں ہے



COPY RIGHT

All rights reserved

Exclusive rights by nomani kutab khana Lahore Pakistan. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means or stored in a data base retrieval system, without the prior written permission of the publisher.



نام کتاب صحیح مشرقی

ترجمہ: علامہ وحید الرحمن

تالیف: امام مسلم بن الحجاج

ترجمہ: علامہ وحید الرحمن

جلد: ششم

تاریخ اشاعت: اگست ۲۰۰۴ء

مطبوعہ: علی آصف پرنٹرز لاہور

نومانی کتب خانہ

E-mail: nomania2000@hotmail.com

أَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مِمَّا سَأَلَتْهُ قَالَ ((وَمَا سَأَأَلْتُكَ)) قَالَ قُلْتُ إِنَّهُمْ يَقُولُونَ مَعَهُ جَبَلٌ مِنْ خُبْرٍ وَلَحْمٌ وَنَهْرٌ مِنْ مَاءٍ قَالَ ((هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ)).

۷۳۸۰- عَنْ إِسْمَاعِيلَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوُ

حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ حُمَيْدٍ وَزَادَ فِي حَدِيثِ يَزِيدَ فَقَالَ لِي ((أَيُّ بَنِي))

۷۳۸۱- عَنْ يَعْقُوبَ ابْنِ عَاصِمٍ بِنِ غُرُوةَ بْنِ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيِّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو وَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ مَا هَذَا الْحَدِيثُ الَّذِي تُحَدِّثُ بِهِ تَقُولُ إِنَّ السَّاعَةَ تَقُومُ إِلَى كَذَا وَكَذَا فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ أَوْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهُمَا لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَخَذْتُ أَحَدًا شَيْئًا أَبَدًا إِنَّمَا قُلْتُ إِنَّكُمْ سَتَرُونَ بَعْدَ قَلِيلٍ أَمْرًا عَظِيمًا يُحَرِّقُ النَّبْتَ وَيَكُونُ وَيَكُونُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ((يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي أُمَّتِي فَيَمُكُّكَ أَرْبَعِينَ لَا أَذْرِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ أَرْبَعِينَ شَهْرًا أَوْ أَرْبَعِينَ غَامًا فَيَنْبَغُ اللَّهُ عِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ كَأَنَّهُ غُرُوةَ بْنُ مَسْعُودٍ فَيَطْلُبُهُ فَيَهْلِكُهُ ثُمَّ يَمُكُّكَ النَّاسُ سِتْعَ سِنِينَ لَيْسَ بَيْنَ اثْنَيْنِ عِدَاوَةٌ ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ رِيحًا بَارِدَةً مِنْ قَبْلِ الشَّامِ فَلَا يَتَّقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِنْقَالٌ ذَرَّةٌ مِنْ خَيْرٍ أَوْ إِيمَانٍ إِلَّا قَبَضَتْهُ حَتَّى لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ دَخَلَ فِي كَبِدِ جَبَلٍ لَدَخَلَتْهُ عَلَيْهِ حَتَّى تَقْبِضَهُ)) قَالَ سَمِعْتُهَا

۷۳۸۱- یعقوب بن عاصم بن عروہ بن مسعود ثقفی سے روایت ہے میں نے عبد اللہ بن عمرؓ سے شان کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگایہ حدیث کیا ہے جو تم بیان کرتے ہو کہ قیامت اتنی مدت میں ہوگی؟ انھوں نے کہا (تعب سے) سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ یا اور کوئی کلمہ مانند ان کے پھر کہا میرا قصد ہے کہ اب کسی سے کوئی حدیث بیان نہ کروں (کیونکہ لوگ کچھ کہتے ہیں اور مجھ کو بدنام کرتے ہیں)۔ میں نے تو یہ کہا تھا تم تھوڑے دنوں بعد ایک بڑا حادثہ دیکھو گے جو گھر کو جلا دے گا اور وہ ہو گا ضرور ہو گا۔ پھر کہا کہ رسول اللہؐ نے فرمایا دجال میری امت میں نکلے گا اور چالیس دن تک رہے گا میں نہیں جانتا چالیس دن فرمایا یا چالیس مہینے یا چالیس برس۔ پھر اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ بن مریمؑ کو بھیجے گا ان کی شکل عروہ بن مسعود کی سی ہے۔ وہ دجال کو ڈھونڈیں گے اور اس کو ماریں گے۔ پھر سات برس تک لوگ ایسے رہیں گے کہ دو شخصوں میں کوئی دشمنی نہ ہوگی۔ پھر اللہ تعالیٰ ایک ٹھنڈی ہوا بھیجے گا شام کی طرف سے تو زمین پر کوئی ایسا نہ رہے گا جس کے دل میں رتی برابر ایمان یا بھلائی ہو مگر یہ ہوا اس کی جان نکال لے گی یہاں تک کہ اگر کوئی تم میں سے پہاڑ کے کلیجہ میں گھس جا دے تو وہاں بھی یہ ہوا پہنچ کر اس کی جان نکال لے گی۔ عبد اللہ نے کہا میں نے رسول اللہؐ سے سنا آپ فرماتے تھے پھر برے لوگ دنیا میں رہ جائیں گے

جلد باز چڑیوں کی طرح یا بے عقل اور درندوں کی طرح ان کے اخلاق ہو گئے۔ نہ وہ اچھی بات کو اچھا سمجھیں گے نہ بری بات کو برا۔ پھر شیطان ایک صورت بنا کر ان کے پاس آوے گا اور کہے گا تم شرم نہیں کرتے۔ وہ کہیں گے پھر تو کیا حکم دیتا ہے ہم کو؟ شیطان کہے گا بت پرستی کرو وہ بت پوچھیں گے اور باوجود اس کے ان کی روزی کشادہ ہوگی مزے سے زندگی بسر کریں گے۔ پھر صور پھونکا جائے گا اس کو کوئی نہ سنے گا مگر ایک طرف سے گردن جھکاوے گا اور دوسری طرف سے اٹھ لے گا (یعنی بے ہوش ہو کر گر پڑے گا) اور سب سے پہلے صور کو وہ سنے گا جو اپنے اونٹوں کے حوض پر کلاہ کرتا ہوگا۔ وہ بے ہوش ہو جائے گا اور دوسرے لوگ بھی بیہوش ہو جائیں گے۔ پھر اللہ تعالیٰ پانی برسا دے گا جو نطفہ کی طرح ہوگا۔ اس سے لوگوں کے بدن اگ آویں گے۔ پھر صور پھونکا جائے گا تو سب لوگ کھڑے ہوئے دیکھ رہے ہوں گے۔ پھر پکارا جائے گا اے لوگو! اپنے مالک کے پاس آؤ اور کھڑا کرو ان کو ان سے سوال ہوگا۔ پھر کہا جائے گا ایک لشکر نکالو دوزخ کے لیے پوچھا جائے گا کتنے لوگ؟ حکم ہوگا ہر ہزار میں سے نو سو ننانوے نکالو دوزخ کے لیے (اور ہزار میں سے ایک جنتی ہوگا)۔ آپ نے فرمایا یہی وہ دن ہے جو بچوں کو بوڑھا کر دے گا (ہیت اور مصیبت سے یاد رازی سے) اور یہی وہ دن ہے جب پنڈلی کھلے گی (یعنی سختی ہوگی)۔

۷۳۸۲- ترجمہ وہی ہے جو اوپر گزرا۔

مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ ((فَيَتَقَى شِرَارُ النَّاسِ فِي خِيفَةِ الطَّيْرِ وَأَخْلَامِ السَّبَاعِ لَا يَعْرِفُونَ مَعْرُوفًا وَلَا يُنْكِرُونَ مُنْكَرًا فَيَمْتَلِئُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ فَيَقُولُ أَلَا تَسْتَجِيبُونَ فَيَقُولُونَ فَمَا تَأْمُرُنَا فَيَأْمُرُهُمْ بِعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَهُمْ فِي ذَلِكَ دَارٌ رَزَقَهُمْ حَسَنٌ عَيْشُهُمْ ثُمَّ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَلَا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ إِلَّا أَصْفَى لِنَا وَرَفَعَ لِنَا قَالَ وَأَوَّلُ مَنْ يَسْمَعُهُ رَجُلٌ يَلُوطُ حَوْضَ إِبِلِهِ قَالَ فَيَصْنَعُ وَيَصْنَعُ النَّاسُ ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ أَوْ قَالَ يُنْزِلُ اللَّهُ مَطَرًا كَأَنَّهُ الطَّلُ أَوْ الظَّلُّ نَعْمَانُ الشَّاكُ فَتَنْبُتُ مِنْهُ أَجْسَادُ النَّاسِ ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ثُمَّ يُقَالُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ هَلُمُّ إِلَى رَبِّكُمْ وَفَقَوْهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ قَالَ ثُمَّ يُقَالُ أَخْرِجُوا بَغْتِ النَّارِ لَيَقَالَ مِنْ كَمْ فَيَقَالَ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعٌ مِائَةً وَتِسْعَةً وَتِسْعِينَ قَالَ فَذَلِكَ يَوْمٌ يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا وَذَلِكَ يَوْمٌ يُكْشَفُ عَنْ سَاقِ))

۷۳۸۲- عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَاصِمٍ بْنِ عُرْوَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ إِنَّكَ تَقُولُ إِنَّ السَّاعَةَ تَقُومُ إِلَيَّ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أُحَدِّثَكُمْ بِشَيْءٍ إِنَّمَا قُلْتُ إِنَّكُمْ تَرَوْنَ بَعْدَ قَلِيلٍ أَمْرًا عَظِيمًا فَكَانَ حَرِيقَ النَّيْتِ قَالَ شُعْبَةُ هَذَا أَوْ نَحْوَهُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ((يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي أُمِّي))

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١١١﴾﴾ [٣/ آل عمران/ الآية ١٦٤].

صَحِيحُ مُسْلِمٍ

لِلإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج
القشيري النيسابوري
٢٠٦ - ٢٦١ هـ

لوان أهل الحديث يكتبون ، مائتي سنة ، الحديث
فدارهم على هذا السند

صَفَّفَ هَذَا السَّنَدَ الصَّحِيحَ مِنْ ثَلَاثَمِائَةِ أَلْفِ حَدِيثٍ مَسْمُوعَةٍ
عَنْهُمْ بِإِيجَابِ

طبعة معتنى بها مرقمة
الأحاديث مع الفهارس

تَحَارِيرُ الْمُعْتَزِلِيِّ

جميع حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م

دار المعين للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية
ص.ب: ١٥٤٠٤١ - الرياض: ١١٢٣٦
هاتف: ٤٢٥٧٠١٩ - فاكس: ٤٢٥٧٠١٩

الْبَنَانِي. وَقَدَّمَ فِيهِ شَيْئًا وَآخَرَ. وَزَادَ وَتَقَصَّ.

٢٦٣ - (١٦٣) وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّحِيَّي: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ أَبُو ذَرٍّ يُحَدِّثُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «فُرِجَ سَقْفُ بَيْتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ. فَتَزَلَ جِبْرِيلُ ﷺ. فَشَقَّ صَدْرِي. ثُمَّ غَسَلَهُ مِنْ مَاءٍ زَمْزَمَ. ثُمَّ جَاءَ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُمْتَلِنًا حِكْمَةً وَإِيمَانًا. فَأَفْرَغَهَا فِي صَدْرِي. ثُمَّ أَطْبَقَهُ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي عَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ. فَلَمَّا جِئْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا، قَالَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِحَاظِنِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا: افْتَحْ. قَالَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا جِبْرِيلُ. قَالَ: هَلْ مَعَكَ أَحَدٌ؟ قَالَ: نَعَمْ. مَعِيَ مُحَمَّدٌ ﷺ. قَالَ: فَأَرْسِلْ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. فَفَتَحَ قَالَ، فَلَمَّا عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَإِذَا رَجُلٌ عَنْ يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ. وَعَنْ يَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ. قَالَ، فَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ. وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى. قَالَ فَقَالَ: مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ، وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ. قَالَ قُلْتُ: يَا جِبْرِيلُ! مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا آدَمُ ﷺ. وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ عَنْ يَمِينِهِ، وَعَنْ شِمَالِهِ نَسَمُ بَنِيهِ. فَأَهْلُ الْيَمِينِ أَهْلُ الْجَنَّةِ. وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ. فَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ. وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى قَالَ ثُمَّ عَرَجَ بِي جِبْرِيلُ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ. فَقَالَ لِحَاظِنِهَا: افْتَحْ. قَالَ: فَقَالَ لَهُ خَازِنُهَا مِثْلَ مَا قَالَ خَازِنُ السَّمَاءِ الدُّنْيَا. فَفَتَحَ.

فَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ: فَذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ فِي السَّمَاوَاتِ آدَمَ وَإِدْرِيسَ وَعِيسَى وَمُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ. وَلَمْ يُبَيِّنْ كَيْفَ مَنَازِلُهُمْ، غَيْرَ أَنَّهُ ذَكَرَ أَنَّهُ قَدْ وَجَدَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا. وَإِبْرَاهِيمَ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ. قَالَ: فَلَمَّا مَرَّ جِبْرِيلُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِإِدْرِيسَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ: مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْأَخِ الصَّالِحِ. قَالَ ثُمَّ مَرَّ فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: هَذَا إِدْرِيسُ. قَالَ: ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ. فَقَالَ: مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ، وَالْأَخِ الصَّالِحِ. قَالَ قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا مُوسَى. ثُمَّ مَرَرْتُ بِعِيسَى. فَقَالَ: مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ، وَالْأَخِ الصَّالِحِ. قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ. قَالَ: ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. فَقَالَ: مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ

الصَّالِحِ وَالْإِنِّ الصَّالِحِ. قَالَ: قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا إِبْرَاهِيمُ.
 قَالَ ابْنُ شَيْهَابٍ: وَأَخْبَرَنِي ابْنُ حَزْمٍ: أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ، وَأَبَا حَبَةَ الْأَنْصَارِيَّ كَانَا يَقُولَانِ:
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثُمَّ عَرَجَ بِي حَتَّى ظَهَرْتُ لِمُسْتَوَى أَسْمَعُ فِيهِ صَرِيفَ الْأَقْلَامِ».
 قَالَ ابْنُ حَزْمٍ وَأَنْسُ بْنُ مَالِكٍ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَفَرَضَ اللَّهُ عَلَى أُمَّتِي خَمْسِينَ
 صَلَاةً. قَالَ: فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ حَتَّى أَمَرَ بِمُوسَى فَقَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَاذَا فَرَضَ
 رَبُّكَ عَلَى أُمَّتِكَ؟ قَالَ قُلْتُ: فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسِينَ صَلَاةً. قَالَ لِي مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ:
 فَرَاغِعْ رَبَّكَ. فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ. قَالَ: فَرَاغِعْتُ رَبِّي فَوَضَعَ عَنِّي شَطْرَهَا. قَالَ:
 فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَخْبَرْتُهُ. قَالَ: رَاغِعْ رَبَّكَ. فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ.
 قَالَ: فَرَاغِعْتُ رَبِّي. فَقَالَ: هِيَ خَمْسٌ وَهِيَ خَمْسُونَ. لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ. قَالَ
 فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى. فَقَالَ: رَاغِعْ رَبَّكَ. فَقُلْتُ: قَدْ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي. قَالَ ثُمَّ الطَّلَقُ
 بِي جِبْرِيلُ حَتَّى نَأْتِيَ سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى. فَعَشِيهَا أَلْوَانٌ لَا أَذْرِي مَا هِيَ. قَالَ: ثُمَّ أُدْخِلْتُ
 الْجَنَّةَ فَإِذَا فِيهَا جَنَابُ اللَّوْلُو، وَإِذَا ثُرَائِبُ الْمِسْكِ». [٣٤٩]

٢٦٤ - (١٦٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ،
 عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (لَعَلَّهُ قَالَ) عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ (رَجُلٍ مِنْ قَوْمِهِ) قَالَ: قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ
 ﷺ: «بَيْنَا أَنَا عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ النَّائِمِ وَالْيَقْظَانِ إِذْ سَمِعْتُ قَائِلًا يَقُولُ: أَحَدُ الثَّلَاثَةِ بَيْنَ
 الرَّجُلَيْنِ. فَأَتَيْتُ فَأَطْلُقُ بِي. فَأَتَيْتُ بِطُسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ فِيهَا مِنْ مَاءٍ زَمْزَمَ. فَشَرَحَ
 صَدْرِي إِلَى كَذَا وَكَذَا. (قَالَ قَتَادَةُ: فَقُلْتُ لِلَّذِي مَعِيَ: مَا يَعْنِي؟ قَالَ: إِلَى أَسْفَلِ بَطْنِهِ)
 فَاسْتَخْرَجَ قَلْبِي، فَغَسَلَ بِمَاءِ زَمْزَمَ، ثُمَّ أَعِيدَ مَكَانَهُ. ثُمَّ حُشِيَ إِيمَانًا وَحِكْمَةً. ثُمَّ أُتِيْتُ
 بِدَابَّةٍ أَبْيَضَ يُقَالُ لَهُ الْبَرَاقُ. فَوْقَ الْحِمَارِ وَدُونَ الْبَغْلِ. يَقَعُ خَطْوُهُ عِنْدَ أَقْصَى طَرَفِهِ،
 فَحُمِلْتُ عَلَيْهِ. ثُمَّ الطَّلَقُ حَتَّى أَتَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا، فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ ﷺ. فَقِيلَ: مَنْ
 هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ ﷺ. قِيلَ: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ:
 نَعَمْ. قَالَ فَفَتَحَ لَنَا. وَقَالَ: مَرْحَبًا بِهِ. وَلِنَعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ. قَالَ: فَأَتَيْنَا عَلَى آدَمَ ﷺ.
 وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِقِصَّتِهِ. وَذَكَرَ أَنَّهُ لَقِيَ فِي السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ عِيسَى وَيَحْيَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ.

وَفِي الثَّالِثَةِ يُوسُفَ. وَفِي الرَّابِعَةِ إِدْرِيسَ. وَفِي الْخَامِسَةِ هَرُونَ صَلَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّم قَالَ: ثُمَّ انْطَلَقْنَا حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ. فَأَتَيْتُ عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ. فَقَالَ: مَرَحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ. فَلَمَّا جَاوَزْتُهُ بَكَى. فَنُودِيَ: مَا يُبْكِيكَ؟ قَالَ: رَبِّ هَذَا غُلَامٌ بَعَثْتُهُ بَعْدِي. يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِهِ الْجَنَّةَ أَكْثَرَ مِمَّا يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي. قَالَ: ثُمَّ انْطَلَقْنَا حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ. فَأَتَيْتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ. وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ: وَحَدَّثَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ رَأَى أَرْبَعَةَ أَنْهَارٍ يَخْرُجُ مِنْ أَصْلِهَا نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ، وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ «فَقُلْتُ: يَا جِبْرِيلُ! مَا هَذِهِ الْأَنْهَارُ؟ قَالَ: أَمَّا النَّهْرَانِ الْبَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ. وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالتَّلِيلُ وَالْفِرَاتُ. ثُمَّ رَفَعَ لِي الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ. فَقُلْتُ: يَا جِبْرِيلُ! مَا هَذَا؟ قَالَ هَذَا الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ. يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ. إِذَا خَرَجُوا مِنْهُ لَمْ يَعُودُوا فِيهِ آخِرُ مَا عَلَيْهِمْ. ثُمَّ أَتَيْتُ يَانَاعِينَ أَحَدَهُمَا خَمْرًا وَالْآخَرُ لَبَنًا. فَعَرَضَا عَلَيَّ. فَاخْتَرْتُ اللَّبَنَ. فَقِيلَ: أَصَبْتَ، أَصَابَ اللَّهُ بِكَ. أُمْتُكَ عَلَى الْفِطْرَةِ. ثُمَّ فُرِضَتْ عَلَيَّ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسُونَ صَلَاةً». ثُمَّ ذَكَرَ قِصَّةَهَا إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ. [خ: ٣٢٠٧]

٢٦٥- (...) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ^١ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فَذَكَرَ نَحْوَهُ. وَزَادَ فِيهِ: «فَأَتَيْتُ بَطْسَةَ مِنْ ذَهَبٍ مُمْتَلِئَةٍ حِكْمَةً وَإِيمَانًا. فَشَقَّ مِنَ التَّحْرِ إِلَى مَرَاقِ الْبُطْنِ. فَفُسِلَ بِمَاءٍ زَمْزَمَ. ثُمَّ مَلِئَتْ حِكْمَةً وَإِيمَانًا».

٢٦٦- (١٦٥) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ يَقُولُ: حَدَّثَنِي ابْنُ عَمِّ نَبِيِّكُمْ ﷺ (يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ) قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ أُسْرِيَ بِهِ فَقَالَ: «مُوسَى آدَمُ طَوَّالٌ. كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةِ». وَقَالَ: «عِيسَى جَعْدٌ مَرْبُوعٌ» وَذَكَرَ مَالِكًا خَازِنَ جَهَنَّمَ وَذَكَرَ الدَّجَالَ.

٢٦٧- (...) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ. حَدَّثَنَا ابْنُ عَمِّ نَبِيِّكُمْ ﷺ (ابْنُ عَبَّاسٍ) قَالَ: قَالَ

رسول الله ﷺ: «مَرَرْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي عَلَى مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. رَجُلٌ آدَمُ طَوَالٌ جَعْدٌ. كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَعَةٍ. وَرَأَيْتُ عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ مَرْبُوعَ الْخَلْقِ. إِلَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ. سَبَطَ الرَّأْسِ». وَأَرَى مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ، وَالدَّجَالَ. فِي آيَاتٍ أَرَاهُنَّ اللَّهُ إِيَّاهُ {فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ} (السجدة آية: ٢٣).

قَالَ: كَانَ قَتَادَةُ يُفَسِّرُهَا أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَدْ لَقِيَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ. [خ: ٣٢٣٩]

٢٦٨- (١٦٦) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَ سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ قَالَا: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ. أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِوَادِي الْأَزْرَقِ فَقَالَ: «أَيُّ وَادٍ هَذَا؟» فَقَالُوا: هَذَا وَادِي الْأَزْرَقِ. قَالَ: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هَابِطًا مِنَ السَّمَاءِ، وَلَهُ جُؤَارٌ إِلَى اللَّهِ بِالتَّلْبِيَةِ» ثُمَّ أَتَى عَلَى ثَنِيَّةٍ هَرَشَى فَقَالَ: «أَيُّ ثَنِيَّةٍ هَذِهِ؟» قَالُوا: ثَنِيَّةُ هَرَشَى. قَالَ: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى نَاقَةٍ حَمْرَاءَ جَعْدَةٍ عَلَيْهِ جُبَّةٌ مِنْ صُوفٍ. خِطَامُ نَاقَتِهِ خُلْبَةٌ. وَهُوَ يُلَبِّي».

قَالَ ابْنُ حَنْبَلٍ فِي حَدِيثِهِ: قَالَ هُشَيْمٌ: يَعْنِي لَيْفًا.

٢٦٩- (٠٠٠) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ دَاوُدَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: سِيرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ. فَمَرَرْنَا بِوَادِي الْأَزْرَقِ فَقَالَ: «أَيُّ وَادٍ هَذَا؟» فَقَالُوا: وَادِي الْأَزْرَقِ. فَقَالَ: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى ﷺ (فَذَكَرَ مِنْ لَوْنِهِ وَشَعْرِهِ شَيْئًا لَمْ يَحْفَظْهُ دَاوُدُ) وَاضِعًا إصْبَعِيهِ فِي أُذُنِيهِ. لَهُ جُؤَارٌ إِلَى اللَّهِ بِالتَّلْبِيَةِ. مَارًا بِهَذَا الْوَادِي» قَالَ: «ثُمَّ سِيرْنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى ثَنِيَّةٍ. فَقَالَ: «أَيُّ ثَنِيَّةٍ هَذِهِ» قَالُوا: هَرَشَى أَوْ لِفَتْ. فَقَالَ: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يُونُسَ عَلَى نَاقَةٍ حَمْرَاءَ. عَلَيْهِ جُبَّةٌ صُوفٍ. خِطَامُ نَاقَتِهِ لَيْفٌ خُلْبَةٌ. مَارًا بِهَذَا الْوَادِي مُلَبِّيًا».

٢٧٠- (٠٠٠) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ. فَذَكَرُوا الدَّجَالَ. فَقَالَ: إِنَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ. قَالَ: فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَمْ أَسْمَعْهُ قَالِ ذَاكَ. وَلَكِنَّهُ قَالَ: «أَمَّا إِبْرَاهِيمُ، فَانْظُرُوا إِلَى صَاحِبِكُمْ. وَأَمَّا مُوسَى، فَارْجُلُ آدَمَ جَعْدٌ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرَ مَخْطُومٍ بِخُلْبَةٍ. كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ إِذَا انْحَدَرَ فِي

الْوَادِي يُلْتَمَى». [خ: ١٥٥٥]

٢٧١- (١٦٧) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ. ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ: أَخْبَرَنَا
اللَيْثُ، عَنْ أَبِي الزَّيْتَرِ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «عَرِضَ عَلَيَّ الْأَنْبِيَاءُ. فَإِذَا
مُوسَى ضَرْبٌ مِنَ الرِّجَالِ. كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شُنُوعَةَ. وَرَأَيْتُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ - عَلَيْهِ
السَّلَامُ - فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهَا عُزْرَةَ بْنَ مَسْعُودٍ. وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ
اللَّهِ عَلَيْهِ. فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهَا صَاحِبُكُمْ (يَعْنِي نَفْسَهُ) وَرَأَيْتُ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ. فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهَا دَحِيَّةً». (وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ رُمَحٍ: «دَحِيَّةُ بْنُ
خَلِيفَةَ»).

٢٧٢- (١٦٨) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ (وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ. قَالَ:
ابْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا. وَقَالَ: عَبْدٌ: أَخْبَرَنَا) عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزَّهْرِيِّ، قَالَ:
أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «حِينَ أُسْرِيَ بِي لَقِيتُ
مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - (فَنَعْتَهُ النَّبِيُّ ﷺ) فَإِذَا رَجُلٌ (حَسْبُهُ قَالَ) مُضْطَرِبٌ. رَجُلُ
الرَّاسِ. كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شُنُوعَةَ. قَالَ، وَلَقِيتُ عِيسَى (فَنَعْتَهُ النَّبِيُّ ﷺ) فَإِذَا رُبْعَةُ أَحْمَرُ
كَأَنَّمَا خَرَجَ مِنْ دِيمَاسٍ» (يَعْنِي حَمَامًا) قَالَ: وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ. وَأَنَا
أَشْبَهُ وَلَدِهِ بِهِ. قَالَ: فَأَتَيْتُ بِإِنَاعَيْنِ فِي أَحَدِهِمَا لَبَنٌ وَفِي الْآخَرِ خَمْرٌ. فَقِيلَ لِي: خُذْ
أَيُّهُمَا شِئْتَ. فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَشَرِبْتُهُ. فَقَالَ: هَدَيْتَ الْفِطْرَةَ. أَوْ أَصَبْتَ الْفِطْرَةَ. أَمَا إِنَّكَ
لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوَتْ أَمَّتُكَ». [خ: ٣٣٩٤]

٧٥ - باب ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الدجال

٢٧٣- (١٦٩) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَرَانِي لَيْلَةً عِنْدَ الْكَعْبَةِ. فَرَأَيْتُ رَجُلًا أَدَمَ كَأَحْسَنِ مَا
أَلْتَ رَأَى مِنْ أَدَمِ الرِّجَالِ. لَهُ لِمَّةٌ كَأَحْسَنِ مَا أَلْتَ رَأَى مِنَ اللَّمَمِ. قَدْ رَجَلَهَا فَهِيَ تَقْطُرُ
مَاءً. مُتَكِنًا عَلَى رَجُلَيْنِ (أَوْ عَلَى عَوَاتِقِ رَجُلَيْنِ) يَطُوفُ بِالْبَيْتِ. فَسَأَلْتُ مَنْ هَذَا؟
فَقَالُوا: هَذَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ. ثُمَّ إِذَا أَنَا بِرَجُلٍ جَعْدٍ قَطَطٍ. أَعْوَرَ الْعَيْنِ الْيُمْنَى. كَأَنَّهَُا

عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ. فَسَأَلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقِيلَ: هَذَا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ».

٢٧٤- (...) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيَّبِيُّ: حَدَّثَنَا أَنَسٌ (يَعْنِي ابْنَ عِيَّاضٍ) عَنْ مُوسَى (وَهُوَ ابْنُ عُقْبَةَ) عَنْ نَافِعٍ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا، بَيْنَ ظَهْرَانِي النَّاسِ: الْمَسِيحُ الدَّجَالُ. فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِنَّهُ لَيْسَ بِأَعْوَرٍ، إِلَّا وَإِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْيُمْنَى. كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ» [خ: ٣٤٣٩]

قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَرَأَيْتِ اللَّيْلَةَ فِي الْمَنَامِ عِنْدَ الْكَعْبَةِ. فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ كَأَحْسَنِ مَا تَرَى مِنْ آدَمِ الرِّجَالِ. تَضْرِبُ لِمَتِّهِ بَيْنَ مَنَكِبَيْهِ. رَجُلٌ الشَّعْرُ يَقْطُرُ رَأْسُهُ مَاءً. وَاضِعَا يَدَيْهِ عَلَى مَنَكِبَيْ رَجُلَيْنِ. وَهُوَ بَيْنَهُمَا يَطُوفُ بِالْيَمِينِ. فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: هَذَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ. وَرَأَيْتُ وَرَاءَهُ رَجُلًا جَعْدًا قَطَطًا. أَعْوَرُ عَيْنِ الْيُمْنَى. كَأَشْبَهُ مَنْ رَأَيْتُ مِنَ النَّاسِ بِابْنِ قُطَيْنٍ. وَاضِعَا يَدَيْهِ عَلَى مَنَكِبَيْ رَجُلَيْنِ. يَطُوفُ بِالْيَمِينِ. فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: هَذَا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ» [خ: ٣٤٤٠]

٢٧٥- (...) حَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا حَنْظَلَةُ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «رَأَيْتُ عِنْدَ الْكَعْبَةِ رَجُلًا آدَمَ. سَبَطَ الرَّأْسِ. وَاضِعَا يَدَيْهِ عَلَى رَجُلَيْنِ. يَسْكُبُ رَأْسُهُ (أَوْ يَقْطُرُ رَأْسُهُ). فَسَأَلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ أَوْ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ (لَا نَذْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَ) وَرَأَيْتُ وَرَاءَهُ رَجُلًا أَحْمَرَ. جَعْدَ الرَّأْسِ. أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْيُمْنَى. أَشْبَهُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ ابْنَ قُطَيْنٍ. فَسَأَلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: الْمَسِيحُ الدَّجَالُ».

٢٧٥- (...) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَمَّا كَذَّبْتَنِي قُرَيْشٌ. قُمْتُ فِي الْحِجْرِ فَجَلَّ اللَّهُ لِي بَيْتَ الْمَقْدِسِ. فَطَفِقْتُ أَخْبِرُهُمْ عَنْ آيَاتِهِ وَأَنَا أَلْظُرُّ إِلَيْهِ» [خ: ٣٨٨٦]

٢٧٦- (١٧٠) حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ

الله ﷺ يَقُولُ: «بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي أَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ، فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ سَبَطُ الشَّعْرِ. يَبْنِي رَجُلَيْنِ. يَنْطِفُ رَأْسُهُ مَاءً (أَوْ يَهْرَأُ رَأْسُهُ مَاءً) قُلْتُ مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: هَذَا ابْنُ مَرْيَمَ. ثُمَّ ذَهَبَتْ أَلْتَفْتُ فَإِذَا رَجُلٌ أَحْمَرُ. جَسِيمٌ. جَعَدُ الرَّأْسِ. أَغَوْرُ الْعَيْنِ. كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ. قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: الدَّجَالُ. أَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهاً ابْنُ قُطْنٍ».

٢٧٨- (١٧٢) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا حُجَيْنُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (وَهُوَ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ)، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي الْحَجْرِ. وَقُرَيْشٌ تَسْأَلُنِي عَنْ مَسْوَايَ، فَسَأَلْتُنِي عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ لَمْ أَتِهَا، فَكُرْبْتُ كُرْبَةً مَا كُرْبْتُ مِثْلَهُ قَطُّ. قَالَ: فَرَفَعَهُ اللَّهُ لِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ. مَا يَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَتَانَهُمْ بِهِ، وَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي جَمَاعَةٍ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ. فَإِذَا مُوسَى قَائِمٌ يُصَلِّي. فَإِذَا رَجُلٌ ضَرْبُ جَعَدٍ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَعَةٍ. وَإِذَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي. أَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهاً غُرُوءَ ابْنِ مَسْعُودٍ التَّقْفِيِّ. وَإِذَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي. أَشَبَّهُ النَّاسِ بِهِ صَاحِبُكُمْ (يَعْنِي نَفْسَهُ) فَحَاطَتْ الصَّلَاةُ فَأَمَمْتُهُمْ. فَلَمَّا فَرَعْتُ مِنَ الصَّلَاةِ قَالَ قَائِلٌ: يَا مُحَمَّدُ! هَذَا مَالِكٌ، صَاحِبُ النَّارِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ. فَالْتَفَتْتُ إِلَيْهِ فَبَدَأَنِي بِالسَّلَامِ».

٧٦ - باب في ذكر سدرۃ المنتهى

٢٧٩- (١٧٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مِغْوَلٍ. ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثُمَيْرٍ. وَأَلْفَاظُهُمْ مُتَقَارِبَةٌ. قَالَ ابْنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مِغْوَلٍ عَنِ الزَّيْتَرِ بْنِ عَدِيٍّ، عَنْ طَلْحَةَ، عَنْ مَرَّةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: لَمَّا أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَتَتْهُ بِهِ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى. وَهِيَ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ. إِلَيْهَا يَنْتَهِي مَا يُعْرَجُ بِهِ مِنَ الْأَرْضِ. فَيُقْبَضُ مِنْهَا. وَإِلَيْهَا يَنْتَهِي مَا يُهْبَطُ بِهِ مِنْ فَوْقِهَا. فَيُقْبَضُ مِنْهَا. قَالَ: {إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى} (النجم الآية: ١٦). قَالَ: فَرَأَى مِنْ ذَهَبٍ. قَالَ: فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثًا: أُعْطِيَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ. وَأُعْطِيَ خَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ. وَغُفِرَ لِمَنْ لَمْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ مِنْ أُمَّتِهِ شَيْئًا الْمُفْحِمَاتُ.

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَذَا أَكْثَرُ النَّاسِ شَهَادَةً عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ».

(٢٢) باب في الدجال وهو أهون على الله عز وجل

١١٤- (٢٩٣٩) حَدَّثَنَا شِهَابُ بْنُ عَبْدِ الْعَدِيِّ. حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حُمَيْدٍ الرَّوَّاسِيُّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: مَا سَأَلَ أَحَدٌ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مِمَّا سَأَلْتُ. قَالَ: «وَمَا يُنْصِبُكَ مِنْهُ؟ إِنَّهُ لَا يَضُرُّكَ» قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ يَقُولُونَ: إِنَّ مَعَهُ الطَّعَامَ وَالْأَنْهَارَ. قَالَ: «هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ» [خ: ٧١٢٢].

١١٥- (٥٠٠) حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ. حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: مَا سَأَلَ أَحَدٌ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مِمَّا سَأَلْتُهُ. قَالَ: «وَمَا سَوْعَاطُكَ؟» قَالَ قُلْتُ: إِنَّهُمْ يَقُولُونَ: مَعَهُ جِبَالٌ مِنْ خُبْزٍ وَلَحْمٍ، وَنَهْرٌ مِنْ مَاءٍ. قَالَ: «هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ» [خ: ٧١٢٢].

(٥٠٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ لُحَيْمٍ. قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ. ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ. أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ. ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ. حَدَّثَنَا سُفْيَانُ. ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ. حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ. ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ. حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ. كُلُّهُمْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بِهِذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ حُمَيْدٍ. وَزَادَ فِي حَدِيثِ يَزِيدَ: فَقَالَ لِي: «أَيُّ بَنِي».

(٢٣) باب في خروج الدجال ومكته في الأرض، ونزول عيسى وقتله إياه، وذهاب

أهل الخير والإيمان، وبقاء شرار الناس وعبادتهم الأوثان، والنفخ في الصور، وبعث من

في القبور

(١١٦) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ. حَدَّثَنَا أَبِي. حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ التَّعْمَانِ بْنِ سَالِمٍ قَالَ: سَمِعْتُ يَعْقُوبَ بْنَ عَاصِمٍ بْنَ عُرْوَةَ بْنَ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو، وَجَاعَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: مَا هَذَا الْحَدِيثُ الَّذِي تُحَدِّثُ بِهِ؟ تَقُولُ: إِنَّ السَّاعَةَ تَقُومُ إِلَى كَذَا وَكَذَا. فَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ أَوْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهُمَا. لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ

لَا أَحَدٌ شَيْئًا أَبَدًا. إِنَّمَا قُلْتُ: إِنَّكُمْ سَتَرُونَ بَعْدَ قَلِيلٍ أَمْرًا عَظِيمًا. يُحَرِّقُ النَّبِيُّ، وَيَكُونُ، وَيَكُونُ. ثُمَّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي أُمَّتِي فَيَمُكُّثُ أَرْبَعِينَ (لَا أَدْرِي: أَرْبَعِينَ يَوْمًا، أَوْ أَرْبَعِينَ شَهْرًا، أَوْ أَرْبَعِينَ غَامًا). فَيَنْعَثُ اللَّهُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ كَأَنَّهُ عُزْرَةُ بْنُ مَسْعُودٍ. فَيُطْلَبُهُ فَيَهْلِكُهُ ثُمَّ يَمُكُّثُ النَّاسُ سَبْعَ سِنِينَ. لَيْسَ بَيْنَ اثْنَيْنِ عِدَاوَةٌ. ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ رِيحًا بَارِدَةً مِنْ قِبَلِ الشَّامِ. فَلَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ أَوْ إِيمَانٍ إِلَّا قَبِضَتْهُ. حَتَّى لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ دَخَلَ فِي كَبِدِ جَبَلٍ لَدَخَلَتْهُ عَلَيْهِ، حَتَّى تَقْبِضَهُ». قَالَ: سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: «فَيَبْقَى شِرَارُ النَّاسِ فِي خِيفَةِ الطَّيْرِ وَأَخْلَامِ السَّبَاعِ. لَا يَعْرِفُونَ مَعْرُوفًا وَلَا يُنْكِرُونَ مُنْكَرًا. فَيَتَمَثَّلُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ فَيَقُولُ: أَلَا تَسْتَجِيبُونَ؟ فَيَقُولُونَ: فَمَا تَأْمُرُنَا؟ فَيَأْمُرُهُمْ بِعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ. وَهُمْ فِي ذَلِكَ دَارَ رِزْقِهِمْ، حَسَنَ عَيْشِهِمْ. ثُمَّ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ. فَلَا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ إِلَّا أَصْفَى لَيْتًا وَرَفَعَ لَيْتًا. قَالَ وَأَوَّلُ مَنْ يَسْمَعُهُ رَجُلٌ يَلُوطُ حَوْضَ إِبِلِهِ. قَالَ: قَيْصَعَقُ، وَيَصْنَعُقُ النَّاسُ. ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ - أَوْ قَالَ يَنْزِلُ اللَّهُ - مَطَرًا كَأَنَّهُ الطَّلُّ أَوْ الظِّلُّ (تُعْمَانُ الشَّالِكُ) فَتَنْتَبِهُ مِنْهُ أَجْسَادُ النَّاسِ. ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ. ثُمَّ يُقَالُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ هَلُمُّوا إِلَى رَبِّكُمْ. وَفَقُّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ. قَالَ: ثُمَّ يُقَالُ: أَخْرِجُوا بَغْتِ التَّارِ. فَيَقَالُ: مِنْ كَمْ؟ فَيَقَالُ: مِنْ كُلِّ أَلْفٍ، بِسَعْمَائَةٍ وَتِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ. قَالَ: فَذَاكَ يَوْمٌ يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا. وَذَلِكَ يَوْمٌ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ».

١١٧- (١٠٠) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ. حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَنِ التَّعْمَانِ بْنِ سَالِمٍ قَالَ: سَمِعْتُ يَعْقُوبَ بْنَ عَاصِمٍ بْنَ عُزْرَةَ بْنَ مَسْعُودٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو: إِنَّكَ تَقُولُ: إِنَّ السَّاعَةَ تَقُومُ إِلَى كَذَا وَكَذَا. فَقَالَ: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَحَدَنَّكُمْ بِشَيْءٍ. إِنَّمَا قُلْتُ: إِنَّكُمْ تَرَوْنَ بَعْدَ قَلِيلٍ أَمْرًا عَظِيمًا. فَكَانَ حَرِيقُ النَّبِيِّ (قَالَ شُعْبَةُ: هَذَا أَوْ نَحْوَهُ) قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي أُمَّتِي» وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذٍ وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ: «فَلَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيمَانٍ إِلَّا قَبِضَتْهُ».

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنِي شُعْبَةُ بِهَذَا الْحَدِيثِ مَرَّاتٍ. وَعَرَضْتُهُ عَلَيْهِ.

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء الرابع

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٥) هجرية

الشمي و بر زياد وابو ضمرة انس بن عياض وغيرهم . قال ابن معين
والنسائي ليس به بأس وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال ابن عدي
اذا روى عنه ثقة فلا بأس بروايته . قال الواقدي توفي قبل خروج محمد بن
عبد الله بن الحسن بعد سنة اربعين ومائة قلت . وقال ابن عبد البر مات
سنة (٤٤) وقال الآجري عن أبي داود ثقة وقال النسائي ايضا ليس بالقوي
وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ وقال ابن الجارود ليس به بأس
وابن القوي وكان يحمي بن سعيد لا يحدث عنه . قال الساجي كان
يرى القدر

(٥٧٩) بخ - شريك بن نملة الكوفي . روى عن عمرو بن علي رضي الله عنهما
وعنه ابنه حكيم وابن ابنه الصعب بن حكيم وجابر بن عبد الله . ذكره ابن
حبان في الثقات . قلت . وقال وقيل ابن نملة . (١)

من اسمه شعبة

(٥٨٠) ع - شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي الأزدي مولا لم ابو بسطام
الواسطي ثم البصري . روى عن ابان بن تغلب وابراهيم بن عامر بن مسعود
وابراهيم بن محمد بن المنشر وابراهيم بن مسلم الهجري وابراهيم بن مهاجر
وابراهيم بن ميسرة وابراهيم بن ميمون والازرق بن قيس واسماعيل بن
أبي خالد واسماعيل بن رجاء واسماعيل بن ميمع واسماعيل بن عبد الرحمن
السدي واسماعيل بن علي بن علي وهو اصغر منه والاسود بن قيس واشعث
(١) (شريك) عن علي وكذا شريك عنه صلى الله عليه وآله وسلم في شريك

ابن سوار واشعث بن ابي الشعثاء واشعث بن عبد الله بن جابر وانس بن
سبير بن وايبوب بن ابي تميم وايبوب بن موسى وبلد بن ميسرة وبرد بن
ابي مريم وبسطام بن مسلم وبشير بن ثابت وبكير بن عطاء وبلال وبيان
وتوبة العنبري وثوبة بن ابي صدقة وثابت البناني وثابت بن مرزبان المقدم
وثوير بن ابي فاخنة وجابر الجعفي وابي صحرة جامع بن شداد وجبله بن سحيم
وجعدة بن ام هاني وجعفر الصادق وجعفر بن ابي وحشية والجلال وحاتم
ابن ابي صغيرة وحاضر بن ابي المهاجر وحبيب بن ابي ثابت وحبيب
ابن الزبير وحبيب بن زيد الانصاري وحبيب بن الشهيد والحجاج بن عاصم
وابيه الحجاج بن الورد والحر بن الصباح وحرب بن شداد والحسن بن عمران
وحسين المعلم وحسين بن عبد الرحمن والحكم بن عتيبة وحامد بن ابي سليمان
وحمزة الضبي وحيد بن نافع وحيد بن هلال وحيد الطويل وحيات
الازدي وخالد الخذاء وخبيب بن عبد الرحمن وخلف بن جعفر وخليفة
ابن كعب بن ابي ذبيان وداود بن فراهيج وداود بن ابي هند وداود بن يزيد
الاودي والربيع بن لوط وربيعة بن ابي عبد الرحمن والركبن بن
الربيع وزيد الياشي وزكرياء بن ابي زائدة وزيد بن علفه وزيد بن قباض
وزيد بن مخراق وزيد بن الحواري وزيد بن محمد العمري وسعد بن ابراهيم
وسعد بن اسحاق بن كعب بن عجرة وسعيد بن ابي بردة وسعيد المقبري
وسعيد بن مسروق الثوري وابي مسلمة سعيد بن يزيد وسعيد الجريري وسفيان
الثوري وهو من اقرانه وسفيان بن حسين وسلم بن عطية وسلمة بن كهيل

وسليمان بن عبد الرحمن وسليمان الاعمش وسليمان النهمي وسليمان الشيباني
وسماك بن حرب وسماك بن الوليد وسهيل بن ابي صالح وسواده بن حنظلة وابي
قزعة سويد بن حجير وسويد بن عبيد ومييار بن سلامة ومييار بن الحكم وشرقي
البصري وشعيب بن الحبحاب وصالح بن درهم وصالح بن صالح بن حي وصدقة
ابن يسار وابي سنان ضرار بن مرة وطارق بن عبد الرحمن البجلي وطلحة بن
مصرف وابي سفيان طلحة بن نافع وعاصم بن بهدلة وعاصم الاحول وعاصم بن
عبيد الله وعاصم بن كليب وعامر الاحول وعباس الجريري وعبد الله بن بشو
الحثعمي وعبد الله بن دينار وعبد الله بن ابي السفر وعبد الله بن صبيح وعبد الله بن
عبد الله بن جبر وعبد الله بن عون وعبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن ابي ابي
وعبد الله بن المختار وعبد الله بن ابي نجيع وعبد الله بن هاني بن الشخير وعبد الله
ابن يزيد الصهباني وعبد الله بن يزيد النخعي وعبد الاعلى بن عامر وعبد الاكرم
ابن ابي حنيفة وعبد الحميد صاحب الزيادة وعبد الخالق بن سلمة وعبد ربه
ابن سعيد الانصاري وعبد الرحمن بن الاصماني وابي قيس عبد الرحمن بن
ثروان وعبد الرحمن بن القاسم بن محمد وعبد العزيز بن رفيع وعبد العزيز بن
صهيب وعبد الملك بن عمير وعبد الملك بن ميسرة الزرادي وعبد الوارث بن
ابي حنيفة وعبد بن ابي لبابة وعبيد الله بن ابي بكر بن انس وعبيد الله بن عمر
وعبيد الله بن ابي يزيد وعبيد بن الحسن وعبيدة بن معتب وعتاب بن مولى هرة
وابي حصين عثمان بن عاصم وعثمان بن عبد الله بن موهب وعثمان بن غياث
وعثمان بن عدي بن ثابت وعطاء بن السائب وعطاء بن ابي مسلم الخراساني

وعطاء بن أبي ميمنة وعقبة بن حريث وعقيل بن طلحة وعكرمة بن عمار وعلقمة
ابن مرثد وعلي بن الاقر وعلي بن بذيمة وعلي بن زيد بن جدعان وعلي بن
مدرك وعلي بن أبي الاسد وعمار بن عقبة العبسي وعمار بن أبي حفصة وعمر
ابن سليمان العمري وعمر بن محمد بن زيد العمري وعمر بن أبي حكيم وعمر و
ابن دينار وعمر بن عامر وعمر بن مرة وعمر بن يحيى بن عمار وعمران
ابن مسلم الجمعي وأبي جعفر عمير بن يزيد الخطمي والعوام بن حوشب وعوف
الاعرابي وعون بن أبي جهميفة والعلاء بن عبد الرحمن والعلاء بن أخي شبيب
ابن خالد وعياض بن أبي خالد وعيينة بن عبد الرحمن بن جوشن وغالب التمار
وغالب القطان وغيلان بن جامع وغيلان بن جرير وغيلان بن عبد الله
الواسطي وقرات القزاز وفراس بن يحيى وفرقد السبخي والفضيل بن فضالة
وفضيل بن ميسرة والقاسم بن أبي بزة والقاسم بن مهران وقنادة
وقرة بن خالد وقيس بن مسلم وليث بن أبي سليم ومالك بن انس
وهومن أقرانه ومالك بن عرفة ومجالد بن سعيد ومجزة بن زاهر ومحارب بن
دثار ومحل بن خليفة ومحمد بن اسحاق بن يسار ومحمد بن جعدة ومحمد بن
زياد الجمعي وأبي رجاء محمد بن سيف الأزدي ومحمد بن عبد الله بن أبي يعقوب
ومحمد بن عبد الجبار الانصاري ومحمد بن عبد الرحمن بن سعيد بن زرارة ومحمد
ابن عبد الرحمن مولى آل طلحة وأبي الرجال محمد بن عبد الرحمن علي خلاف
فيه ومحمد بن عثمان بن عبد الله بن موهب ومحمد بن قيس الاسدي ومحمد بن
أبي المجالد ويقال عبد الله ومحمد بن مرة وأبي الزبير محمد بن مسلم ومحمد

(١) بفتح المهملة والوحدة ومجاء معجمة أبو يعقوب البصري صدوق

المنكدر ومخارق بن خليفة الاحمسي ومخول بن راشد ومستمر بن الربان
ومسعر بن كدام ومسلم بن يثاق ابي الحسن ومسلم الاعور ومسلم القرى
ومشاش البصري ومعاوية بن قررة ومعبد بن خالد ومغيرة بن مقسم ومغيرة بن
النعمان والمقدام بن شريح ومنصور بن زاذان ومنصور بن عبد الرحمن
الاشهلي ومنصور بن المعتمر والمنهال بن عمرو ومهاجر ابي الحسن وموسى بن
انس بن مالك وموسى بن ابي عارم وموسى بن عبد الله الجهني وموسى
ابن عبيدة الربذي وموسى بن ابي عثمان وميسرة بن حبيب والنعمان
ابن سالم ونعيم بن ابي هند وابي عقيل هاشم بن هلال وهشام بن زيد بن
انس وهشام بن عروة وهشام الدستوائي وهومن اقرانه وواصل الاحدب
وواقد بن محمد العمري وورقاء بن عمر الشكري وهومن اقرانه والوليد بن
حرب والوليد بن العيزار ويحيى بن ابي اسحاق الحضرمي ويحيى بن الحصين
وابي حبان يحيى بن سعيد بن حبان التميمي ويحيى بن سعيد الانصاري
وابي بلج يحيى بن ابي سليم ويحيى بن عبد الله الجابر ويحيى بن عبيد البحراني
ويحيى بن ابي كثير وابي المعلى يحيى بن ميمون ويحيى بن هاني بن عروة ويحيى بن
يزيد الهنائي وابي الصباح يزيد بن حميد الضبي ويزيد بن خير الشامي ويزيد
ابن ابي زياد وابي خالد يزيد بن عبد الرحمن الدالاني ويزيد ابي خالد
ويزيد اخو يزيد الرشك ويعقوب بن عطاء بن ابي رباح ويعلى بن عطاء
ويونس بن خباب ويونس بن عبيد وابي اسحاق السبيعي وابي اسرائيل
الحبشي وابي بكر بن ابي الجهم وابي بكر بن حفص وابي بكر بن محمد بن زيد

العمرى وابى بكر بن المنكدر وابى جعفر القرام وابى جعفر مؤذن مسجد العريان
وابى حمزة الضبي وابى الجودى الشامي وابى الحسن وابى حمزة الازدى جارهم
وابى حمزة القصاب وابى شعيب وابى شمر الضبي وابى الفخاخ وابى عمران
الجوفى وابى العنيس الاكبر وابى العنيس الاصغر وابى عون الثقفى وابى فروة
الهمداني وابى الفيض الشامي وابى المختار الاسدي وابى المؤمل وابى نعامه
السعدى وابى هاشم الرمانى وابى مفعور العبدى وشعيبة العتيبة او عنه
ابوب والاعمش وسعد بن ابراهيم ومحمد بن اسحاق وهم من شيوخه وجرير بن
حازم والثورى والحسن بن صالح وغيرهم من اقرانه ويحيى القطان وابن
مهدي ووكيع وابن ادريس وابن المبارك ويزيد بن زريع وابوداود
وابو الوليد الطيالسيان وابن عابدة وابراهيم بن طهمان وابواسامة وشريك
القاضي وعيسى بن يونس ومعاذ بن معاذ وهشيم ويزيد بن هارون
وابوعامر المقدي ومحمد بن جعفر وغندرو ومحمد بن ابي عدي
والنضر بن شميل وادم بن ابي ايمن وبدل بن المعبر وحجاج بن
منهال وابوعمر الخوصي وابوزيد سعيد بن الربيع وسليمان بن حرب
وابوعاصم الضحاك بن مخلد النبيل وعاصم بن علي الواسطي وعفان وعمر بن
مرزوق وابونعيم والقعني ومسلم بن ابراهيم وعلي بن الجعد وآخرون قال
ابوطالب عن احمد شعبة اثبت في الحكم من الاعمش واعلم بمحدث الحكم
ولو لا شعبة ذهب حديث الحكم وشعبة احسن حديثا من الثوري
لم يكن في زمن شعبة مثله في الحديث ولا احسن حديثا منه قسم له من هذا حظ

وروى عن ثلاثين رجلا من اهل الكوفة لم يرو عنهم سفيان وقال محمد بن العباس
النسائي سألت ابا عبد الله من اثبت شعبة او سفيان فقال كان سفيان رجلا
حافظا وكان رجلا صالحا وكان شعبة اثبت منه واتقى رجلا وسمع من الحكم
قبل سفيان بمسنتين وقال عبد الله بن احمد عن ابيه كان شعبة امة وحده في
هذا الشأن يعني في الرجال وبصره بالحديث وثبته وتلقيته الرجال وقال معمر
كان قتادة يسأل شعبة عن حديثه وقال حماد بن زيد قال لنا ايوب الآن
يقدم عليكم رجل من اهل واسط هو فارس في الحديث فخذوا عنه وقال
ابو الوليد الطيالسي قال لي حماد بن سلمة اذا اردت الحديث فالزم شعبة وقال
حماد بن زيد ما ابالي من خالفني اذا وافقني شعبة فاذا خالفني شعبة في شيء
تركته وقال ابن مهدي كان الثوري يقول شعبة امير المؤمنين في الحديث
وقال الثوري سلم بن قتيبة ما فعل استاذنا شعبة وقال ابو قطن عن ابي حنيفة
نعم حشو المصر هو وقال الشافعي لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق وقال
ابو زبد الهروي قل شعبة لان التقطع احب الي من ان اقول لما لم اسمع سمعت
وقال يزيد بن زريع كان شعبة من اصدق الناس في الحديث وقال ابو بجر
البراوي، ارايت ابي عبد الله من شعبة لقد عبد الله حتى جف جلده على ظهره وقال
مسلم بن ابراهيم ما دخلت على شعبة في وقت صلاة قط الا رأيت به قائما يصلي
وقال النضر بن شميل ما رأيت ارحم بمسكين منه وقال فرادابونوح رأى علي
شعبة قيصا فقال بكم اخذت هذا قلت بثمانية دراهم قال لي ويحك اما انتقي الله
فليس قيصا بثمانية الا اشتريت قيصا باربعة وتصدقت باربعة قلت اناس قوم

تجعل لهم قال ايش نجعل لهم وقال وكيع اني لارجوان يرفع الله لشعبة في الجنة
 درجات لذهبه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال يحيى القطان ما رأيت
 احدا قط احسن حديثا من شعبة وقال ابن ادريس ما جعلت بينك وبين
 الرجال مثل شعبة وسفيان وقال ابن المديني سألت يحيى بن سعيد ايا كان
 احفظ للاحاديث الطوال سفيان او شعبة فقال كان شعبة امر فيها قال
 وسمعت يحيى يقول كان شعبة اعلم بالرجال فلان عن فلان و كان سفيان
 صاحب ابواب وقال ابود ارد لم مات شعبة قال سفيان مات الحديث قيل
 لابي داود هو احسن حديثا من سفيان قال ليس في الدنيا احسن حديثا من
 شعبة ومالك على قلته والزهري احسن الناس حديثا وشعبة يخطئ فيما لا يضره
 ولا يعاب عليه يعني في الاسماء وقال ابن سعد كان ثقة مامونا ثبتا حجة صاحب
 حديث وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث وكان يخطئ في اسماء الرجال قليلا
 وقال صالح جزرة اول من تكلم في الرجال شعبة ثم تبعه القطان ثم احمد
 ويحيى وقال ابن سعد توفي اول سنة (١٦٠) م بالبصرة وقال ابوبكر بن منجويه
 ولد سنة (٨٢) ومات سنة (١٦٠) وله (٧٧) سنة وكان من سادات اهل
 زمانه حفظا واتقاناً وورعاً وفضلاً وهو اول من فتش بالعراق عن امر المحدثين
 وجانب الضعفاء والمتروكين وصار علمائهم يفتنون به وتبعه عليه بعده اهل العراق
 قلت هذا بعينه كلام ابن حبان في الثقات نقله ابن منجويه منه ولم يعزه اليه لكن
 عند ابن حبان ان مولده سنة (٨٣) وذكر ابن ابي خيثمة انه مات في جمادى
 الآخرة وامامنا تقدم من انه كان يخطئ في الاسماء فقد قال الدارقطني في الملل

كان شعبة يخطي في اسماء الرجال كثيرا لشاغله بحفظ المتن وقال صالح
ابن سليمان كان لشعبة اخوان بالعالمان الصرف وكان شعبة يقول لاصحاب
الحديث ويلكم الزموا السوق فانما انا عيال على اخوتي وقال ابن معين كان شعبة
صاحب نحو وشعر وقال الاصمعي لم ارا احدا اعلم بالشعر منه وقال بدل بن الحبر
سمعت شعبة يقول تعلموا العربية فانها تزيد في العقل وقال ابن ادريس شعبة
قبا (١) المحدثين ولو استقبلت من امرى ما استدبرت ما لزمتم غيره
وقال ابو قطن ما رأيت شعبة ركع الاظننت انه قد نسي وفي تاريخ ابن
ابي خيثمة قال شعبة ما رويت عن رجل حديثا الا اتيتها اكثر من مرة
والذي رويت عنه عشرة اتيته اكثر من عشر مرار وقيل لابن عوف مالك
لا تحدث عن فلان قال لان ابا سطا تم تركه وقال الحاكم شعبة امام الائمة
في معرفة الحديث بالبصرة رأى انس بن مالك وعمرو بن سلمة الصحابين
وسمع من اربعائة من التابعين ❀

(٥٨١) ❀ س - شعبة ❀ بن دينار الكوفي روى عن عكرمة وايي برودة وعنه
السفيان قال ابن نمير ثقة وقال ابن معين ليس به بأس ووثقه ابن عيينة
 وذكره ابن حبان في الثقات له في النسائي حديث واحد في العتق قلت
وقال يعقوب بن سفيان كوفي لا بأس به وقال ابو نعيم ثقة ❀

(٥٨٢) ❀ د - شعبة ❀ بن دينار الهاشمي مولى ابن عباس ابو عبد الله ويقال ابو محبي
المدني روى عن ابن عباس وعنه ابن ابي ذئب وصالح بن خوات بن
صالح بن خوات وبكير بن الاشجود داود بن الحصين وغيرهم قال عبد الله بن

أحمد عن أبيه ما رى به بأساً وقال الدوري عن ابن معين ليس به بأس وهو
أحب إلي من صالح مولى التوأمة قلت له ما كان مالك يقول فيه قال كان يقول
ليس من القراء وقال ابن أبي خثيمة عن ابن معين لا يكتب حديثه وقال
بشر بن عمر الزهراني سألت عنه ما لك فقال ليس بثقة وقال الجوزجاني
والنسائي ليس بقوي وقال ابن سعد له أحاديث كثيرة ولا يحتج به وقال ابن
عدي لم أجده أنكر من حديث واحد فذكره من طريق الفضل بن المختار عن
ابن أبي ذئب عنه عن ابن عباس رفعوا الوضوء مما خرج وليس مما دخل . وفي
الاسناد الفضل بن المختار قال ابن عدي لعل البلاء منه ثم قال لم أجده
حديثاً منكرأ فاحكم عليه بالضعف وأرجو أنه لا بأس به قال الواقدي مات
في وسط خلافة هشام بن عبد الملك . روى له أبو داود حديثاً واحداً في الغسل
. قلت . وقال العجلي جازئ الحديث وقال أبو زرعة والساجي ضعيف
وقال أبو حاتم ليس بالقوي وقال البخاري يتكلم فيه مالك ويحتمل منه وقال
أبو الحسن بن القطان القاسي قوله ويحتمل منه يعني من شعبة وليس هو
ممن يترك حديثه قال ومالك لم يضعفه وإنما شخ عليه بلفظة ثقة (١)
. قلت . هذا التأويل غير شائع بل لفظة ليس بثقة في الاصطلاح بوجب
الضعف الشديد وقد قال ابن حبان روي عن ابن عباس ما لا أصل له حتى
كانه ابن عباس آخر .

❀ من اسمه شعيب ❀

❀ خ م د س ق - شعيب ❀ بن اسحاق بن عبد الرحمن بن عبد الله بن راشد (٥٨٣)

(١) الصحيح عن مالك أنه قال ليس من القراء فقط ١٢ هامش الأصل

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء السابع

من كتاب

تهذيب التهذيب

للإمام الحافظ الحجة شيخ الإسلام شهاب الدين

أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الأولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله إلى أقصى الزمن

سنة (١٣٢٦) هجرية

ابن سفيان و ابو يعلى و ابو القاسم البغوي و آخرون . قال ابو حاتم ثقة وقال
الاجري عن ابي داود كان يحفظ وكان فصيحاً وذكره ابن حبان في الثقات
قال البخاري وموسى بن هارون مات سنة سبع وثلاثين ومائتين . قلت .
وقال ابن اخيه معاذ بن المثنى مات سنة (٣٨) وكذا ارضه ابن قانع وقال
هو ثقة وقال ابراهيم بن الجنيد عن ابن معين ابن سمينة وشباب وصيد الله
ابن معاذ ليسوا اصحاب حديث ليسوا بشئ ومثنى بن معاذ لا بأس به في
الزهره روى عنه البخاري سبعة احاديث وروى في مواضع غير واحد عنه
وروى عنه مسلم مائة وسبعة وستين حديثاً .

(٩٣) عبيد الله بن معبة (١) ويقال عبيد الله تقدم .

(٩٤) عبيد الله بن المغيرة بن ابي بردة الكنانى . وقد ينسب الى جده (٢) .
روى عن ابن عباس . وعنه ابو شيبة يحيى بن عبد الرحمن الكندي . قلت .
الذى في عدة نسخ من سنن ابن ماجه في الوجه الذى اخرج منه ابن ماجه عن
عبيد الله بن ابي بردة وقدر رواه الطبرانى من الوجه الذى اخرج منه ابن ماجه
فقال عن عبيد الله بن المغيرة بن ابي بردة به . اخرج الضياء في المختارة ومقتضاه
ان يكون عبيد الله عنده ثقة .

(٩٥) عبيد الله بن المغيرة بن معيقب (٣) السبائى ابو المغيرة المصرى .
روى عن عبيد الله بن الحارث بن جزء الزبيدى وعبيد الله بن عدى بن الحبار

(١) معبة بمضمومة وفتح عين مهمله وشدة باء ١٢ مغنى (٢) وفي التقریب
و يقال له عبد الله مكبراً ١٢ (٣) معيقب بالمهمله والقاف والموحدة مصغراً

والسبائى بفتح المهمله والموحدة بعد هاء مزه مقصورة ١٢ تقریب

پاٹ یک صفحہ 239 کا

حوالہ طبقات و تہذیب

نہیں ملے

كتاب الطبقات الكبير

لمحمد بن سعد بن منيع الهندي
ت ٢٣٠ هـ

قال : أخبرنا محمد بن عمر الأسلمي ، حدّثنى أسامة بن زيد بن أسلم عن أبيه
قال : لما بلغ إسماعيل عشرين سنة توفيت أمّه هاجر وهي ابنة تسعين سنة فدفنها
إسماعيل في الحجر .

قال : وأخبرنا محمد بن عمر قال : حدّثنى موسى بن محمد بن إبراهيم عن
أبي بكر بن عبد الله بن أبي جهم عن أبي بكر بن سليمان بن أبي خثمة عن أبي
جهم بن حذيفة بن غانم قال : أوحى الله إلى إبراهيم ، ﷺ ، أن يبنّي البيت ، وهو
يومئذ ابن مائة سنة ، وإسماعيل يومئذ ابن ثلاثين سنة ، فبناه معه ، وتوفي إسماعيل
بعد أبيه فدفن داخل الحجر ممّا يلي الكعبة مع أمّه هاجر ، وولى نابت بن إسماعيل
البيت بعد أبيه مع أخواله فجزّهم .

قال : أخبرنا خالد بن خديش بن عجلان ، أخبرنا عبد الله بن وهب المصري ،
أخبرنا حرملة بن عمران عن إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة أنه قال : ما يُعلم
موضع قبر نبيّ من الأنبياء إلا ثلاثة : قبر إسماعيل ، فإنّه تحت الميزاب بين الركن
والبيت ، وقبر هود ، فإنّه في جحّف من الرمل تحت جبل من جبال اليمن عليه
شجرة تنّدى ، وموضعه أشدّ الأرض حرّاً ، وقبر رسول الله ، ﷺ ، فإن هذه
قبورهم بحق .

ذكر القرون والسنين التي بين آدم ومحمد ، عليهما الصلاة والسلام

قال : أخبرنا قبيصة بن عقبة ، أخبرنا سفيان بن سعيد عن أبيه عن عكرمة
قال : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلّهم على الإسلام .

قال : أخبرنا محمد بن عمر بن واقد الأسلمي عن غير واحد من أهل العلم
قالوا : كان بين آدم ونوح عشرة قرون ، والقرن مائة سنة ، وبين نوح وإبراهيم عشرة
قرون ، والقرن مائة سنة ، وبين إبراهيم وموسى بن عمران عشرة قرون ، والقرن
مائة سنة .

قال : أخبرنا هشام بن محمد بن السائب عن أبيه عن أبي صالح عن ابن
عباس قال : كان بين موسى بن عمران وعيسى بن مريم ألف سنة وتسعمائة سنة

ولم تكن بينهما فترة ، وإنه أرسل بينهما ألف نبي من بنى إسرائيل سوى من أرسل من غيرهم ، وكان بين ميلاد عيسى والنبي ، عليه الصلاة والسلام ، خمسمائة سنة وتسع وستون سنة ، بعث في أولها ثلاثة أنبياء ، وهو قوله : ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ ﴾ [سورة يس : ١٤] ؛ والذي عَزَّزَ به شمعون ، وكان من الحواريين ، وكانت الفترة التي لم يبعث الله فيها رسولا أربعمائة سنة وأربعاً وثلاثين سنة ، وإنَّ حواري عيسى بن مريم كانوا اثني عشر رجلاً ، وكان قد تبعه بشر كثير ولكنه لم يكن فيهم حوارى إلا اثنا عشر رجلاً ، وكان من الحواريين القصار والصياد ، وكانوا عُقَالاً يعملون بأيديهم ، وإنَّ الحواريين هم الأصفياء ، وإن عيسى ، ﷺ ، حين رُفِعَ كان ابن اثنتين وثلاثين سنة وستة أشهر ، وكانت نبوته ثلاثين شهراً ، وإن الله رفعه بجسده ، وإنه حتى الآن ، وسيرجع إلى الدنيا فيكون فيها ملكاً ، ثم يموت كما يموت الناس ، وكانت قرية عيسى تسمى ناصرة ، وكان أصحابه يُسمون الناصريين ، وكان يُقال لعيسى الناصري فلذلك سُميت النصارى .

ذكر تسمية الأنبياء وأنسابهم ، صلى الله عليهم وسلم

قال : أخبرنا عمرو بن الهيثم وهاشم بن القاسم الكنانى أبو النظر قال : أخبرنا المسعودى عن أبي عمر الشامي عن عبيد بن الحشاخ عن أبي ذر قال : قلت للنبي ، ﷺ : أى الأنبياء أول ؟ قال : آدم ، قال قلت : أو نبياً كان ؟ قال : نعم نبيّ مُكَلِّمٌ ؛ قال فقلت : فكم المرسلون ؟ قال : ثلاثمائة وخمسة عشر جُمّاً غفيراً . قال : أخبرنا خالد بن خدّاش ، أخبرنا عبد الله بن وهب عن سعيد بن أبي أيوب عن جعفر بن ربيعة وزياد مولى مضعب قال : سئل رسول الله ، ﷺ ، عن آدم : أنبيأ . كان ؟ قال : بلى نبيّ مُكَلِّمٌ . قال : أخبرنا هشام بن محمد بن السائب الكلبي عن أبيه قال : أول نبيّ بُعث لإدريس ، وهو خنوخ ^(١) بن يارذ بن مهلائيل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم ،

(١) وردت الأسماء التالية فى بعض المصادر بصور أخرى ، وقد آثرت رواية الأصول هنا . حيث لم تتفق المصادر على صورة موحدة للكثير منها .

سيرة ابي القاسم

مُصَنَّف
مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ
(المتوفى ٢٤٠ هـ)

جلد اول

طبقات ابن سعد

حصہ اول

اخبار النبی ﷺ

سرور کائنات ﷺ کا مفصل تذکرہ، محققانہ اور مورخانہ انداز کا شاہکار
غزوات و ہجرات کا تفصیل کے ساتھ جامع بیان

سرور کائنات کا مہاجرین اور انصار کے درمیان مواخات کرانے کی تفصیل اور مرض
الموت اور وفات تک کے حالات، آخر میں حضرت ابو بکر صدیق، عبداللہ بن انس،
احسان بن ثابت، کعب بن مالک، ارویٰ بنت عبدالمطلب، عائشہ بنت زید رضی اللہ عنہا
کے محبت اور درد میں ڈوبے ہوئے مراثی بھی شامل کر دیے گئے ہیں۔

مُصَنَّف

محمد بن سعد (تقریباً ۲۰۵ھ)

مُوجِّد

علامہ عبداللہ العماوی رحمہ

نقیس اکیسی
اُردو بازار، کراچی

طبقات ابن سعد

کے اردو ترجمہ کے دائمی حقوق طباعت و اشاعت
چومہدري طارق اقبال گامندري
مالک "نفیس اکیڈمی" محفوظ ہیں

| | |
|-----------------------|--------------------------------|
| نام کتاب | طبقات ابن سعد (حصہ اول) |
| مصنف | علامہ محمد بن سعد التوفی ۲۴۰ھ |
| مترجم | علامہ عبداللہ العمدادی مرحوم |
| اضافہ عنوانات و حواشی | مولانا عبدالمنان صاحب |
| ناشر | نفیس اکیڈمی اردو بازار - کراچی |
| قیمت | روپے / - |

طبقات ابن سعد

مکمل آٹھ حصوں میں

| | |
|-----------|-----------------------------------|
| حصہ اول | اخبار النبی ﷺ |
| حصہ دوم | اخبار النبی ﷺ |
| حصہ سوم | ہجرت خلفاء راشدین |
| حصہ چہارم | مہاجرین و انصار |
| حصہ پنجم | تابعین و تبع تابعین |
| حصہ ششم | کوفے کے صحابہ و تابعین |
| حصہ ہفتم | دور آخر کے صحابہ و تابعین و فقہاء |
| حصہ ہشتم | صالحات و منکرات |

ہر حصہ الگ الگ بھی دستیاب ہے۔

نفیس اکیڈمی
اردو بازار، کراچی

مابین آدم علیہ السلام و محمد ﷺ

حضرت آدم علیہ السلام اور رسول اللہ ﷺ

کے درمیان کا زمانہ

عکرمہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: آدم علیہ السلام اور نوح علیہ السلام کے درمیان دس قرن کا زمانہ حائل ہے۔ یہ تمام نسلیں دین اسلام پر قائم تھیں۔

محمد بن عمرو بن واقد الاسلمی کئی اہل علم سے روایت کرتے ہیں جن کا قول یہ ہے: آدم و نوح علیہ السلام کے درمیان دس قرن گزرے۔ ہر قرن ایک سو (۱۰۰) برس۔ نوح و ابراہیم علیہ السلام کے درمیان دس قرن ہر قرن سو برس۔ ابراہیم و موسیٰ بن عمران علیہ السلام کے درمیان دس قرن ہر قرن سو برس۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: موسیٰ بن عمران و عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے درمیان ایک ہزار نو سو (۱۹۰۰) برس گزرے۔ یہ درمیانی زمانہ عہد فقرت^۱ نہ تھا۔ ان دونوں پیغمبروں کے درمیانی عہد میں بنی اسرائیل میں ایک پیغمبر مبعوث ہوئے اور دوسری قوموں میں جو پیغمبر بھیجے گئے وہ ان کے علاوہ ہیں۔ عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان پانچ سو اسی (۵۶۹) برس کا فاصلہ ہے۔ جن کے ابتدائی زمانے میں تین پیغمبر مبعوث ہوئے۔ کلام اللہ میں اسی کے متعلق ہے:

﴿اِذْ ارْسَلْنَا اِبْرٰهٖمَ الْاٰنْبِیَیْنَ فَاٰتٰوْهُمَّا قُوًیۡنَا بِاٰثٰثِ﴾

”وہ واقعہ یاد کرو جب ہم نے ان کے پاس دو شخص بھیجے تو انہوں نے ان کی تکذیب کی آخر ہم نے تیسرے سے انہیں غلبہ دیا۔“

وہ تیسرے پیغمبر شمعون علیہ السلام تھے۔ جن کی بدولت غلبہ حاصل ہوا۔ یہ حوار یوں میں سے تھے۔

عہد فقرت جس میں اللہ تعالیٰ نے کوئی رسول نہ بھیجا چار سو چونتیس برس رہا۔

① عہد فقرت: وہ زمانہ جس میں ایک پیغمبر کے بعد دوسرا پیغمبر مبعوث نہ ہوا ہو۔

② حواری: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے انصار رضی اللہ عنہم۔

عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے بارہ حواری تھے۔ ان کی پیروی تو بہتوں نے کی مگر ان سب میں حواری بارہ ہی تھے۔ حواریوں میں دھوبی اور شکاری (صیاد) بھی تھے۔ یہ سب لوگ پیشہ و دستکار تھے کہ اپنے ہاتھوں سے کام کرتے تھے۔ یہی حواری اصفیاء (برگزیدہ) تھے۔

عیسیٰ علیہ السلام جب اٹھائے گئے ہیں تو بیس (۳۲) برس چھ (۶) مہینے کے تھے۔ ان کی نبوت (۳۰) مہینے رہی۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں مع جسم کے اٹھایا۔ وہ اس وقت زندہ ہیں عقریب دنیا میں واپس آئیں گے دنیا کے بادشاہ ہو جائیں گے پھر اسی طرح وفات پائیں گے جس طرح سب لوگوں کو وفات ہوا کرتی ہے۔

عیسیٰ علیہ السلام کی ہستی کا نام ناصرہ تھا۔ ان کے اصحاب کو نامری کہتے تھے۔ اور خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام نامری کہے جاتے تھے۔ نصاریٰ کا نام اسی لئے نصاریٰ پڑا۔

انبیاء علیہم السلام کے نام و نسب

ابو ذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: ”میں نے رسول اللہ ﷺ سے استفسار کیا کہ پہلے نبی کون تھے؟“
فرمایا: ”آدم علیہ السلام۔“

میں نے گزارش کی: ”کیا وہ نبی تھے؟“

فرمایا: ”ہاں! وہ ایسے نبی تھے کہ اللہ تعالیٰ ان سے کلام کرتا تھا۔“

عرض کی: ”اچھا تو رسول کتنے تھے؟“

فرمایا: ”تین سو پندرہ (۳۱۵) کی ایک بڑی تعداد۔“

جعفر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ اور زیادہ رضی اللہ عنہ (مصعب بن عمیر کے آزاد غلام) کہتے ہیں: ”رسول اللہ ﷺ سے آدم علیہ السلام کے

متعلق سوال کیا گیا کہ آیا وہ نبی تھے؟“ فرمایا: ”کیوں نہیں! وہ نبی تھے۔ اللہ تعالیٰ ان سے کلام کرتا تھا۔“

محمد بن السائب الکلبی کہتے ہیں: ”پہلے پہل جو نبی (پیغمبر) مبعوث ہوئے وہ اوریس علیہ السلام تھے۔ خونج بن یازو بن

مہلاکل بن قینان بن انوش بن شیت بن آدم علیہ السلام وہی ہیں۔“

✽ نوح علیہ السلام بن لمک بن متوشلح بن خونج علیہ السلام، کہ اوریس علیہ السلام وہی تھے۔

✽ ابراہیم علیہ السلام بن تارح بن ناحور بن ساروغ بن ارغوا بن فالغ بن عابر بن شارج بن ارغعد بن سام بن نوح علیہ السلام۔

✽ اسماعیل اور اسحاق علیہ السلام فرزند ان ابراہیم علیہ السلام۔

✽ یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام۔

✽ یوسف بن یعقوب بن اسحاق علیہ السلام۔

✽ لوط علیہ السلام بن ہاران بن تارح بن ناحور بن ساروغ، کہ ظیل الرحمن ابراہیم علیہ السلام کے چچے تھے۔

طبقات ابن سعد

میں فوت عیسیٰؑ

سمیت اٹھائے جانے والی روایت

* حضرت ابن حجر بن اسلمؒ السائب الکلبی

قَالَ الْإِمَامُ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ :
مَعْرِفَةُ الرِّجَالِ نِصْفُ الْعِلْمِ

لِسَانُ الْمِيرَانِ

لِلْإِمَامِ الْجَافِظِ أَحْمَدَ بْنَ عَلِيٍّ بْنِ جَعْفَرِ الْعَسْقَلَانِيِّ

وُلِدَ سَنَةَ ٧٧٣ ، وَتُوفِيَ سَنَةَ ٨٥٢
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

اَعْتَنَى بِهِ الشَّيْخُ الْعَلَامَةُ
عَبْدُ الْفَتْحِ أَبُو غَدَّةٍ

وُلِدَ سَنَةَ ١٢٣٦ وَتُوفِيَ سَنَةَ ١٤١٧
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

اَعْتَنَى بِإِخْرَاجِهِ وَطَبَاعَتِهِ
سُلَامَانُ عَبْدُ الْفَتْحِ أَبُو غَدَّةٍ

الْجُزْءُ الثَّامِنُ

مَكْتَبُ الْمَطْبُوعَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ

جميع الحقوق محفوظة
للمُعْتَنِي بِهِ
الطبعة الأولى
١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

قامت بطبعته وإخراجه دار البشائر الإسلامية للطباعة والنشر والتوزيع
بيروت - لبنان - ص.ب: ٥٩٥٥ - ١٤ ويطلب منها
هاتف: ٧٠٢٨٥٧ - فاكس: ٧٠٤٩٦٣ / ٩٦١١ -
e-mail: bashaer@cyberia.net.lb

فلما حُمِلَت الجنازة، قام في المقبرة فقال : السلام عليكم يا أهل البلى .
قلت : فذكر الخبر موقوفاً، وهو ظاهر النكارة، والله أعلم .

٨٢٦٨ — هشام بن محمد بن السائب الكلبي، أبو المنذر الأخباري
النسابة العلامة. روى عن أبيه أبي النضر الكلبي المفسر، وعن مجالد،
وحدث عنه جماعة.

قال أحمد بن حنبل : إنما كان صاحب سَمَرٍ ونَسَبٍ، ما ظننت أن أحداً
يحدث عنه . وقال الدارقطني وغيره : متروك . وقال ابن عساكر : رافضي، ليس
بثقة .

ابن الكلبي، عن أبيه، عن أبي صالح، عن ابن عباس رضي الله عنهما :
«وإذ أَسَرَ النبيُّ إلى بعض أزواجه حديثاً» قال : «أَسَرَ إلى حفصة، أن أبا بكر
والي الأمر من بعده، وأن عمر واليه من بعد أبي بكر، فأخبرت بذلك عائشة» .
رواه البلاذري في «تاريخه» وهشام لا يوثق به .

وقيل : إن تصانيفه تزيد من مئة وخمسين مصنفاً . مات سنة أربع وميتين،
انتهى .

ومن الرواة عنه : محمد بن سَعْدٍ، وولده العباس بن هشام، وكان واسع
[١٩٧:٦] الحفظ جداً، / ومع ذلك ينسب إلى غفلة .

فقرأت في كتاب «البصائر والذخائر» لأبي حيان التوحيدى، عن الماهاني

٨٢٦٨ — الميزان ٣٠٤:٤، علل أحمد ٢٤٣:١، التاريخ الكبير ٢٠٠:٨، ضعفاء العقيلي
٣٣٩:٤، الجرح والتعديل ٦٩:٩، المجروحين ٩١:٣، الكامل ١١٠:٧،
ضعفاء الدارقطني ١٧٣، فهرست النديم ١٠٨، تاريخ بغداد ٤٥:١٤، الأنساب
١٣٤:١١، معجم الأدباء ٢٧٧٩:٦، وفيات الأعيان ٨٢:٦، السير ١٠١:١٠،
العبر ٣٤٦:١، المغني ٧١١:٢، الديوان ٤١٩ .

قال: دخلت على هشام ابن الكلبي فأطعمني، وقال في كلام دار بيننا: لما مات أبي ندم الخليفة أشدَّ ندم، فقلت: أكان ضربه؟ قال: لا، قلت: أكان حبسه؟ قال: لا، ولكن كذا أخبرني سعيدٌ غلامنا.

وهذا تحامل على ابن الكلبي، لاحتمال أن يكون ندمه لتفريطه في الأخذ عنه، والاستفادة منه، ونحو ذلك.

وذكره ابن أبي طي في الإمامية، وقص له قصة مع جعفر الصادق، ولا أظن صحتها، ونقل عن ابن معين أنه وثقه، وليس كما قال. فقد قال ابن معين: غير ثقة، وليس عن مثله يروى الحديث. وقال أبو حاتم: هو أحب إلي من أبيه.

قلت: واتهمه الأصمعي. وذكره العقيلي، وابن الجارود، وابن السكّن وغيرهم في «الضعفاء»، وبلغت كتبه كما عدّها النديم في «الفهرست» مئة وأربعة وأربعين كتاباً. ونقل أبو الفرج الأصبهاني، عن أبي يعقوب الخريزمي قال: كان هشام ابن الكلبي علامة نسابة، وراوية للمثالب عيابة، فإذا رأى الهيثم بن عدي ذاب كما يذوب الرصاص^(١).

وذكر في ترجمة دريد بن الصّمّة عدة أخبار، ثم ختمها بأن قال: وهذه الأخبار التي ذكرتها عن ابن الكلبي موضوعة كلها، والتوليد في أشعارها ظاهر، إلى أن قال: ولعل هذا من أكاذيب ابن الكلبي^(٢).

٨٢٦٩ — هشام بن محمد بن أحمد بن علي التميمي الكوفي، روى عن

(١) في «الفهرست» أن الأمر بالعكس، وهي أن الهيثم كان يذوب إذا رأى هشاماً.

(٢) «الأغانى» ٤٠: ١٠.

٨٢٦٩ — الميزان ٣٠٥: ٤، تاريخ بغداد ٤٨: ١٤، الأنساب ١١٩: ٣ (التملي)، الموضوعات ٣٨٤: ١، ضعفاء ابن الجوزي ١٧٥: ٣، المغني ٧١٢: ٢، الديوان ٤١٩، الكشف الحثيث ٢٧٢، تنزيه الشريعة ١٢٣: ١.

الجزء السابع في الجزع والتعديك

لاقوال

البحاري، ومسلم، والبخاري، وأبي زرعة الرازي، وأبي داود،
ويعقوب الفسوي، وأبي حاتم الرازي، والترمذي، وأبي زرعة الدمشقي،
والنسائي، والبرز، والدارقطني

جمع وترتيب
السيد أبو المعالي التوري
إبراهيم محمد النوري
أحمد عبد الرزاق عيّد
أيمن إبراهيم الزاملي
محمود محمد خليل الصبيدي

المجلد الثالث

عالم الكتب

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للمدار

الطبعة الأولى

١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

* وقال أبو حاتم: لما كبر تغير. «علل الحديث» ١٤٨٢.
وقال أبو حاتم أيضاً: كان هشام بأخرة كانوا يلقنونه أشياء فيلقن. «علل الحديث» ١٨٩٩.

٤٧٣٨ - هشام بن عمرو الفزاري.

* قال أبو داود: لم يرو عن هشام بن عمرو الفزاري غير حماد بن سلمة.
«سؤالات الأجرى» ٢٥٨/٣.

* وقال يعقوب بن سفيان: حدثني الفضل بن زياد قال: قال أحمد: هشام ابن عمرو الفزاري الذي روى عنه حماد من الثقات. «المعرفة والتاريخ» ٤٢٧/١.

وقال أيضاً: حدثنا النجاشي. قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن هشام بن عمرو الفزاري، ولا نعلم أحداً روى عنه غير حماد وهو ثقة. «المعرفة والتاريخ» ١٢٦/٢.

٤٧٣٩ - هشام بن الغاز بن ربيعة الجرشي أبو عبد الله. ويقال: أبو العباس الدمشقي تزيل بغداد.

* قال يعقوب بن سفيان: قلت لعبد الرحمن بن إبراهيم: هشام بن الغاز؟ قال: ما أحسن استقامته في الحديث. قال: وكان الوليد يثنى عليه. «المعرفة والتاريخ» ٣٩٤/٢.

وقال أيضاً: حدثنا هشام (ابن عمار). قال: حدثنا صدقة بن خالد. قال: حدثنا أبو العباس هشام بن الغاز الجرشي وهو ثقة. «المعرفة والتاريخ» ٤٥٩/٢.

٤٧٤٠ - هشام بن محمد بن السائب الكلبي أبو المنذر الأخباري النسابة.
* ذكره الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين» ٥٦٣. وقال: عن أبي مخنف، ومجاهد.

٤٧٤١ - هشام بن لاحق أبو عثمان المدائني.
* قال البخاري: قال أحمد: كان يحدث عن عاصم الأحوال. وكتبنا عنه.

كِتَابُ الضَّعْفَاءِ

وَمَنْ نَسَبَ إِلَى الْكُذِبِ وَوَضَعَ الْحَدِيثَ
وَمَنْ غَلَبَ عَلَى حَدِيثِهِ الْوَهْمُ
وَمَنْ يَتَّبِعُهُمْ فِي بَعْضِ حَدِيثِهِ
وَمَجْهُولٌ رَوَى مَا لَا يَتَابِعُ عَلَيْهِ
وَصَاحِبٌ بِئْعَةٌ يَفْلُو فِيهَا وَيُدْعَى إِلَيْهَا
وَإِنْ كَانَتْ حَالُهُ فِي الْحَدِيثِ مُسْتَقِيمَةً

تأليف
أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي
(... - ٣٢٢هـ)

تحقيقه
محمد بن عبد المجيد بن اسماعيل السلفي

الجزء الرابع

دار الصميعي
للنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م

دار الصميعي للنشر والتوزيع

مأفف وفاكس: ٤٢٦٢٩٤٥ - ٤٢٥١٤٥٩

الرياض - السويدي - شارع السويدي العام

ص.ب: ٤٩٦٧ - الرمز البريدي ١١٤١٢

المملكة العربية السعودية

يحيى: خليف أن أدعه، قلت ليحيى: أضرب على حديثه؟ قال: إن شئت ضربت عليه^(١).

حدثنا عبدالله بن أحمد، قال: سألت يحيى بن معين، عن هشام بن حجير، فضعه جداً، وسألت أبي، عن هشام بن حجير، فقال: ليس هو بالقوي، قلت: هو ضعيف؟ قال: ليس هو بذلك. سمعت أبي مرة أخرى، يقول: هشام بن حجير مكى ضعيف الحديث^(٢).

حدثنا جعفر بن محمد، قال: حدثنا نصر بن علي، قال: حدثنا سفيان بن عيينة، قال: لم يكن يأخذ عن هشام بن حجير ما لا نجده عند غيره.

١٩٤٨ - هشام بن سليمان المخزومي^(٣):

في حديثه عن غير ابن جريج وهم.

من حديثه ما حدثناه إبراهيم بن محمد بن الهيثم، قال: حدثنا صالح بن مسمار، قال: حدثنا هشام بن سليمان، قال: حدثني سفيان الثوري، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ أَقْتَمَرَ وَلَمْ يَفْسُقْ، وَلَمْ يَرْفُثْ، كَانَ كَمَنْ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ».

وقال الناس: عن الثوري، وغيره، عن منصور، عن أبي حازم، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ وهو الصواب^(٤).

١٩٤٩ - هشام بن محمد بن السائب الكلبي أبو المنذر^(٥):

حدثنا عبدالله بن أحمد، قال: سمعت أبي، يقول: هشام بن

(١) الكامل (١١١/٢).

(٢) الملل ومعرفة الرجال (١/١٥٠ و ١٥٧).

(٣) تهذيب الكمال (٢١١/٣٠ - ٢١٢).

(٤) رواه أحمد (٧١٣٦ و ٧٣٨١ و ٩٣١١ و ٩٣١٢ و ١٠٢٧٤ و ١٠٤٠٩) والبخاري (١٥٢١) و (١٨١٩) ومسلم (١٣٥٠) وغيرهم.

(٥) لسان الميزان (٢٦٩/٧ - ٢٧٢).

محمد بن السائب الكلبي من يحدث عنه؟ إنما هو صاحب سمر ونسب ما ظننت أن أحداً يحدث عنه^(١).

ومن حديثه ما حدثناه أحمد بن داود، قال: حدثنا محمد بن سعيد بن الوليد الخزاعي، قال: حدثنا هشام بن محمد بن السائب الكلبي، عن أبيه، عن أبي صالح، عن ابن عباس في قول الله - تبارك وتعالى -: ﴿وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾، قال: عتاب بن أسيد. لا يتابع عليه.

١٩٥٠ - هشام بن زياد بن سعدويه المروزي^(٢):

أبو المقدام مولى عثمان بن عفان رضي الله عنه.

حدثنا عبدالله بن أحمد، قال: حدثنا أحمد بن عبدالله بن بشيرة، قال: حدثنا سفيان بن عبد الملك، قال: سمعت عبدالله بن المبارك، يقول: هشام بن زياد أرم به.

حدثنا محمد، قال: حدثنا الحسن، قال: رأيت في كتاب عفان حديث هشام أبي المقدام حديث عمرو بن عبدالعزيز، قال هشام: حدث رجل يقال له: يحيى بن فلان، عن محمد بن كعب، فقلت له: إنهم يقولون: هشام سمعه من محمد بن كعب، فقال: إنما ابتلي من قبل هذا الحديث، كان يقول: حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى بَعْدُ أنه سمعه من محمد بن كعب.

حدثنا عبدالله بن أحمد، قال: سألت أبي، عن هشام بن زياد أبي المقدام، وهو هشام بن أبي هشام، فقال: هو ضعيف الحديث^(٣).

حدثنا محمد بن أحمد، قال: حدثنا معاوية، قال: سمعت يحيى، قال: هشام بن زياد أبي المقدام البصري مولى عثمان بن عفان حديثه ليس بشيء^(٤).

(١) العلل ومعرفة الرجال (٢٤٣/١).

(٢) تهذيب الكمال (٢٠٠/٣٠ - ٢٠٤).

(٣) العلل ومعرفة الرجال (٤٥/٢).

(٤) الكامل (٢٠٥/٧).

المَغْنِي فِي الضَّعْفَاءِ

للإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المتوفى سنة ٥٢٤٨ هـ

تحقيق
أبي الزهر (أحمد بن محمد) الهادي

الجزء الثاني

منشورات
مجمع أبي بكر
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة لدار الكتب العلمية
العلمية بيروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة
أو إعادة لتخزين الكتاب كاملاً أو جزءاً أو تسجيله على أشرطة
كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على أسطوانات
ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Copyright ©

All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الظريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٢٥ - ٦٠٢١٣٣ (١ ٩٦١ ٠٠)
صندوق بريد : ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floore.

Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98

P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

٦٧٥٤- هشام بن عبد الله بن عكرمة الخزازي ، عن هشام بن عروة . وهاه ابن حبان .

٦٧٥٥- هشام بن عبيد الله الرازي ، عن مالك وخلق . قال ابن حبان : " كثرت مخالفته للأكتبات فبطل الاحتجاج به " . ثم روى له حديثين أراهما موضوعين : أحدهما : عن ابن أبي ذئب عن نافع عن ابن عمر : " الدجاج غنم فقراء أمي ، والجمعة حجهم " . وأما أبو حاتم فقال : " صدوق ما رأيت أحدا أعظم ولا أجلّ قدراً عند أهل بلده منه ، ومن أبي مسهر بدمشق " . قلت : كانا إمامين في السنة .

٦٧٥٦- خ عه / هشام بن عمار ، خطيب دمشق ومقرعوها ، ثقة مكثّر ، له ما ينكر . قال أبو حاتم : " صدوق قد تغير ، وكان كلما لقنه تلقن " . وقال أبو داود : " حدث بأرجح من أربعمائة حديث لا أصل لها " .

وقال ابن معين : " ثقة " . وقال مرة : " كَيْس كَيْس " . وقال النسائي : " لا بأس به " . وقال الدارقطني : " صدوق كبير المحل " . وقال صالح جزرة : " كان يأخذ على الرواية " .

٦٧٥٧- هشام بن محمد بن السائب بن الكلبي ، عن أبيه ، تركوه ، وهو أخباري .

*

(٦٧٥٤) هشام بن عبد الله بن عكرمة الخزازي ، المشتهر [٦٣٧] ، مجمع الزوائد [٦٣/٤] ، العليل للتأهية [١١٣/٢] ، لليزان [٣٠٠/٤] ، المحروحين [٩١/٣] ، لسان الميزان [١٩٥/٦] . قال ابن حبان : ينفرد بما لا أصل له من حديث هشام لا يعصم الاحتجاج بخبره إذا انفرد .

(٦٧٥٥) هشام بن عبيد الله الرازي ، الأنساب [٢٨٢/٧] ، معجم طبقات الحفاظ [١٨٢] ، لليزان [٣٠٠/٤] ، ديوان الضعفاء [٤٤٧٢] ، السابق واللاحق [٣٦٢] ، المرح والتعديل [٢٥٦/٩] ، المحروحين [٩٠/٣] ، لسان الميزان [١٩٥/٦] ، تاريخ الثقات [٤٥٨] ، التمهيد [٩٦/٢] ، معرفة الثقات [١٩٥/٥] . قال ابن حبان : كان يهم ويخطئ على الثقات .

(٦٧٥٦) هشام بن عمار ، الكاشف [٢٢٣/٤] ، الخلاصة [١١٥/٣] ، مقدمة الفتح [٤٤٨] ، لليزان [٣٠٢/٤] ، للعين [١٠٢٣] ، الثقات [٢٣٣/٩] ، الآتي للصنوعة [٤٣٣/١] ، تراجم الأجيال [١٦٥/٤] ، لسان الميزان [٤١٩/٧] ، المرح والتعديل [٢٥٥/٩] ، السابق واللاحق [٣٦٢] ، البداية والنهاية [٣٤٦/١٠] . قال الحفاظ : صدوق مقريء كبر نصار يتلقن فحديثه القديم أصح .

(٦٧٥٧) هشام بن محمد بن السائب بن الكلبي ، التشكيل [٥٠٤/٢٦٢] ، معجم المؤلفين [١٣/١٤٩/١٥٠] ، والحاشية ، للمعرفة والتاريخ [٢٥٤/٣] ، الضعفاء والمروكين للدارقطني [٥٦٣] ، لليزان [٣٠٤/٤] ، -

مِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ

في نقد الرجال

تأليف

الإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي

الوفد سنة ٧٤٨ هـ

ويلى

ذيل ميزان الاعتدال

للإمام أبي الفضل عبد الرحمن بن الحسين العراقي

الوفد سنة ٨٠٦ هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ علي محمد معوض الشيخ عادل أحمد عبد الموجود

شارك في تحقيقه

الأستاذ الدكتور عبد الفتاح أبو سنة

خبير التحقيق بجميع البحوث الإسلامية
وعضو المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية

الجزء السابع

المحتوى:

نابت - يونس - الكنى - الأبناء - النساء

ويلى: ذيل ميزان الاعتدال

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على أسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Copyright ©
All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٤١٦م - ١٩٩٥م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الظريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٢٥ - ٦٠٢١٢٣ (١ ٩٦١) ٠٠
صندوق بريد : ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floor.

Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98

P.O.Box : 11-9424 Beirut - Lebanon

وعن مجاهد، وحدث عنه جماعة.

قال أحمد بن حنبل: إنما كان صاحب سمر ونسب، ما ظننت أن أحداً يحدث عنه.

وقال الدارقطني وغيره: متروك.

وقال ابن عساكر: رافضي، ليس بثقة.

ابن الكلبي، عن أبيه، عن أبي صالح، عن ابن عباس: «وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً» [التحریم: ٣] - قال: أسر إلى حفصة أن أبا بكر ولّى الأمر من بعده، وأن عمر واليه من بعد أبي بكر؛ فأخبرت بذلك عائشة.

رواه البلاذري في «تاريخه»، وهشام لا يؤثق به.

وقيل: إن تصانيفه تزيد من مائة وخمسين مصنفاً.

مات سنة أربع ومائتين.

٩٢٤٦ [٩٠٠٦] - هشام بن محمد بن أحمد بن علي التميمي الكوفي. روى عن أبي

حفص الكتاني.

اتهمه بالكذب محمد بن علي الصوري الحافظ؛ لأنه روى حديثاً موضوعاً هو آفته.

٩٢٤٧ [٩٠٠٧] - هشام بن مؤدود. عن زياد بن علاقة. لا يعرف. وقال الأزدي:

ضعيف.

٩٢٤٨ [٩٠٠٨] - هشام بن نجیح.

٩٢٤٩ [٩٠٠٩] - وهشام بن أبي هشام. عن زيد العمي.

٩٢٥٠ [٩٠١٠] - وهشام المرمي. عن الحسن.

٩٢٥١ [١٠٠٠] - وهشام بن أبي يغلى. عن ابن الحنفية.

٩٢٥٢ [٩٠١١] - وهشام السخيتاني - مجهولون.

٩٢٥٣ [٥١١١ ت] - هشام بن هارون. عن معاذ بن رفاع. لا يعرف. روى عنه زيد بن

الحباب حديث: «اللهم اغفر للأنصار ولذراريهم ولجيرانهم». يقع عالياً في «أمالى الوراق».

٩٢٥٤ [٥١١٢ ت] - هشام بن أبي الوليد [ق]. عن أبيه. وعنه أبو داود الطيالسي مجهل.

والظاهر أنه هشام بن زياد الثالف.

٩٢٥٥ [٩٠١٢] - هشام بن لحيق. عن عاصم الأخول. قال أحمد: تركت حديثه.

قلت: وكان قد روى عنه.

وقال ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج به، وهو أبو عثمان المدايني، قواه النسائي.

الحارث بن هشام، عن علي - أن رسول الله ﷺ كان يقول في آخر وَثَرِهِ «اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك»^(١) . . . الحديث. ما روى عنه سوى حماد بن سلمان ومع هذا فروى عباس عن يحيى: ثقة، ليس يزوي عنه غير حماد.

وقال أبو حاتم: ثقة قديم.

وقال أبو داود: هو أقدم شيخ لحمام.

٩٢٤٤ [١٠٠٠] - هشام بن الغاز [عو]، صاحب مكحول^(٢). وثقه ابن معين ودحيم.

وقال أحمد: صالح الحديث.

قلت: وكان عابداً خيراً^(٣).

٩٢٤٥ [٩٠٠٥] - هشام بن محمد بن السائب الكلبي^(٤)، أبو المنذر الأخباري النسابة

العلامة.

روى عن أبيه أبي الثضر الكلبي المفسر.

= تهذيب التهذيب: ٥٤/١١، تاريخ البخاري الكبير: ١٩٥/٨، الجرح والتعديل: ٢٥١/٩، الثقات:

٥٦٨/٧، التاريخ لابن معين: ٦١٩/٣، تاريخ أسماء الثقات: ١٥٣٤، تاريخ الدوري: ٦١٩/٢،

تاريخ خليفة: ٩٠، المعرفة ليعقوب: ٤٢٧/١، سؤالات الآجري لأبي داود: ٢٥٨/٣.

(١) أخرجه النسائي في سننه: ٢٤٩/٣، الإمتاع باب: ١٣٣، قيام الليل باب: ٥١، الترمذي في سننه برقم:

(٣٥٦٦) وقال حديث حسن غريب من حديث علي، أخرجه ابن ماجه في سننه برقم: (١١٧٩)

٣٧٣/١، أحمد في مسنده: ٩٦/١، البخاري في التاريخ الكبير: ١٩٥/٨. وللحديث طرق منها ما: أخرجه

أحمد في مسنده: ٢٠١/٦ عن عائشة، وذكر العراقي في المغني: ٣٣٠/١، ابن السني في العمل:

٥٠٩/١٢٤، ذكره التبريزي في المشكاة: (٨٩٣)، (١٢٧٦)، السيوطي في جمع الجوامع: (٩٩٨٧)، ابن

أبي شيبة في مصنفه: ٣٠٦/٢، ٢٨٦/١٠، ذكره الطحاوي في شرح المعاني: ٢٣٤/١، الهندي في الكثر:

(٣٦٥٢) وعزاه لمسلم عن عائشة، (٥١١٦) وعزاه لابن زنجويه والرويانى وابن عساكر عن كعب انظر

شواهد في الكثر بأرقام: (٢١٨٨٥)، (٢٢٦٦٤)، (٢٢٦٦٨).

(٢) ينظر: تهذيب الكمال: ١٤٤٥/٣، خلاصة تهذيب الكمال: ١١٦/٣، تقريب التهذيب: ٣٢٠/٢،

تهذيب التهذيب: ٥٥/١١، الكاشف: ٢٢٤/٣، تاريخ البخاري الكبير: ١٩٩/٨، وتاريخه الصغير:

١١٨/٢، المعين: ٩٤٩، الجرح والتعديل: ٢٥٧/٩، الأنساب: ٣٥٧/٨، البداية والنهاية:

١١١/١٠، تاريخ الإسلام: ٣١٢/٦، سير الأعلام: ٦٠/٧، والحاشية، تراجم الأخبار: ١٦٥/٤،

المغني: ٦٧٥٥، المعين: ١٠٢٣، تاريخ الدوري: ٦١٩/٢، طبقات ابن سعد: ٤٦٨/٧، طبقات

خليفة: ٣١٦، علل أحمد: ٨٦/١، تاريخ الخطيب: ٤٢/١٤، السابق واللاحق: ٣٦٢، العبر:

٧١/١، المعرفة ليعقوب: ٢٩٤/١، شذرات الذهب: ٢٣٦/١، تاريخ أبو زرعة الدمشقي: ٢٢٠.

(٣) سقط في ب.

(٤) المغني: ٧١١/٢، الضعفاء والمتروكين: ١٧٦/٣، الضعفاء الكبير: ٣٣٩/٤، الجرح والتعديل:

٦٩/٩.

مِيزَانُ الْأَعْيَادِ فِي نَقْصِ الرِّجَالِ

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذمعي
المتوفى سنة ٧٤٨ هجرية

تخمين

على محمد البجاوي

المجلد الرابع

دار المعرفة

للطباعة والنشر
بيروت - لبنان

وفي الكتاب أنه قال في خطبته ؛ الحمد لله الذي تجلّى لخلقه بخلقته ، فسألت
أبا عبد الله ، فقال : هذا جهمي ، الله تجلّى للجبال ، يقول هو : تجلّى لخلقته بخلقته ،
إن صلّوا خلفه فليُعيدوا الصلاة .

قلت : لقول هشام اعتبار ومساخ ، ولكن لا ينبغي إطلاق هذه العبارة المجملّة ،
وقد سقت أخبار أبي الوليد رحمه الله في تاريخي الكبير ، وفي طبقات القراء ، أتيتُ
فيها بفوائد ، وله جلالة في الإسلام ، وما زال العلماء الأقران يتكلم بعضهم في بعض
بحسب اجتهادهم ، وكلُّ أحد يؤخذ من قوله ويُترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم .
مات هشام في آخر المحرم سنة خمس وأربعين ومائتين ، وله اثنتان وتسعون سنة .
٩٢٣٥ — هشام بن عمرو [ع] الفزاري ، له حديث عن عبد الرحمن بن الحارث
ابن هشام ، عن علي - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في آخر وتره :
اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك ... الحديث . ما روى عنه سوى حماد بن سلمة ؛
ومع هذا فروى عباس عن يحيى : ثقة ، ليس يروى عنه غير حماد .

وقال أبو حاتم : ثقة قديم . وقال أبو داود : هو أقدم شيخ لحمد .

٩٢٣٦ — [١] هشام بن الناز [ع] ، صاحب مكحول .

وثقه ابن معين ودُحيم . وقال أحمد : صالح الحديث .

قلت : وكان عابدا خيرا [١] .

٩٢٣٧ — هشام بن محمد بن السائب الكلبي ، أبو المنذر الأخباري التسابي

العلامة . روى عن أبيه أبي النضر الكلبي المفسر ، وعن مجاهد ، وحدث عنه
جماعة .

قال أحمد بن حنبل : إنما كان صاحب سمر ونسب ، ما ظننت أن أحدا يحدث

عنه . وقال الدارقطني [٢] وغيره : متروك . وقال ابن عساكر : [٣] رافضي ،

ليس بثقة .

(١) هذه الترجمة من س . (٢) ساقط لي س .

ابن الكلبي ، عن أبيه ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس : ^(١) (وإذ أسرَّ النبيُّ
إلى بعض أزواجه حديثاً) — قال . أسرَّ إلى حفصة أن أبا بكر وليَّ الأمر من بعده ،
وأنَّ عمر واليه من بعد أبي بكر ؛ فأخبرت بذلك عائشة .
رواه البلاذري في تاريخه ، وهشام لا يؤثِّق به . وقيل : إنَّ نصانيفه أزيد من مائة
وخمسين مصنفاً .

مات سنة أربع ومائتين .

٩٢٣٨ — هشام بن محمد بن أحمد بن علي التيمي ^(٢) الكوفي . روى عن
أبي حفص الكتاني .
اتهمه بالكذب محمد بن علي الصوري الحافظ ؛ لأنه روى حديثاً موضوعاً
هو آفته .

٩٢٣٩ — هشام بن مؤدود . عن زياد بن علاقة . لا يُعرف .
وقال الأزدي : ضعيف .

٩٢٤٠ — هشام بن نجيع .

٩٢٤١ — وهشام بن أبي هشام . عن زيد العمي .

٩٢٤٢ — وهشام المرهمي . عن الحسن .

٩٢٤٣ — وهشام بن أبي يعلى . عن ابن الحنفية .

٩٢٤٤ — وهشام السَّخْتِيَّاني ^(٣) — مجهولون .

٩٢٤٥ — هشام بن هارون . عن معاذ بن رِفاعة . لا يُعرف . روى عنه زيد

ابن الحباب حديث : اللهم اغفر للأَنْصار ولذَرَارِيهم ولجيرانهم . يقع عالياً في أمالي
الوراق .

(١) سورة التحريم ، آية ١٣ . (٢) ل : التيمي . وفي ن : التيملي . والمثبت في س ، ه .

(٣) هكذا في س ، ه . وفي ل ، ن : السجستاني .

[أبو صادق ، أبو صالح]

١٠٣٠٠ — أبو صادق الأزدي [ق] . عن علي رضي الله عنه . قيل اسمه عبد الله ابن ناجد . قال محمد بن سعد : يتكلمون فيه . وقال آخر : لم يسمع من علي . وروى عن ربيعة بن ناجد . وثقه يعقوب بن شيبة .

١٠٣٠١ — أبو صادق [ص] . عن مُحَمَّد بن سُلَيم . وعنه الحارث بن حَصِيرة ، إسناد مظلم . هو الأول .

١٠٣٠٢ — أبو صالح [عو] مولى أم هانئ . اسمه باذام^(١) . تركه ابن مهدي وقواه غيره . وقال أبو أحمد : ليس بالقوى عندهم ، وانتصر له يحيى القطان ، وقال : لم أر أحدا من أصحابنا تركه ، وما سمعنا أحدا يقول فيه شيئا .

١٠٣٠٣ — أبو صالح [ت] . عن أم سلمة . لا يعرف . ولعله ذَكْوَان السمان ، لا بل هو ذَكْوَان مولى لأم سلمة . له فرد حديث من طريق أبي حمزة ميمون القصاب - وهو ضعيف - عنه عنها - مرفوعا : يا أفلح تَرُب وجهك - يعني إذا سجدت .

١٠٣٠٤ — أبو صالح الخوزي [ت ، ق] . عن أبي هريرة . ضعفه يحيى بن معين . حديثه : مَنْ لَمْ يَدْعُ اللَّهَ يَفْضُبْ عَلَيْهِ ، رواه يحيى بن أكرم . حدثنا وكيع ، حدثنا أبو المليلح ، سمع أبا صالح ، فذكره عن أبي هريرة - مرفوعا .

١٠٣٠٥ — أبو صالح الأشعري . ويقال الأنصاري . لا يعرف . عن أبي أمامة . وعنه أبو الحسين الفلسطيني . أما :

١٠٣٠٦ — أبو صالح الأشعري [ق] الأزدي . عن أبي هريرة ، وأبي عبد الله الأشعري - فتنة . روى عنه أبو سلام الأسود - وهو من أقرانه - وحسان بن عطية ، وعبد الرحمن بن يزيد بن تميم ، وآخرون .

١٠٣٠٧ — أبو صالح . عن عكرمة ، عن ابن عباس . لا يعرف . وجاء بحديث باطل ، فيقال : هو إسحاق بن نجيع^(١) .

١٠٣٠٨ — أبو صالح الأحمسي . عن مُرَّ^(٢) المؤذن . عن عُمر . وعنه النعمان ابن الزبير^(٣) — لا يعرفون .

١٠٣٠٩ — أبو صالح ، مولى حكيم بن حزام . وعنه أبو الزبير . لا يعرف . يقع حديثه عاليا في نسخة أبي الجهم . مَتْنُهُ : ابدأ بمن تَعُول .

١٠٣١٠ — أبو صالح الحارثي . عن النعمان بن بشير . لا يعرف . ما حدث عنه غير أبي قَلَابَةَ . فأما :

١٠٣١١ — أبو صالح السمان الزيات^(٤) ؛

١٠٣١٢ — وأبو صالح الحنفي^(٥) ؛

١٠٣١٣ — وأبو صالح ، مولى ضُبَاعَةَ^(٦) ، من تابعي الكوفة — فهو لاء ثقات . وكذا جماعة بهذه الكنية لا لين فيهم .

[أبو الصباح ، أبو صحرار ، أبو الصديق]

١٠٣١٤ — أبو الصباح النخعي . عن همام بن الحارث ، يقال اسمه سليمان

[بن بشير]^(٧) . ضعفه يحيى القطان .

١٠٣١٥ — أبو صحرار . عن أبيه ، عن علي . مجهول .

قلت : ولا يدري مَنْ أبوه . واللقب منكر .

١٠٣١٦ — أبو الصديق [ع] الناجي . صدوق . اسمه بكر بن عمرو . قال

ابن سعد : يتكلمون في أحاديثه يستنكرونها . وقال غيره : ثقة . تابعي ، محتج به في الصحاح .

(١) ٢٠٢-١ . (٢) ل : بسر . (٣) في ل : المنذر !

(٤) في التهذيب : اسمه ذكوان اللدني . (٥) في التهذيب : اسمه عبد الرحمن بن قيس

الكوفي . (٦) في التهذيب : اسمه ميناء . (٧) من التهذيب .

طبقات ابن سیر

صفحات عیسیٰ کے صیم سمیت اُنھانے

جائے کی روایت

مشتاق کا باب

محرر بن السائب الکلبی

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء التاسع

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٦) هجرية

ابن سلام وسما فيه ابو محمد ولا اعلم في طبقة شيوخ البخاري محمد بن سالم
انتهى وذكر ابو علي الجبائي انه وقع في رواية ابي علي بن السكن محمد بن سلام
وهذا هو المعتقد.

(٢٦٥) ت س ق - محمد بن السائب بن بركة خجazy . روى عن امه عن

عائشة وعن عمرو بن ميمون الاودي . روى عنه ابن جريج وزهير بن معاوية
ومسلم بن خالد الزنجي وزهير بن محمد واسماعيل بن علية ويحيى بن سليم وابن
سبينة . قال ابن معين والنسائي ثقة ذكره ابن حبان في الثقات . له عندهم
حديث عائشة في الطب وعن ابي ذر في عمل اليوم والليلة .

(٢٦٦) ت س ق - محمد بن السائب بن بشر بن عمرو بن عبد الحارث بن عبد المزي

الكلبي ابو النضر الكوفي النسابة المفسر من عبدود . روى عن اخويه سفيان
وسلمة وابي صالح باذام مولى ام هاني وعامر الشعبي والاصبغ بن نباتة وغيرهم
روى عنه ابنه هشام والسفيانان وحماة بن سلمة وابن المبارك وابن جريج وابن
اسحاق وابو معاوية ومحمد بن مروان السدي الصغير وهشيم وابو عوانة ويزيد بن
زريع واسماعيل بن عياش وابو بكر بن عياش ويحيى بن محمد ابني عبيد ومحمد بن
فضيل بن غزوان ويزيد بن هارون وآخرون . قال معتمر بن سليمان عن ابيه
كان بالكوفة كذابا بن احدهما الكلبي وعنه قال قال ليث بن ابي سليم كان
بالكوفة كذابا بن احدهما الكلبي والاخر السدي وقال الدوري عن يحيى بن
معين ليس بشي وقال معاوية بن صالح عن يحيى ضعيف وقال ابو موسى
ما سمعت يحيى ولا عبد الرحمن يحدثان عن سفيان عنه بشي وقال

البخاري تركه يحيى وابن مهدي وقال الدوري عن يحيى بن يعلى
 المحاربي قال قيل لزيادة ثلاثة لا تروى عنهم ابن ابي ليلى وجابر الجعفي والكابي
 قال اما ابن ابي ليلى فليست اذكره واما جابر فكان والله كذابا يؤمن بالرجعة
 واما الكابي وكنت اخالف اليه فسمعتة يقول مرضت مرضة فنسيت
 ما كنت احفظ فانيت آل محمد فتفلوا في في حفظت ما كنت نسيت
 فتركه وقال الاصمعي عن ابي عوانة سمعت الكابي يتكلم بشي من تكلم به
 كفر فسالته عنه فجحدته وقال عبد الواحد بن غياث عن ابن مهدي جلس
 الينا ابو جزة على باب ابي عمرو بن الملا فقال اشهدان الكابي كافر قال
 فحدثت بذلك يزيد بن زريع فقال سمعتة يقول اشهد انه كافر قال
 فماذا زعم قال سمعتة يقول كان جبريل يوحى الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فقام النبي لحاجته وجلس علي فاوحى الى علي فقال يزيد انما اسمه يقول هذا
 ولكني رأيت يضر ب صدره ويقول اناسيائي اناسيائي قال العقيلي هم صنف
 من الرافضة اصحاب عبد الله بن سبا وقال ابن فضيل عن مغيرة عن ابراهيم
 انه قال لمحمد بن السائب ما دمت على هذا الرأي لا تقر بنا وكان مرجئا وقال
 زيد بن الحباب سمعت الثوري يقول عجبا لما يروى عن الكابي قال ابن ابي حاتم
 فقلت لابي ان الثوري روى عنه فقال كان لا يقصد الرواية عنه ويحكي
 حكايته تعبدا فيملقه من حضره ويجعلونه رواية وقال علي بن مسهر عن
 ابي جناب الكابي حالف ابو صالح اني لم اقرأ على الكابي من التفسير شيئا وقال
 ابو عاصم زعم لي سفيان الثوري قال قال الكابي ما حدثت عن ابي صالح عن

ابن عباس فهو كذب فلا ترووه وقال الاصمعي عن قررة بن خالد كانوا يروون ان الكلابي يزرف يعني يكذب وقال يزيد بن هارون كبير الكلبي وغالب عليه النسبان وقال ابو حاتم الناس مجمعون على ترك حديثه هوذا هب الحديث لا يشتغل به وقال النسائي ليس بثقة ولا يكتب حديثه وقال ابن عدي له غير ما ذكرت احاديث سالحة وخاصة عن ابي صالح وهو معروف بالتفسير وليس لاحدا طول من تفسيره وحدث عنه ثقات من الناس ورضوه في التفسير واما في الحديث ففيه مناكير واشهر ته فيما بين الضعفاء يكتب حديثه وقال ابن ابي حاتم كتب البخاري في موضع آخر محمد بن بشر سمع وعمر بن عبد الله الحضرمي وعنه محمد بن اسحاق قال ابن ابي حاتم هو الكلابي قال محمد بن عبد الله الحضرمي مات بالكوفة سنة ست واربعين ومائة . قلت ساق ابن سعد نسبه الى كلب بن وبرة قال وكان جده بشر وبنوه السائب وعبيد وعبد الرحمن شهدوا الجمل مع علي و شهد محمد بن السائب الجاهم مع ابن الاشعث وكان عالما بالتفسير وانساب العرب واحاد يشهد ثوفي بالكوفة سنة ست واربعين اخبرني بذلك ابنه هشام قالوا وليس ذلك في روايته ضعيف جدا وقال علي بن الجنيد والحاكم ابو احمد والدارقطني متروك وقال الجوزجاني كذاب ساقط وقال ابن حبان وضوح الكذب فيه اظهر من ان يحتاج الى الاغراق في وصفه روى عن ابي صالح التفسير وابو صالح لم يسمع من ابن عباس لا يحمل الاحتجاج به وقال الساجي متروك الحديث وكان ضعيفا جدا لفرطه في التشيع وقد اتفق ثقات اهل النقل على ذمه وترك

الرواية عنه في الاحكام والفروع قال الحاكم ابو عبد الله روى عن ابي صالح
احاديث موضوعة وذكروا عبد الغني بن سعيد الا زدي انه حماد بن السائب
الذي روى عنه ابو اسامة وتقدم في ترجمة عطية انه كان يكنى السكبي ابو سعيد
ويروى عنه •

(٢٦٧) محمد - محمد بن السائب النكري (١) • عن ابيه • وعنه الوليد بن مسلم •
ذكره ابن حبان في الثقات • قلت • وذكر ابن ابي حاتم انه يروى عن سعيد
ابن عمرو بن سعيد الاموي مرسلًا ولم يذكر فيه جرحًا وقال الازدي
في الضعفاء يتكلمون فيه •

(٢٦٨) محمد - محمد بن ابي السري • هو ابن المتوكل يأتي •

(٢٦٩) تميز - محمد بن ابي السري البخاري واسم ابيه اسمعيل بن طرخون
روى عن سفيان بن عيينة ومروان بن معاوية ويحيى بن سليم والوليد بن مسلم
وغيرهم • ذكره الخطيب واسند من طريق اسحاق بن احمد بن خلف البخاري
سمعت محمد بن ابي السري سمعت ابن عيينة يقول فذكر حديثًا • قال
الخطيب بلغني انه مات سنة سبع واربعمائة ومائتين •

(٢٧٠) تميز - محمد بن ابي السري الازدي البغدادي يكنى ابا جعفر واسم
ابيه سهل بن بسام • روى عن اسحاق بن يوسف الازرق وغيره وروى عن
هشام بن الكلبي تصانيفه • روى عنه ابو سعيد السكري ومحمد بن خلف
ابن المرزبان وابو احمد محمد بن موسى البربري الاخباريون وغيرهم • وهو
قريب الطبقة من العسقلاني •

تَهْنِئَةُ الْبِكْرَةِ فِي أَسْمَاءِ الرِّجَالِ

لِلْحَافِظِ الْمُتَقَنِّ جِبَالِ الدِّينِ أَبِي الْحَجَّاجِ يَوْسُفَ الْمِزِّي

٦٥٤ - ٧٤٢ هـ

المجلد الخامس والعشرون

حَقَّقَهُ ، وَضَبَّطَ نَصَّهُ ، وَعَلَّقَ عَلَيْهِ

الدكتور بشار عواد معروف

مؤسسة الرسالة

جميع الحقوق محفوظة

لمؤسسة الرسالة

ولا يحق لأية جهة أن تطبع أو تنطبع من الطبع لأحد

سواء كان مؤسسة رسمية أو أفراداً

الطبعة الأولى

١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م

مؤسسة الرسالة بيروت - شارع سوريا - بناية صمدي وصالحة
هاتف ٣١٠-٣١١-٨١٥١١٢ من ب. ٧٤٦٠ برفيتا، بيروت شران



شَيَّان، قالوا: أخبرنا بن حنبل بهذا الإسناد عن^(١) عبد الله بن أحمد، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا سُفيان، قال: سَمِعَ محمد بن السائب بن بركة (عن)^(٢) عمرو بن ميمون، عن أبي ذر، قال: كنتُ أمشي خلفَ رسولِ الله ﷺ فقال: أَلَا أدُلُّكَ على كُنْزٍ من كُنُوزِ الْجَنَّةِ؟ قلت: بَلَى. قال: لا حَوْلَ ولا قُوَّةَ إلَّا بالله. رواه النَّسَائِيُّ^(٣) في «اليوم والليلة» عن محمد بن المقرئ، عن سُفيان، فوقَّعَ لنا بدلاً عالياً. وهذا جميع ماله عندهم، والله أعلم.

٥٢٣٤ - ت فق: محمد^(٤) بن السائب بن بشر بن عمرو

*

-
- (١) مسند أحمد: ١٥٠/٥.
(٢) سقطت من كافة النسخ، وهو سهو واضح إذ أن عمرو بن ميمون من شيوخه كما تقدم وقد جاءت على الصواب في أصل الرواية من مسند أحمد.
(٣) عمل اليوم والليلة (١٤).
(٤) طبقات ابن سعد: ٣٥٨/٦، وتاريخ الدوري: ٥١٧/٢، وتاريخ خليفة: ٤٢٣، وطبقاته: ١٦٧، وعلل أحمد: ١٩٨/١، ٢٠٣، ٣٢٢، ٣٢٣، وتاريخ البخاري الكبير: ١/ الترجمة ٢٨٣، وتاريخه الصغير: ٥١/٢، وضعفاؤه الصغير، الترجمة وأحوال الرجال للجوزجاني، الترجمة ٣٧، والكنى لمسلم، الورقة ١١١، وأبو زرعة الرازي: ٦٥٤، وسؤالات الأجرى لأبي داود: ٢٠٤/٣، و٥/ الورقة ٤٩، والمعرفة ليعقوب: ٥٠٧/١، و٧٨٢/٢، ٨٠٠، ٣٥/٣، ٤٣، ٥٠، والترمذي (٣٠٥٩)، وضعفاء النسائي، الترجمة ٥١٤، وضعفاء العقيلي، الورقة ١٩٢، والجرح والتعديل: ٧/ الترجمة ١٤٧٨، والمجروحين لابن حبان: ٢٥٣/٢، والكامل لابن عدي: ٣/ الورقة ٣٠، وضعفاء الدارقطني، الترجمة ٤٦٧، وسننه: ١٣٠/٤، ٢٢٠، ٢٦٢، وعلله: ٢/ الورقة ٥٧، والسابق واللاحق: ٣١٣، وموضح أوهام الجمع والتفريق: =

ابن الحارث بن عبدالحارث بن عبدالعزى الكلبي، أبو النضر
الكوفي من بني عبد وُدّ.

روى عن: الأصبع بن نباتة، وأبي صالح باذام مولى أم
هاني (ت فق)، وأخويه: سُفيان بن السائب، وسَلَمَة بن السائب،
وعامر الشَّعْبِيّ.

روى عنه: إسماعيل بن عِيَّاش، وجُنادة بن سَلَم، والحَكَم
ابن ظَهْر، وحمّاد بن سَلَمَة، وخارجة بن مُصْعَب، ورواح بن
القاسم، وسعد بن الصلت البجلي قاضي شيراز، وسُفيان الثوري،
وسُفيان بن عُيَيْنَة، وسَيْف بن عمر التميمي، وشُعْبَة بن الحجاج،
وعبدالله بن المبارك، وعبدالأعلى بن عبدالأعلى، وعبدالمالك بن
جُرَيْج، وعبدالمالك بن أبي مروان الجُبَيْلي، وعثمان بن عمرو بن
ساج، وعلي بن عليّ الحميري، وعمّار بن محمد الثوري، وعيسى
ابن يونس، ومحمد بن إسحاق بن يسار (ت)، وأبو معاوية محمد
ابن خازم الضرير (فق)، ومحمد بن عُبَيْد الطَّنَافِسيّ، ومحمد بن
فُضَيْل بن غزوان (فق)، ومحمد بن مروان السُّدِّي الصَّغِير، ومَعْمَر
ابن راشد، وأبو المغيرة النضر بن إسماعيل، وابنه هشام بن محمد
ابن السائب الكلبي، وهُشَيْم بن بشير، وأبو عَوَّانة الوضاح بن
عبدالله، ويحيى بن كثير أبو النضر، ويزيد بن زُرَيْع، ويزيد بن
هارون، ويَعْلَى بن عُبَيْد الطَّنَافِسيّ، وأبو بكر بن عِيَّاش، والقاضي
أبو يوسف الكوفي،

قال أبو بكر^(١) بن خَلَّاد البَاهلي، عن مُعْتَمِر بن سُلَيْمان،
عن أبيه: كان بالكوفة كَذَّابَان أَحدهما الكَلْبِيّ.
وقال عمرو بن الحُصَيْن، عن مُعْتَمِر بن سُلَيْمان، عن ليث
ابن أبي سُلَيْم: بالكوفة كَذَّابَان: الكَلْبِيّ والسُّدِّيّ، يعني محمد بن
مَرْوان.

وقال عَبَّاس الدُّورِيّ^(٢)، عن يحيى بن مَعِين: ليس بشيء.
وقال معاوية بن صالح، عن يحيى بن مَعِين: ضَعِيف.
وقال أبو موسى^(٣) محمد بن المشي: ما سمعتُ يحيى ولا
عبد الرحمن يحدثان عن سفيان عن الكَلْبِيّ.
وقال البُخَارِيّ^(٤): تركه يحيى بن سعيد وابن مهدي.
وقال عَبَّاس الدُّورِيّ^(٥)، عن يحيى بن يَعْلَى المُحَارِبِي: قيل

= ٣٥٧/٢، وأنساب السمعاني: ٤٥٣/١٠، وضعفاء ابن الجوزي، الورقة ١٣٩،
وسير أعلام النبلاء: ٢٤٨/٦، والكاشف: ٣/الترجمة ٤٩٣٧، وديوان الضعفاء،
الترجمة ٣٧٢٥، والمغني: ٢/الترجمة ٥٥٤٢، وتذهيب التهذيب: ٣/الورقة ٢٠٥،
وميزان الاعتدال: ٣/الترجمة ٧٥٧٤، والكشف الحثيث، الترجمة ٦٦٧، ونهاية
السؤل، الورقة ٣٢٧، وتهذيب التهذيب: ١٧٨/٩-١٨١، والتقريب: ٢/١٦٣،
وخلاصة الخزرجي: ٢/الترجمة ٦٢٤٢، وشنرات الذهب: ١/٢١٧.

- (١) الجرح والتعديل: ٧/الترجمة ١٤٧٨.
- (٢) تاريخه: ٥١٧/٢.
- (٣) أنظر الجرح والتعديل: ٧/الترجمة ١٤٧٨.
- (٤) تاريخه الكبير: ١/الترجمة ٢٨٣، وتاريخه الصغير: ٥١/٢.
- (٥) أنظر الجرح والتعديل: ٧/الترجمة ١٤٧٨.

لزائدة: ثلاثة لا تروي عنهم: ابن أبي ليلي، وجابر الجعفي،
والكلبي. قال: أما ابن أبي ليلي فبيني وبين آل ابن أبي ليلي
حسن فلست أذكره، وأما جابر الجعفي فكان والله كذاباً يؤمن
بالرجعة، وأما الكلبي فكنْتُ أختلفُ إليه فسمعتَه يقول يوماً:
مرضت مرضةً فنسيْتُ ما كنْتُ أحفظ فأتيتُ آل محمد فتفلوا فيَّ
فحفظت ما كنْتُ نسيْتُ. فقلت: والله لا أروي عنك شيئاً، فتركته.
وقال الأصمعي، عن أبي عوانة: سمعتُ الكلبيَّ يتكلم
بشيءٍ من تكلم به كفر. وقال مرة: لو تكلم به ثانية كفر، فسأله
عنه فجحدَه.

وقال عبدالواحد بن غياث، عن ابن مهدي: جلس إلينا أبو
جزء على باب أبي عمرو بن العلاء فقال: أشهد أن الكلبيَّ كافرٌ.
قال: فحدثت بذلك يزيد بن زريع فقال^(١): سمعته يقول: أشهد
أنه كافرٌ. قال: فماذا زعم؟ قال: سمعته يقول: كان جبريل يُوحى
إلى النبي ﷺ فقام النبي ﷺ لحاجة وجلس عليٌّ فأوحى إلى
عليٍّ. قال يزيد: أنا لم أسمعه يقول هذا، ولكني رأيته يضرب
على صدره ويقول: أنا سبأي أنا سبأي!! قال أبو جعفر العقيلي:
هم صنف من الرافضة أصحاب عبدالله بن سبأ.

وقال واصل بن عبد الأعلى: حدثنا محمد بن فضيل عن

(١) ضبب عليها المؤلف.

مُغيرة، عن إبراهيم أنه قال لمحمد بن السائب: ما دمت على هذا الرأي لا تقربنا، وكان مُرجئاً.

وقال زيد بن الحُبَاب^(١): سمعتُ سُفيان الثوري يقول: عَجَباً لمن يروي عن الكلبي. قال عبدالرحمان بن أبي حاتم: فذكرته لأبي، وقلتُ: إِنَّ الثوري قد روى عنه^(٢). قال: كان لا يقصد الرواية عنه ويحكي حكاية تَعْجِبا فيعلقه مَنْ حَضَرَهُ، ويجعلونه رواية عنه^(٣).

وقال وكيع^(٤): كان سُفيان لا يعجبه هؤلاء الذين يُفسرون السُّورة من أولها إلى آخرها مثل الكلبي.

وقال علي بن مُسَهَّر^(٥)، عن أبي جَنَاب الكلبي: حلف أبو صالح أني لم أقرأ على الكلبي من التفسير شيئاً.

وقال أبو عاصم النبيل^(٦): زَعَمَ لي سُفيان الثوري، قال: قال لنا الكلبي: ما حدثت عن أبي صالح عن ابن عباس فهو كَذِب، فلا ترووه.

(١) الجرح والتعديل: ٧/ الترجمة ١٤٨٨.

(٢) قوله: «عنه» في المطبوع من الجرح والتعديل: «عن».

(٣) قال بشار: لكن مما يؤسف عليه أن عدة من الثقات رَوَوْا عنه، فانظر إلى من يقول

إن الثقات لا يروون إلا عن المقبولين؟!

(٤) الجرح والتعديل: ٧/ الترجمة ١٤٧٨.

(٥) نفسه.

(٦) نفسه.

وقال الأصمعي^(١)، عن قُرّة بن خالد: كانوا يرون أنَّ الكلبي يزُرف، يعني يكذب.

وقال أحمد^(٢) بن سنان القَطَّان الواسطي، عن يزيد بن هارون: كَبِرَ الكلبي وَعَلِبَ عليه النسيان، فجاء إلى الحَجَّام، وقبض على لحيته، فأراد أن يقول: خُذْ من هاهنا يعني ما جاوزَ القبضة، فقال: خُذْ ما دون القبضة!

وقال أبو حاتم^(٣): النَّاسُ مُجْمَعُونَ على تَرْكِ حديثه، لا يُشْتَغَلُ به، هو ذاهبُ الحديث.

وقال النسائي: ليس بثقة ولا يُكْتَبُ حديثه^(٤).

وقال أبو أحمد بن عدي^(٥): وللكلبي غير ما ذكرتُ من الحديث، أحاديثٌ صالحةٌ وخاصة عن أبي صالح، وهو معروف بالتفسير، وليس لأحدٍ تفسيرٌ أطول منه، ولا أشيع منه، وبعده مُقاتل ابن سُلَيْمان، إلا أن الكلبي يُفْضَلُ على مُقاتل لما قيل في مُقاتل من المذاهب الرديئة. وَحَدَّثَ عن الكلبي الثوريُّ وشعبة^(٦) فإن كانا حَدَّثَا عنه بالشيء اليسير غير المُسْنَد. وَحَدَّثَ عنه ابن عُيينة،

(١) نفسه.

(٢) نفسه.

(٣) الجرح والتعديل: ٧/ الترجمة ١٤٧٨.

(٤) وذكره في «الضعفاء والمتروكين» وقال: متروك الحديث (الترجمة ٥١٤).

(٥) الكامل: ٣/ الورقة ٤٨.

(٦) قوله: «شعبة» سقط من نسخة ابن المهندس. وتأمل فيمن يزعم أن شعبة لا يروي

إلا عن الثقات!!

وَحَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ، وَهَشِيمٌ، وَغَيْرُهُمْ مِنْ ثِقَاتِ النَّاسِ وَرَضَوْهُ فِي التَّفْسِيرِ. وَأَمَّا الْحَدِيثُ، خَاصَّةً إِذَا رَوَى عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، فَفِيهِ مَنَاقِيرُ وَلِشُهْرَتِهِ فِيمَا بَيْنَ الضُّعَفَاءِ يُكْتَبُ حَدِيثُهُ!

وقال عبدالرحمان^(١) بن أبي حاتم: كَتَبَ الْبُخَارِيُّ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: مُحَمَّدُ بْنُ بَشَرٍ سَمِعَ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَضْرَمِيَّ، سَمِعَ مِنْهُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، وَهُوَ الْكَلْبِيُّ.

قال محمد بن عبدالله الحضرمي: مات بالكوفة سنة ست وأربعين ومئة^(٢).

(١) الجرح والتعديل: ٧/ الترجمة ١٤٧٨.

(٢) وقال ابن سعد: قالوا: وليس بذلك في روايته ضعيف جداً (طبقاته: ٣٥٩/٦). وقال الجوزجاني: كذاب ساقط (أحوال الرجال، الترجمة ٣٧) وقال مسلم: متروك الحديث (الكنى، الورقة ١١١). وقال الآجري: سألت أبا داود عن جوير والكلبي، فقدم جويراً، وقال: جوير على ضعفه والكلبي متهم (سؤالاته: ٢٠٤/٣). وقال أبو داود: في حديثه، يعني متهم (سؤالاته: ٥/ الورقة ٤٩). وذكره أبو زرعة الرازي في «أسامي الضعفاء» (الترجمة ٢٨٩). وذكره يعقوب بن سفيان في باب من يرغب عن الرواية عنهم (المعرفة والتاريخ: ٣٥/٣). وذكره ابن حبان في «المجروحين» وقال: هو الذي يروي عنه الثوري ومحمد بن إسحاق ويقولان: حدثنا أبو النضر حتى لا يُعرف، وهو الذي كناه عطية العوفي أبا سعيد، وكان يقول: حدثني أبو سعيد، يُريد به الكلبي فيتوهمون أنه أراد أبا سعيد الخدري. وكان الكلبي سبباً من أصحاب عبدالله ابن سبأ من أولئك الذين يقولون إن علياً لم يمت وإنه راجع إلى الدنيا قبل قيام الساعة فيملؤها عدلاً، كما ملئت جوراً، وإن رأوا سحابة قالوا: أمير المؤمنين فيها. وقال: الكلبي هذا مذهبه في الدين ووضوح الكذب فيه أظهر من أن يحتاج إلى الإغراق في وصفه (المجروحين: ٢٥٣/٢، ٢٥٥). وذكره الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين» (الترجمة ٤٦٧). وقال: متروك الحديث (العلل: ٢/ الورقة ٥٧، =

روى له الترمذِيُّ، وابن ماجة في «التفسير».

٥٢٣٥ - مد: محمد^(١) بن السائب النُّكْرِيُّ.

عن: أبيه (مد).

روى عنه: الوليد بن مُسلم (مد).

ذكره ابنُ حِبَّان في كتاب «الثقات»^(٢).

روى له أبو داود في «المراسيل» حديثاً قد ذكرناه في ترجمة

أبيه السائب.

= والسنن: ٢٢٠/٤، ٢٦٢). وقال أيضاً: متروك وهو القائل: كل ما حدثت عن أبي صالح كذب. (السنن: ١٣٠/٤). وذكره أبو نعيم في «الضعفاء» وقال: عن أبي صالح أحاديثه موضوعة (الترجمة ٢١٠). وقال الحاكم أبو عبدالله: أحاديثه عن أبي صالح موضوعة (المدخل إلى الصحيح: ١٩٥). وقال ابن حجر في «التهذيب»: قال علي بن الجنيّد والحاكم أبو أحمد: متروك. وقال الساجي: متروك الحديث وكان ضعيفاً جداً لفرطه في التشيع (١٨٠/٩) وقال في «التقريب»: متهم بالكذب ورُمي بالرفض. قال بشار: وما زلت أتعجب من سبب رواية الثقات عنه!

(١) تاريخ البخاري الكبير: ١/الترجمة ٢٨٤، والجرح والتعديل: ٧/الترجمة ١٤٨٠، وثقات ابن حبان: ٧/٤٣٥، وضعفاء ابن الجوزي، الورقة ١٣٩، والكاشف: ٣/الترجمة ٤٩٣٨، والمغني: ٢/الترجمة ٥٥٤٣، وميزان الاعتدال: ٣/الترجمة ٧٥٧٥، وتهذيب التهذيب: ٣/الورقة ٢٠٥، ونهاية السؤل، الورقة ٣٢٨، وتهذيب التهذيب: ٩/١٨١، والتقريب: ٢/١٦٣، وخلاصة الخزرجي: ٢/الترجمة ٦٢٤٣. النُّكْرِي بضم النون.

(٢) ٧/٤٣٥، وقال البخاري: عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن النبي ﷺ مرسل. (تاريخه الكبير: ١/الترجمة ٢٨٤). وقال ابن حجر في «التهذيب»: قال الأزدي في «الضعفاء» يتكلمون فيه (٩/١٨١) وقال في «التقريب»: لين الحديث.

سِيرَةُ عَلَامِ النَّبَلَاءِ

تصنيف

الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي

المتوفى

٥٧٤٨ هـ - ١٣٧٤ م

الجزء السادس

أشرف على تحقيق الكتاب وخرّج أحاديثه
شعيب الأرنؤوط

حقّق هذا الجزء
حسين الأسد

مؤسسة الرسالة

جميع الحقوق محفوظة
لمؤسسة الرسالة
ولا يحق لأية جهة أن تنسخ أو تعيد أو تعيد حق الطبع لأحد.
سواء كان مؤسسة رسمية أو أفراداً.

الطبعة الحادية عشرة
١٤١٧ هـ / ١٩٩٦ م

مؤسسة الرسالة - بيروت - وطن الصليبية - مبنى عبد الله شلبي
تلفاكس : ٨١٥١١٢ - ٣١٩.٣٩ - ٦٠٣٢٤٣ - ص.ب. ٧٤٦٠ - بوقيا، بوشران



Al-Risalah
PUBLISHING HOUSE

BEIRUT / LEBANON : TELEFAX . 815112 - 319039 - 603243 - P. O. BOX 117480

وقال وكيع والجمهور سنة ثمان. زاد أبو نعيم: في ربيع الأول وهو ابن ثمان
وثمانين سنة.

ذكر أصحاب الأعمش

قال النسائي:

الطبقة الأولى: منهم سُفيان، وشعبة، ويحيى القطان.
الطبقة الثانية: زائدة، ويحيى بن أبي زائدة، وحفص بن غياث.
الطبقة الثالثة: أبو معاوية، وجريز بن عبد الحميد، وأبو عوانة.
الطبقة الرابعة: ابن المبارك، وقُضيل بن عياض، وقطبة بن عبد العزيز،
ومُفضل بن مهلهل، وداود الطائي.

الطبقة الخامسة: عبد الله بن إدريس، وعيسى بن يونس، ووكيع، وحُميد بن
عبد الرحمن الرُّؤاسي، وعبد الله بن داود، والفضل بن موسى، وزهير بن
معاوية.

الطبقة السادسة: عبد الواحد بن زياد، وأبو أسامة، وعبد الله بن ثمر.
الطبقة السابعة: عبيدة بن حميد، وعَبْدَةُ بن سليمان.

١١١ - الكلبي * (ت)

العلامة الأخباري، أبو النَّضَر محمد بن السائب بن بشر الكلبي المفسر.
وكان أيضاً رأساً في الأنساب إلا أنه شيعي متروك الحديث.
يروي عنه ولده هشام وطائفة.

(*) طبقات ابن سعد ٢٤٩/١، تاريخ خليفة (٤٢٣)، طبقات خليفة (١٦٧)،
المعارف: ٥٣٣، التاريخ الكبير ١٠١/١، التاريخ الصغير ٥١/٢، الجرح والتعديل
٢٧٠/٧، كتاب المجروحين ٢٥٣/٢، الفهرست (٩٥)، وفيات الأعيان ٣٠٩/٤ - ٣١١،
تهذيب الكمال: (١١٩٩)، تذهيب التهذيب ١٢٠٥/٣، ميزان الاعتدال: ٥٥٦/٣ - ٥٥٩، =

أخذ عن أبي صالح، وجريز، والفرزدق وجماعة. وكان الثوري يروي عنه، ويُدلسه فيقول: حدثنا أبو النضر^(١). توفي سنة ست وأربعين ومئة.

العبر ٢٠٧/١، الوافي بالوفيات: ٨٣/٣، تهذيب التهذيب ١٧٨/١ - ١٨١، خلاصة تذهيب الكمال (٣٣٧)، طبقات المفسرين: ١٤٤/٢، شذرات الذهب ٢١٧/١.

(١) قال البخاري في «تاريخه الكبير»: محمد بن السائب أبو النضر الكلبي تركه يحيى بن سعيد وابن مهدي. وقال لنا علي: حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال: قال لي الكلبي، قال لي أبو صالح: كل شيء حدثتك فهو كذب.

وقال أبو حاتم: الناس مجمعون على ترك حديثه لا يشتغل به، هو ذاهب الحديث. وقال النسائي، ليس بثقة، ولا يكتب حديثه.

وقال زائدة: أما الكلبي فقد كنت اختلفت إليه. فسمعت يوماً يقول: مرغت مروة فنسيت ما كنت أحفظ، فأتيت آل محمد، عليه الصلاة والسلام، فتلوا لي في، فحفظت ما كنت نسيت. فقلت: لا والله لا أروي عنك بعد هذا شيئاً، فتركه.

وقال معتمر بن سليمان: سمعت ليث بن أبي سليم يقول: بالكوفة كذابان: الكلبي، وذكر آخر. وقال أحمد بن هارون: سألت أحمد بن حنبل عن تفسير الكلبي، فقال: كذب. قلت: بجل النظر فيه؟ قال: لا.

وقال أبو حاتم بن حبان: مذهبه في الدين، ووضوح الكذب فيه أظهر من أن يحتاج إلى الإغراق في وصفه، فالكلبي يروي عن أبي صالح عن ابن عباس التفسير، وأبو صالح لم يرا ابن عباس، ولا سمع منه شيئاً، ولا سمع الكلبي من أبي صالح إلا الحرف بعد الحرف. فما رواه الكلبي لا يحمل ذكره في الكتب. فكيف الاحتجاج به؟ والله جل وعلا ولي رسوله ﷺ، تفسير كلامه، وبيان ما أنزل إليه خلقه فقال: ﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم﴾، ومن عمل المحال أن يأمر الله جل وعلا، النبي المصطفى أن يبين لخلقهم مراد الله عز وجل من الآية التي أنزلها الله عليه، ثم لا يفعل ذلك رسول رب العالمين وسيد المرسلين، بل أبان عن مراد الله تعالى في الآية، وفسر لأمته ما بهم الحاجة إليه، وهو سنته، ﷺ فمن تتبع السنن، وحفظها وأحكمها، فقد عرف تفسير كلام الله تعالى، وأغناه الله عن الكلبي وذويه.

انظر: «المجروحين» ٢٥٣/٢ وما بعدها.

كتاب الجرح والتعديل

القسم الثاني

من

المجلد الثالث

تأليف الامام الحافظ الفاضل شيخ الاسلام ابي عبد الرحمن بن

الامام الكبير ابي حاتم محمد بن ادريس بن المنذر

القمي الحنظلي الرازي المتوفى سنة

سبع وعشرين وثلثمائة

رحمهم الله تعالى



الطبعة الاولى

مطبوع بمطبعة دار الفقه في بيروت

سنة ١٣٧٢ هـ ١٩٥٢ م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

ابيه (١) روى عنه ابن جريج وزهير بن معاوية وسفيان بن عيينة ومسلم بن خالد
واسماعيل ابن علية سمعت ابي يقول ذلك .

نا عبد الرحمن قال ذكره ابي عن اسحاق بن منصور عن يحيى بن معين
انه قال عهد بن السائب بن بركة ثقة .

١٤٧٨ - عهد بن السائب الكلبي ابو النضر وهو ابن السائب بن بشر بن
عبدود روى عن ابي صالح باذام (٢) وعن اصبح بن نباتة وعن الشعبي وعن اخيه
سلمة بن السائب روى عنه الثوري وابن جريج ومعمرو حماد بن سلمة وعهد
ابن اسحاق وابو عوانة وهشيم وابن عيينة وابو بكر بن عياش وابن المبارك
وعيسى بن يونس ويعلى وعهد ابنا عبيد سمعت ابي يقول ذلك .

نا عبد الرحمن نا عمر بن شبة النخعي البصري بسامراء حدثني ابو بكر بن
خلاد نا معتمر عن ابيه قال كان بالكوفة كذا بان احدهما الكلبي ، نا عبد الرحمن
نا العباس بن عهد الدورى نا يحيى بن يعلى بن الحارث المحاربي قال قيل لرائدة لم
لا تروى عن الكلبي ؟ قال كنت اختلف اليه فسمعتة يوما وهو يقول مرضت
مرضة فنسيت ما كنت احفظ فأتيت آل عهد صلى الله عليه وسلم فنشوا في (٣)
فحفظت ما كنت نسيت ، فقلت لا والله لا اروى عنك بعد هذا شيئا فتركته .

حدثنا عبد الرحمن نا احمد بن سليمان الرهاوى فيما كتب الى قال
سمعت زيدا بن حباب يقول سمعت سفيان الثوري يقول عجبا لمن يروى عن
الكلبي ، نا عبد الرحمن قال فذكرته لابي وقلت له ان الثوري يروى عن الكلبي ،
قال كان لا يقصد الرواية عنه ويحكى حكاية تعجبا فيعلقه من حضره ويجعلونه
رواية عنه .

حدثنا عبد الرحمن حدثنا عبد الملك بن ابي عبد الرحمن المقرئ نا عبد الرحمن
يعنى ابن الحكم بن بشير نا وكيع قال كان سفيان لا يعجبه هؤلاء الذين يفسرون
السورة من اولها الى آخرها مثل الكلبي .

(١) قط « امه » (٢) من « باذان » وقد قيل ذلك كافى التهذيب (٣) قط « في فمي »

نا عبد الرحمن نا وهب بن ابراهيم القامي نا زكريا بن عدى نا علي بن مسهر
عن ابي جناب قال خلف ابو صالح اني لم اقرأ على الكلبى من التفسير شيئاً .
نا عبد الرحمن نا عمر بن شبة نا ابو عاصم يعني الضحاك بن مخلد النبيل قال
زعم لي سيفان الثوري قال قال لنا الكلبى ما حدثتني عن ابي صالح عن ابن عباس
فهو كاذب فلا تزوه ، نا عبد الرحمن حدثني ابي نضر بن علي وسليمان بن معبد البروزي
قالا حدثنا الاصمعي ناقرة بن خالد قال كانوا يرون ان الكلبى يزرف يعني يكذب .
نا عبد الرحمن نا علي بن الحسين بن الحنيد نا محمد بن المنى قال كان يحيى بن
سعيد وعبد الرحمن بن مهدي لايحدثان عن رجل عن الكلبى ، نا عبد الرحمن نا ابي
نا احمد بن ابي الحواري قال قال لي مروان بن محمد تفسير الكلبى باطل ، نا عبد الرحمن
قال قرئ علي العباس بن محمد الدوري عن يحيى بن معين انه قال الكلبى ليس بشيء .
نا عبد الرحمن نا احمد بن سنان الواسطي قال سمعت يزيد بن هارون
يقول كبر الكلبى وغلب عليه النسيان بغاء الى الجحام وقبض على لحية فاراد أن
يقول خذ من ههنا (١) يعني ما جاوز القبضة فقال خذ ما دون القبضة ، نا عبد الرحمن
قال سألت ابي عن محمد بن السائب الكلبى فقال الناس مجتمعون على ترك حديثه
لا يشتغل به هو ذاهب الحديث .

وكتب البخاري في موضع آخر محمد بن السائب بن بشر سمع عمرو بن
عبد الله الحضرمي سمع منه محمد بن اسحاق ، وهو الكلبى .

١٤٧٩ - محمد بن السائب التيمي روى عن ابراهيم النخعي روى عنه
مغيرة بن مقسم وابوبكر بن عياش .

١٤٨٠ - محمد بن السائب البكري روى عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن
العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم ، مرسل ، روى عنه الوليد بن مسلم
سمعت ابي يقول ذلك .

باب تسميته من روى عنه العلم ممن
يسمى محمد بن سالم

كِتَابُ الضَّعْفَاءِ

وَمَنْ نَسَبَ إِلَى الْكُذِبِ وَوَضَعَ الْحَدِيثَ
وَمَنْ غَلَبَ عَلَى حَدِيثِهِ الْوَهْمُ
وَمَنْ يَتَّبِعُهُمْ فِي بَعْضِ حَدِيثِهِ
وَمَجْهُولٌ رَوَى مَا لَا يَتَابَعُ عَلَيْهِ
وَصَاحِبٌ بِدْعَةٍ يَفْلُو فِيهَا وَيَدْعُو إِلَيْهَا
وَإِنْ كَانَتْ حَالُهُ فِي الْحَدِيثِ مُسْتَقِيمَةً

تأليف
أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي
(... - ٥٣٢٢ هـ)

تتبعه
محمد بن عبد المجيد بن إسماعيل السافعي

الجزء الأول

دار الصميعي
للنشر والتوزيع



جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م

دار الصميعي للنشر والتوزيع

هاتف وفناكس: ٤٢٦٢٩٤٥ - ٤٢٥١٤٥٩

الرياض - السويدي - شارع السويدي العام

ص.ب: ٤٩٦٧ - الترميز البريدي ١١٤١٢

المملكة العربية السعودية

حدثنا محمد بن عيسى، حدثنا عباس، قال: سمعت يحيى، قال: محمد بن سالم ضعيف^(١).

حدثني آدم، قال: سمعت البخاري، قال: محمد بن سالم أبو سهل يتكلمون فيه، كان ابن المبارك ينهى عنه^(٢).

وقال علي: أنا لا أحدث عن محمد بن سالم^(٣).

ومن حديثه ما حدثناه محمد بن أحمد بن منصور، حدثنا عوف بن جرير بن عبد الحميد، حدثنا أبي، عن محمد بن سالم، عن ابن إسحاق، عن عاصم بن ضمرة، عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا سَقَتِ السَّمَاءُ أَوْ كَانَ سَيْحًا فَفِيهِ الْعُشْرُ، وَمَا سَقَى الْقُرْبُ وَالذَّالِيَةُ فَفِيهِ نِصْفُ الْعُشْرِ».

لا يتابع عليه، فأما المتن فيروى من غير هذا الوجه بإسناد أصح من هذا^(٤).

١٦٣٧ - محمد بن السائب الكلبي أبو النضر (كوفي)^(٥):

حدثنا أحمد بن علي الأبار، حدثنا أحمد بن الحسن الترمذي، قال: سمعت يحيى بن يعلى، قال: سمعت زائدة، يقول: اطرحوا حديث الأربعة: الحجاج، وجابر، وحמיד صاحب مجاهد، والكلبي، فأما الكلبي، ورفع إصبعيه إلى أذنيه ضمناً إن لم أكن سمعته يقول: نسيت علمي فأتيت آل محمد فسقوني عسلاً فامتلات علماً فتأمروني أن أحدث عن رجل يكذب على رسول الله ﷺ.

(١) تاريخ الدوري (٥١٧/٢).

(٢) التاريخ الكبير (١٠٥/١).

(٣) الكامل (١٥٤/٦).

(٤) انظر إرواء الغليل (٧٩٩).

(٥) تهذيب الكمال (٢٤٦/٢٥ - ٢٥٢).

حدثنا محمد بن عيسى، حدثنا العباس بن محمد، حدثنا يحيى بن
يَعْلَى المحاربي، قال: قيل لزائدة: ثلاثة لا يُروى عنهم: ابن أبي ليلى،
وجابر الجعفي، والكلبي، قال: فأما ابن أبي ليلى فبيني وبين آل ابن الزبير
حسن، فلست أذكره، وأما جابر الجعفي، كان والله كذاباً يؤمن بالرجعة،
وأما الكلبي فكنت أختلف إليه فسمعتة يقول يوماً: مرضت مرضة فنسيت ما
كنت أحفظ فأتيت إلى آل محمد فتفلوا في في فحفظت ما كنتُ نسيت،
فقلت: والله لا أروي عنك شيئاً، فتركته^(١).

حدثنا محمد بن عيسى، حدثنا أبو حاتم السجستاني، سهل بن
محمد، حدثنا الأصمعي، حدثنا أبو عوانة، قال: سمعت الكلبي يتكلم
بشيء من تكلم به كفر، وقال مرة: لو تكلم به ثانية كفر فسألته عنه
فجحدته.

حدثنا محمد بن عيسى، حدثنا عمر بن شيبه، حدثنا عبدالواحد بن
غياث، حدثنا ابن مهدي، قال: جلس إلينا أبو جري، على باب أبي
عمرو بن العلاء، فقال: أشهد أن الكلبي كافر، قال: فحدثت بذلك يزيد بن
زريع، فقال: سمعته يقول: أشهد أنه كافر، قال: فماذا زعم؟ قال: سمعته
يقول: كان جبرائيل - عليه السلام - جاء يوحى إلى النبي ﷺ فقام النبي ﷺ
أنا لم أسمعته يقول هذا، ولكني رأيته يضرب على صدره، ويقول لنا: سبأي
أنا سبأي.

قال أبو جعفر: هم صنف من الرافضة أصحاب عبدالله بن سبأ.

حدثنا محمد بن أيوب بن يحيى بن الضريس، حدثنا أبو سلمة، قال:
سمعت يزيد بن زريع، قال: سمعت الكلبي أنا سبأي.

حدثنا محمد بن أيوب، حدثنا عمرو بن الحصين، حدثنا معتمر بن
سليمان، عن ليث، قال: بالكوفة كذابان: الكلبي، والسدي^(٢).

(١) الجرح والتعديل (٢٧٠/٧).

(٢) المصدر السابق (٢٧٠/٧).

حدثنا زكريا بن يحيى، حدثنا محمد بن المثنى، قال: ما سمعت يحيى، ولا عبدالرحمن يحدثان عن سفيان، عن الكلبي^(١).
حدثنا محمد، حدثنا عباس، قال: سمعت يحيى، قال: الكلبي ليس بشيء^(٢).

حدثنا محمد بن زكريا، حدثنا واصل بن عبد الأعلى، حدثنا محمد بن فضيل، عن مغيرة، عن إبراهيم أنه قال لمحمد بن السائب: ما دمت على هذا الرأي لا تقرنا وكان مرجحاً.

حدثنا محمد بن إسماعيل، حدثنا الحميدي، حدثنا سفيان، حدثنا عاصم، عن زر، قال: قال لي عبدالله: هل تدري ما الحفدة يا زر؟ قلت: نعم، هم حفدة الرجل من ولده، وولد ولده، قال: لا، ولكنهم الأصهار، قال عاصم: فقال لي الكلبي: أصاب زر وكذب لعمر الله.

حدثنا محمد بن أحمد، حدثنا معاوية، قال: سمعت يحيى، قال: محمد بن السائب الكلبي ضعيف.

حدثني آدم، قال: سمعت البخاري، يقول: محمد بن السائب الكلبي كوفي تركه يحيى بن سعيد، وابن مهدي^(٣).

١٦٣٨ - محمد بن أبي سلمة المكي^(٤):

عن محمد بن عمرو.

لا يتابع على حديثه، ولا يعرف إلا به.

حدثناه موسى بن هارون، حدثنا محمد بن مهران الجمال، قال: ذكره محمد بن أبي سلمة المكي، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن

(١) المصدر السابق (٢٧١/٧).

(٢) تاريخ الدوري (٥١٧/٢).

(٣) التاريخ الكبير (١٠١/١).

(٤) لسان الميزان (١٥١/٦).

كِتَابُ
الضُّعْفَاءِ وَالْمَلْتَرُوكِينَ

تأليف
أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي
المتوفى سنة ٢٠٢ هـ

تحقيق
مركز الخدمات والإبحاث الثقافية

كمال يوسف الحوت

بوران الضاوي

مؤسسة الكذب الثقافية

مُلْتَزِم الطَّبْع وَالشَّرْوَ التَّوْزِيعِ
مُؤَسَّسَةُ الْكُتُبِ الثَّقَافِيَّةِ فَقَطْ

الطبعة الأولى

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

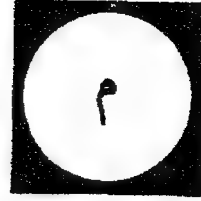


مؤسسة الكتب الثقافية

ص. ب (٥١١٥) - ١١٤

هاتف ٣١٢٠١٧

بيروت - لبنان



باب الميم

- (٥٣٧) محمد بن أبان بن صالح: ضعيف، كوفي.
(٥٣٨) محمد بن إسحاق: ليس بالقوي.
(٥٣٩) محمد بن السائب، أبو النظر الكلبي: متروك الحديث، كوفي.

(٥٣٧) الجعفي: قال البخاري: ليس بالقوي. وقال في الكبير: ابن عمير: يتكلمون في حفظه، حديثه في الكوفيين. ضعفه أبو داود وابن معين. وقيل كان مرجئاً.
الكبير ١/٣٤، المجروحين ٢/٢٦٠، كتاب الجرح والتعديل ٧/١٩٩، المغني ٢/٥٤٧، الميزان ٣/٤٥٣، تهذيب التهذيب ٩/٥، لسان الميزان ٥/٣١.

(٥٣٨) ابن يسار: مولى قيس بن مخزومة القرشي المديني. كنيته: أبو بكر. روى عنه الثوري وابن ادريس. قال احمد بن حنبل: هو حسن الحديث. وقال ابن معين: ثقة وليس بحجة.

الكبير ١/٤٠، كتاب الجرح والتعديل ٧/١٩١، الكاشف ٣/١٨، المغني ٢/٥٥٢، الميزان ٣/٤٦٨، التقريب ٢/١٤٤، تهذيب التهذيب ٩/٣٨، لسان الميزان ٧/٥٣١، خلاصة تهذيب الكمال ص/٣٢٦ - ٣٢٧.

(٥٣٩) الكوفي، المفسر النسابة الأخباري. عن ابن معين قال: ليس بثقة. وقال الدارقطني وجماعة: متروك. وقال الجوزجاني وغيره: كذاب.

(٥٤٠) محمد بن سالم، أبو سهل: متروك الحديث. كوفي.

(٥٤١) محمد بن سُلَيْم أبو هلال الرّاسبي، ليس بالقوي.

(٥٤٢) محمد بن سُلَيْمان بن مَسْمُول: ضعيف، مكّي.

= الصغير ص/١٠١، الكبير ١/١٠١، المجروحين ٢/٢٢١، كتاب الجرح والتعديل ٧/٢٧٠، الكاشف ٢/٤٠، المغني ٢/٥٨٤، الميزان ٣/٥٥٦، التقريب ٢/١٦٣، تهذيب التهذيب ٩/١٧٨، لسان الميزان ٧/٣٥٩، خلاصة تهذيب تهذيب الكمال ص/٣٣٧.

(٥٤٠) صاحب الشعبي. ضعفه جداً. قال البخاري: يتكلمون فيه. قال ابن معين: ضعيف. قال يحيى القطان: ليس بشيء. وكان أحمد لا يروي حديثه.

الصغير ص/١٠١، الكبير ١/١٠٥، المجروحين ٢/٢٦٢، كتاب الجرح والتعديل ٧/٢٧٢، الكاشف ٣/٤٠، المغني ٢/٥٨٣، الميزان ٣/٥٥٦، التقريب ٢/١٦٣، تهذيب التهذيب ٩/١٧٦، لسان الميزان ٧/٣٥٩، خلاصة تهذيب تهذيب الكمال ص/٣٣٧.

(٥٤١) ويقال: ابن سليمان قال أبو حاتم: محله الصدق. ليس بذلك المتيّن. قال ابن معين: صدوق يرمى بالقدر. سمع الحسن وابن سيرين وعدة. توفي سنة ١٦٧ هـ. وكان من علماء البصرة. وثقه أبو داود.

الصغير ص/١٠٢، الكبير ١/١٠٥، المجروحين ٢/٢٨٣، كتاب الجرح والتعديل ٧/٢٧٣، المغني ٢/٥٨٩، الكاشف ٣/٤٣، الميزان ٣/٥٧٤، التقريب ٢/١٦٦، تهذيب التهذيب ٩/١٩٥، لسان الميزان ٧/٣٦٠، خلاصة تهذيب تهذيب الكمال ص/٣٣٨.

(٥٤٢) قال البخاري: منكر، روى عن نافع، مولى ابن عمر. وقال أبو حاتم: ضعيف الحديث. وقال ابن عدي: عامة ما يرويه لا يتابع عليه متناً وإسناداً.

الصغير ص/١٠١، الكبير ١/٩٧، المجروحين ٢/٢٦٠، كتاب الجرح والتعديل ٧/٢٦٧، المغني ٢/٥٨٨، الميزان ٣/٥٦٩، لسان الميزان ٥/١٨٥.

المُخْتَصَرُ فِي الضُّعْفَاءِ

للإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المتوفى سنة ٧٤٨هـ

تحقيق
أبي الزهر (وهو هازم) الهادي

الجزء الثاني

منشورات
مجمع إحياء التراث
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة لتضيد الكتاب كاملاً أو مؤزلاً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على اسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Copyright ©
All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الظريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٢٥ - ٦٠٢١٣٣ (١ ٩٦١) ٠٠
صندوق بريد : ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH
Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floore.
Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98
P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

- ٥٥٤٢- محمد بن الساج ، عن عمر بن عبد العزيز ، مجهول.
- ٥٥٤٣- محمد بن أبي سارة ، ما هو بمجهول ، بل هو محمد بن عبد الله بن أبي سارة.
- ٥٥٤٤- ت/ محمد بن سالم ، أبو سهل الكوفي الممداني ، عن الشعبي ، ضعفه جداً.
- ٥٥٤٥- ت / محمد بن السائب الكلبي الكوفي ، أبو النضر ، عن الشعبي . تركوه ، كذبه سليمان التيمي وزائدة وابن معين . وتركه القطان وعبد الرحمن .
- ٥٥٤٦- محمد بن السائب التكري ، شويع للوليد بن مسلم . قال الأزدي : " يتكلمون فيه " .
- ٥٥٤٧- محمد بن السري ، عن إسماعيل بن رافع . قال الأزدي : " ضعيف " .

-
- (٥٥٤٢) محمد بن الساج ، عن عمر بن عبد العزيز ، الميزان [٥٥٥/٣] ، تاريخ الكبير [١١١/١] ، لسان الميزان [١٧٣/٥] ، المرح والمعدل [١٥٢٥/٧] ، ضفاء ابن الجوزي [٦٢/٣] .
- (٥٥٤٣) محمد بن أبي سارة (محمد بن عبد الله بن أبي سارة) ، محمد بن ساحلة شيخ لبقية ، الميزان [٥٥٥/٣] ، ديوان الضفاء [٣٧٢٣] ، قلت [٣٦٥/٥] ، لسان الميزان [١٧٣/٥] ، دائرة معارف الأعلمي [١٣٤/٢٦] ، المرح والمعدل [١٥٣٠/٧] .
- (٥٥٤٤) محمد بن سالم ، أبو سهل الكوفي الممداني عن الشعبي ، تاريخ الإسلام [١١٨/٦ ، ٢٩٥/٥] ، تلخيص المستترك [٢٠٦/١] ، قريب التهذيب [١٦٣/٢] ، تهذيب التهذيب [١٧٦/٩] ، الكاشف [٤٥/٣] ، تهذيب الكمال [١٢٠٠/٣] ، الخلاصة [٤٠٥/٢] ، المرح والمعدل [١٤٨٢/٧] ، لسان الميزان [٣٥٩/٧] ، جامع الرواة [ج٢/١٥] ، دائرة معارف الأعلمي [٢٧٣/٢٦] ، قال الحافظ : ضعيف .
- (٥٥٤٥) محمد بن السائب الكلبي الكوفي ، أبو النضر ، عن الشعبي ، تاريخ الإسلام [١١٨/٦] ، المرح والمعدل [١٤٧٨/٧] ، تاريخ لابن معين [٥١٧/٣] ، قريب التهذيب [١٦٣/٢] ، تهذيب التهذيب [١٧٨/٩] ، تهذيب الكمال [١٢٠٠/٣] ، الكاشف [٤٦/٣] ، الخلاصة [٤٠٥/٢] ، الوافي بالوفيات [٨٣/٣] ، لسان الميزان [٣٥٩/٧] ، الميزان [٥٥٦/٣] ، قال الحافظ : منهم بالكذب ، ورؤي بالرفض .
- (٥٥٤٦) محمد بن السائب التكري ، شويع للوليد بن مسلم ، قريب التهذيب [١٦٣/٢] ، تهذيب التهذيب [١٨١/٩] ، الكاشف [٤٦/٣] ، تهذيب الكمال [١٢٠١/٣] ، الخلاصة [٤٠٦/٢] ، للميزان [٥٥٩/٣] ، ديوان الضفاء [٣٧٢٦] ، لسان الميزان [٣٥٩/٧] ، المرح والمعدل [١٤٨٠/٧] ، دائرة معارف الأعلمي [٢٧٤/٢٦] ، قال الحافظ : لين الحديث .
- (٥٥٤٧) محمد بن السري ، عن إسماعيل بن رافع ، الميزان [٥٥٩/٣] ، لسان الميزان [١٧٤/٥] ، ديوان الضفاء [٣٧٢٨] ، ضفاء ابن الجوزي [٦٣/٣] ، قال الأزدي : ضعيف مجهول .

مِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ

في نقد الرجال

تأليف

الإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي

الترجمة سنة ٧٤٨ هـ

ويشير

ذيل ميزان الاعتدال

للإمام أبي الفضل عبد الرحمن بن الحسين العراقي

الترجمة سنة ٨٠٦ هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ علي محمد معوض الشيخ عادل أحمد عبد الموجود

شارك في تحقيقه

الأستاذ الدكتور عبد الفتاح أبو سنة

خبير التحقيق بمجمع البحوث الإسلامية
وعضو المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية

الجزء السادس

المحتوى:

مازن - مينا

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة لدار الكتب
العلمية بيروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة
أو إعادة تفصيل الكتاب كاملاً أو مجزأً أو تسجيله على أشرطة
كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على اسطوانات
ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Copyright ©
All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٤١٦م - ١٩٩٥م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الزريفه شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٢٩٨ - ٣٦٦١٢٥ - ٦٠٢١٢٣ (١ ٩٦١ ٠٠)
صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floore.

Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98

P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

مرفوعاً: «مَنْ غَزَا كُتِبَتْ غَزْوَتُهُ بِأَرْبَعِمِائَةِ حِجَّةٍ، فَانْكَسَرَتِ الْقُلُوبُ»؛ فقال: «مَا صَلَّى أَحَدٌ إِلَّا كُتِبَتْ صَلَاتُهُ بِأَرْبَعِمِائَةِ غَزْوَةٍ». إن لم يكن مَنْ كَذَبَ أَبِي الدُّنْيَا فَمَنْ كَذَبَ صَاحِبَهُ مُحَمَّدٌ.

٧٥٨٠ [٤٥٩٩ ت] - مُحَمَّدُ بْنُ السَّائِبِ (ت) الْكَلْبِيُّ^(١)، أَبُو النَّضْرِ الْكُوفِيُّ الْمَفْسَّرُ النَّسَابَةُ الْأَخْبَارِيُّ. رَوَى عَنِ الشَّعْبِيِّ، وَجَمَاعَةٍ. وَعَنْ ابْنِهِ هِشَامٍ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ.

وَقَالَ سُفْيَانٌ: قَالَ الْكَلْبِيُّ: قَالَ لِي أَبُو صَالِحٍ: انْظُرْ كُلَّ شَيْءٍ رَوَيْتَ عَنِّي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَلَا تَزُوهَ.

قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ: سَمِعْتُ الْكَلْبِيَّ يَقُولُ: حَفِظْتُ مَا لَمْ يَحْفَظْهُ أَحَدٌ الْقُرْآنَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ أَوْ سَبْعَةٍ، وَنَسِيتُ مَا لَمْ يَنْسَ أَحَدٌ، قَبِضْتُ عَلَى لِحْيَتِي لِأَخُذَ مَا دُونَ الْقَبْضَةِ فَأَخَذْتُ فَوْقَ الْقَبْضَةِ. أَحْمَدُ بْنُ سَنَانَ، سَمِعْتُ يَزِيدَ بْنَ هَارُونَ يَقُولُ: قَالَ لِي الْكَلْبِيُّ: مَا حَفِظْتُ شَيْئاً نَسِيتُهُ؛ وَحَضَرَ الْحَجَّامُ فَأَوْمَأَ إِلَى لِحْيَتِهِ فَقَبِضَ قَبْضَةً، فَأَرَادَ أَنْ يَقُولَ: خُذْ مِنْ ههنا، فَقَالَ: خُذْ مِنْ ههنا، فَأَخَذَهَا مِنْ وَرَاءِ الْقَبْضَةِ.

يَعْلَى بْنُ عُبَيْدٍ، قَالَ: قَالَ الثَّوْرِيُّ: اتَّقُوا الْكَلْبِيَّ، فَقِيلَ: فَإِنَّكَ تَزُوي عَنْهُ. قَالَ: أَنَا أَعْرِفُ صِدْقَهُ مِنْ كَذِبِهِ.

وَقَالَ الْبُخَارِيُّ: أَبُو النَّضْرِ الْكَلْبِيُّ تَرَكَهُ يَحْيَى وَابْنُ مَهْدِيٍّ. ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ: قَالَ عَلِيٌّ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ، قَالَ لِي الْكَلْبِيُّ: كُلَّ مَا حَدَّثْتُكَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ فَهُوَ كَذِبٌ.

وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ: قَالَ يَحْيَى بْنُ يَعْلَى، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كُنْتُ أَخْتَلِفُ إِلَى الْكَلْبِيِّ أَقْرَأَ عَلَيَّ الْقُرْآنَ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: مَرَضْتُ مَرَضَةً فَنَسِيتُ مَا كُنْتُ أَحْفَظُ، فَأَتَيْتُ آلَ مُحَمَّدٍ ﷺ فَتَفَلَّلُوا فِيَّ، فَحَفِظْتُ مَا كُنْتُ نَسِيتُ. فَقُلْتُ: لَا وَاللَّهِ، لَا أَزُوي عَنْكَ بَعْدَ هَذَا شَيْئاً، فَتَرَكَتُهُ.

وَرَوَاهَا عَبَّاسُ الدُّورِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْلَى، عَنْ زَائِدَةَ - بَدَلُ أَبِيهِ.

وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ: حَدَّثَنَا الْكَلْبِيُّ - وَكَانَ سَبَائِيًّا - قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ، قَالَ الْأَعْمَشُ: اتَّقِ هَذِهِ السَّبَائِيَّةَ، فَإِنِّي أَدْرَكْتُ النَّاسَ وَإِنَّمَا يَسْمُونَهُمُ الْكَذَّابِينَ.

ابْنُ عُيَيْنَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ الْكَلْبِيَّ يَقُولُ: قَالَ لِي أَبُو صَالِحٍ: لَيْسَ بِ «مَكَّةَ» أَحَدٌ إِلَّا أَنَا عَلِمْتُهُ وَعَلِمْتُ أَبَاهُ.

(١) ينظر: تهذيب الكمال: ٣/١٢٠٠، خلاصة تهذيب الكمال: ٢/٤٠٥، تاريخ البخاري الكبير: ١/١٠١، تاريخ البخاري الصغير: ٢/٥١، تهذيب التهذيب: ٩/١٧٨، تقريب التهذيب: ٢/١٦٣، الجرح والتعديل: ٧/١٤٧٨، تاريخ الإسلام: ٦/١١٨، ثقات: ٧/٤٣٣، سير الأعلام: ٦/٤٨، طبقات ابن سعد: ٦/٢٩٦، مجمع: ٤/١١٥.

السَّاجِي، حدثنا أحمد بن عبد الجبار، حدثنا أبو بكر بن عياش، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ». فقال رجل: إنَّ هذا الشراب إذا أكثرنا منه أسكرنا؟ فقال: «ليس كذلك إذا شَرِبَ تِسْعَةً فَلَمْ يُسْكِرْ فَلَا بَأْسَ وَإِذَا شَرِبَ الْعَاشِرُ فَسُكِرَ فَذَاكَ حَرَامٌ»^(١).

إسماعيل بن عَيَّاش، حدثنا الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ، قال: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَلْتَقِيَ شَيْخَانِ، فيقول أحدهما لصاحبه: مَتَى وَلِدْتَ! فيقول: يَوْمَ طَلَعَتِ الشَّمْسُ مِنَ الْمَغْرِبِ»^(٢).

وبه - مرفوعاً: «عَسَى مِنْ اللَّهِ وَاجِبٌ»^(٣).

وبه: آخَى رسول الله ﷺ بين أصحابه؛ آخَى بن الغني والفقير.

هَشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، حدثنا يعقوب بن إبراهيم القاضي، حدثنا محمد بن السائب، عن أبي صالح، عن ابن عباس - أَنَّ رسول الله ﷺ سئل عن مولودٍ وُلِدَ لَهُ قُبْلٌ وَدُبُرٌ؛ مِنْ أَيْنَ يورث؟ فقال: «مِنْ حَيْثُ يَبُولُ»^(٤).

حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن جابر - مرفوعاً: «إِنَّ اللَّهَ يَزِيدُ فِي عُمَرِ الْعَبْدِ بِيَرِّهِ وَالِدِيهِ»^(٥).

أَبُو يُوسُفَ الْقَاضِي، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن أبي هريرة - مرفوعاً: «لَأَنْ يَمْتَلِئَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَبِيحاً خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شِعْراً» فقالت عائشة: لم يحفظ الحديث؛ أنما قال

(١) أخرجه ابن عدي في الكامل في ترجمة المذكور، وأخرج الشطر الأول منه بطرق متعددة مع زيادات في بعضها البخاري في الصحيح ٤٤/١٠ (٥٥٨٦) و ٦٥٧/٧ (٤٣٤١) (٤٣٤٢) و (٤٣٤٥) و ٤٥/١٠ (٥٥٨٨) ومسلم في الصحيح ١٥٨٥/٣ (٦٧ - ٢٠٠١) و (١٧٣٣/٧) و (٣٢ - ٣٣ - ٣٠٣٢) وأبو داود ٨٧/٤ (٣٦٨١) والترمذي ٢٩٢/٤ (١٨٦٥) وابن ماجه ١٢٥/٢ (٣٣٩٣) وأحمد في المسند ٣٤٣/٣ والنسائي ٣٠٠/٧ (٥٦٠٧) والطحاوي في المعاني ٢١٧/٤ والطبراني في الكبير ٢٤٤/٤ والخطيب في التاريخ ٩٤/٩ والبيهقي في السنن ٧٧/٤ وعبد الرزاق في المصنف (٥٩٥٩) وابن عبد البر في التمهيد ٢٥٢/١ وذكره ابن حجر في المطالب (١٧٨٤) والمتقي الهندي في الكنز (١٣١٤٣ - ١٣١٤٤).

(٢) أخرجه ابن عدي في الكامل في ترجمة المذكور وذكره ابن حجر في المطالب العالية (٤٥٥٧) والسيوطي في الدر المنثور ٥٩/٣ وعزاه لعبد بن حميد عن أبي هريرة.

(٣) أخرجه ابن عدي في الكامل في ترجمة المذكور.

(٤) أخرجه البيهقي في السنن ٢٦١/٦ وذكره المتقي الهندي في الكنز (٣٠٤٠٣) وعزاه لابن عدي والبيهقي عن ابن عباس.

(٥) ذكره المتقي الهندي في الكنز (٤٥٤٦٧) وعزاه لابن منيع وابن عدي في الكامل عن جابر وذكره ابن حجر في المطالب (٢٥١٢).

مَنْبَغُ الْقَطَائِنِ

مَبَاحَثُ

فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ

الناشر
مكتبة وهبة

٤ شارع الجمهورية، عابدين
لقدرة تليفون ٣٩١٧٤٧٠

مقبولة ، لأن الضحَّاك مُختلف في توثيقه ، وطريقه إلى ابن عباس منقطعة ، لأنه لم يلقه ، فإن انضم إلى ذلك رواية بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحَّاك ، فضعيفة ، لضعف بشر .

٧ - طريق عطية العوفى ، عن ابن عباس ، وهى غير مقبولة ، لأن عطية ضعيف وربما حسن له الترمذى .

٨ - طريق مقاتل بن سليمان الأزدى الخراسانى - ومقاتل ضعيف ، يروى عن مجاهد وعن الضحَّاك ولم يسمع منهما ، وقد كذبه غير واحد ، ولم يُوثِّقه أحد ، واشتهر عنه التجسيم والتشبيه ، وقال أحمد بن حنبل : لا يعجبني أن أروى عن مقاتل بن سليمان شيئاً .

٩ - طريق محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس - وهذه أوهى الطرق ، والكلبي مشهور بالتفسير ، وقد قيل فيه : أجمعوا على ترك حديثه ، وليس بثقة ، ولا يكتب حديثه ، واتهمه جماعة بالوضع ، ولذا قال السيوطى فى الإتيان : « فإن انضم إلى ذلك - أى إلى طريق الكلبي - رواية محمد بن مروان السدى الصغير عنه فهى سلسلة الكذب » .

ويتضح من التفسير المنسوب إلى ابن عباس أن معظم ما روى عن ابن عباس فى هذا الكتاب - إن لم يكن جميعه - يدور على محمد بن مروان السدى الصغير ، عن محمد بن السائب الكلبي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وقد عرفنا مبلغ رواية السدى الصغير عن الكلبي فيما تقدم (١) .

* * *

٢ - جامع البيان فى تفسير القرآن - للطبرى

يعتبر ابن جرير الطبرى من الأئمة الاعلام الذين برعوا فى علوم كثيرة ، وتركوا تراثاً إسلامياً ضخماً تناقلته العصور والأجيال ، وقد أحرز شهرة واسعة بكتابه : فى التاريخ : تاريخ الأمم والملوك ، والتفسير : جامع البيان فى تفسير القرآن ، وهما

(١) انظر : « الإتيان » (١٨٩ / ٢) .

مَبَّحِ الْقَطَائِرِ

مَبَّحِ

فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ

الناشر

مكتبة وهبة

٤ اشاع الجهورية . عابدين
لقاهرة - تليفون - ٣٩١٧٤٧

- ٧ - تفسير أبي إسحاق « الكشف والبيان عن تفسير القرآن » .
 - ٨ - تفسير ابن جرير الطبري « جامع البيان في تفسير القرآن » .
 - ٩ - تفسير ابن أبي شيبة .
 - ١٠ - تفسير البغوي « معالم التنزيل » .
 - ١١ - تفسير أبي الفداء الحافظ ابن كثير « تفسير القرآن العظيم » .
 - ١٢ - تفسير الثعالبي « الجواهر الحسان في تفسير القرآن » .
 - ١٣ - تفسير جلال الدين السيوطي « الدر المنثور في التفسير بالمأثور » .
 - ١٤ - تفسير الشوكاني « فتح القدير » .
- وستعرف ببعض منها :

١ - تفسير ابن عباس معرفته مرفوع

يُنسب إلى ابن عباس رضي الله عنه جزء كبير في التفسير ، طُبِعَ في مصر مراراً باسم « تنوير المقياس من تفسير ابن عباس » جمعه « أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي الشافعي » . صاحب « القاموس المحيط » .

وابن عباس ، كان بحق « ترجمان القرآن » وكان عمر بن الخطاب يثق بتفسيره ويحمله ، وقد أخذ في بعض المواضع عن أهل الكتاب فيما اتفق القرآن فيه مع التوراة والإنجيل ، وذلك في دائرة محدودة .

وقد اتهمه الأستاذ جولدزيهر في كتاب « المذاهب الإسلامية في تفسير القرآن » بالتوسع في الأخذ عن أهل الكتاب ، ونسج على منواله الأستاذ أحمد أمين في « فجر الإسلام » وتولى الرد عليهما الأستاذ محمد حسين الذهبي في كتابه « التفسير والمفسرون » (١) فابن عباس كغيره من الصحابة ما كان يسأل علماء اليهود الذين اعتنقوا الإسلام عن شيء يمس العقيدة ، أو يتصل بأصول الدين أو فروعه ، إنما كان يقبل الصواب الذي لا يتطرق إليه الشك في بعض القصص والأخبار الماضية .

(١) انظر (٧٢ / ١ - ٧٣) .

ويمتاز ابن عباس برجوعه في فهم معاني الفاظ القرآن إلى الشعر العربي ،
لمعرفته بلغة العرب وإلمامه بديوانها .

وتتعدد الروايات عن ابن عباس ، وتتفاوت صحة وضعفها ، وقد تتبع العلماء هذه
الروايات وكشفوا عن مبلغها من الصحة ، فمن أشهر طرق هذه الروايات :

١ - طريق معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس - وهذه
هي أجود الطرق عنه ، وفيها قال الإمام أحمد : « إن بمصر صحيفة في التفسير
رواها علي بن أبي طلحة لو رحل رجل فيها إلى مصر قاصدا ما كان كثيرا » (١) ،
وقال الحافظ ابن حجر : « وهذه النسخة كانت عند أبي صالح كاتب الليث - رواها
عن معاوية بن صالح - عن علي بن أبي طلحة - عن ابن عباس ، وهي عند
البخاري عن أبي صالح ، وقد اعتمد عليها في صحيحه فيما يعلقه عن ابن عباس » .

٢ - طريق قيس بن مسلم الكوفي عن عطاء بن السائب ، عن سعيد بن جبير ،
عن ابن عباس - وهذه الطريق صحيحة على شرط الشيخين .

٣ - طريق ابن إسحاق صاحب السير ، عن محمد بن أبي محمد مولى آل زيد
ابن ثابت ، عن عكرمة أو سعيد بن جبير ، عن ابن عباس - وهي طريق جيدة ،
وإسنادها حسن .

٤ - طريق إسماعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير ، تارة عن أبي مالك ،
وتارة عن أبي صالح عن ابن عباس ، وإسماعيل السدي مختلف فيه ، وهو تابعي
شيعي ، وقال السيوطي : « روى عن السدي الأئمة مثل الثوري وشعبة ، لكن
التفسير الذي جمعه رواه أسباط بن نصر ، وأسباط لم يتفقوا عليه ، غير أن أمثل
التفاسير « تفسير السدي » (٢) .

٥ - طريق عبد الملك بن جريج عن ابن عباس - وهذه الطريق تحتاج إلى دقة في
البحث ، فإن ابن جريج روى ما ذكر في كل آية من الصحيح والسقيم .

٦ - طريق الضحاك بن مزاحم الهلالي عن ابن عباس - وهي طريق غير

(١) « الإتيان » (١٨٨/٢)

(٢) انظر : « الإتيان » (١٨٨/٢) .

مقبولة ، لأن الضحَّاك مُخْتَلَفٌ فِي تَوْثِيقِهِ ، وَطَرِيقُهُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ مُنْقَطِعَةٌ ، لِأَنَّهُ لَمْ يَلْقَهُ ، فَإِنْ انْضَمَّ إِلَى ذَلِكَ رِوَايَةُ بَشْرِ بْنِ عَمَّارَةَ ، عَنْ أَبِي رَوْحٍ ، عَنْ الضَّحَّاكِ ، فَضَعِيفَةٌ ، لضعفِ بَشْرِ .

٧ - طريق عطية العوفي ، عن ابن عباس ، وهي غير مقبولة ، لأن عطية ضعيف وربما حسن له الترمذي .

٨ - طريق مقاتل بن سليمان الأزدي الخراساني - ومقاتل ضعيف ، يروى عن مجاهد وعن الضحَّاك ولم يسمع منهما ، وقد كذَّبه غير واحد ، ولم يُوثِّقْ أحد ، واشتهر عنه التجسيم والتشبيه ، وقال أحمد بن حنبل : لا يعجبني أن أروى عن مقاتل بن سليمان شيئاً .

٩ - طريق محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس - وهذه أوهى الطرق ، والكلبي مشهور بالتفسير ، وقد قيل فيه : أجمعوا علي ترك حديثه ، وليس بثقة ، ولا يكتب حديثه ، واتهمه جماعة بالوضع ، ولذا قال السيوطي في الإتيان : « فإن انضم إلى ذلك - أي إلى طريق الكلبي - رواية محمد بن مروان السدي الصغير عنه فهي سلسلة الكذب » .

ويتضح من التفسير المنسوب إلى ابن عباس أن معظم ما رُوِيَ عن ابن عباس في هذا الكتاب - إن لم يكن جميعه - يدور على محمد بن مروان السدي الصغير ، عن محمد بن السائب الكلبي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وقد عرفنا مبلغ رواية السدي الصغير عن الكلبي فيما تقدَّم (١) .

* * *

٢ - جامع البيان في تفسير القرآن - للطبري

يعتبر ابن جرير الطبري من الأئمة الأعلام الذين برعوا في علوم كثيرة ، وتركوا تراثاً إسلامياً ضخماً تناقلته العصور والأجيال ، وقد أحرز شهرة واسعة بكتابه : في التاريخ : تاريخ الأمم والملوك ، والتفسير : جامع البيان في تفسير القرآن ، وهما

(١) انظر : « الإتيان » (١٨٩/٢) .

فتح الباري

بشرح
صحيح البخاري

للامام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني

"٧٧٣-٨٥٢ هـ"

طبعة مزينة بغريس أبجدي بأسماء كتب صحيح البخاري

تمت تصحيحها وحفظها
وأشرف على مقابلتها سنة الطبعة الأولى
عبد العزيز بن عبد الله بن باز
الأستاذ بكلية الشريعة بالرياض

قام باخراجها وصحح وأشرف على طبعتها
محب الدين الخطيب

رقم كتبه وأبرأه وأعادينه
محمد فؤاد عبد الباقي

المجلد السابع

دار المعرفة
بيروت لبنان

على ما تقدم من تقرير وفور الإسراء مرتين . **قوله** (فاطلقني جبريل) في رواية بدء الخلق ، فانطلقت مع جبريل ، ولا مقابلة بينهما ، بخلاف ما نحأ إليه بعضهم من أن رواية بدء الخلق تدمر بأنه ما احتاج إلى جبريل في العروج ، بل كانا معا بمنزلة واحدة ، لكن معظم الروايات جاء باللفظ الأول ، وفي حديث أبي ذر في أول الصلاة ، ثم أخذ بيدي فخرج في ، والذي يظهر أن جبريل في تلك الحالة كان دليلا له فيما قصد له ، لذلك جاء سياق الكلام يشعر بذلك . **قوله** (حتى أتى السماء الدنيا) ظاهره أنه استمر على البراق حتى هرج إلى السماء ، وهو مقتضى كلام ابن أبي حمزة المذكور قريبا ، وتمسك به هنا من دعم أن المعراج كان في ليلة غير ليلة الإسراء إلى بيت المقدس ، فاما العروج ففي غير هذه الرواية من الأخبار أنه لم يكن على البراق بل رقى المعراج ، وهو السلم كما وقع مصرحا به في حديث أبي سعيد عند ابن إسحق والبيهقي في الدلائل ، ولفظه : فاذا أنا بداية كالنخل مضطرب الأذن ينقل له البراق ، وكانت الأنبياء تركبه قبل ، فركبته ، فذكر الحديث قال : ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصليت ، ثم أتيت بالمعراج ، وفي رواية ابن إسحق « سمعت رسول الله ﷺ يقول : لما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج فلم أر قط شيئا كان أحسن منه ، وهو الذي يجد إليه الميت حينئذ إذا حضر ، فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى بي إلى باب من أبواب السماء » الحديث . وفي رواية كعب : فوضعت له مرقاة عن قنطرة وورقة من ذهب حتى هرج هو وجبريل ، وفي رواية لأبي سعيد في شرف المصطفى أنه : أتى بالمعراج من جنة الفردوس وأنه منعذ بالؤلؤ ومن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة ، وأما المحتج بالتمدد فلا حجة له لاحتمال أن يكون التقصير في ذلك الإسراء من الراوى ، وقد حفظه ثابت عن أنس عن النبي ﷺ قال : أتيت بالبراق - قوصقه قال - فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء ، ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ، ثم خرجت فجاءني جبريل بإناءين - فذكر القصة قال - ثم ، هرج بي إلى السماء ، وحديث أبي سعيد دال على الاتحاد ، وقد تقدم شيء من هذا البحث في أول الصلاة ، وقوله في رواية ثابت فربطته بالحلقة ، أنكره حذيفة ، فروى أحمد والترمذي من حديث حذيفة قال : تحدثون أنه ربطه ، أعاف أن يفر منه ، وقد سخره له عالم الغيب والشهادة ، قال البيهقي : المثبت مقدم على النافي ، يعني من أتيت ربط البراق والصلاة في بيت المقدس معه زيادة علم على من نفي ذلك ، فهو أولى بالقبول . ووقع في رواية بريدة عند البزار ، ولما كان ليلة أسرى به فأتى جبريل الصخرة التي ببيت المقدس فوضع إصبعه فيها فخرقها فشد بها البراق ، ونحوه للترمذي ، وأنكر حذيفة أيضا في هذا الحديث ، أنه ﷺ صلى في بيت المقدس ، واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق ، والجواب عنه منع التلازم في الصلاة إن كان أراد بقوله وكتب عليكم ، الفرض وإن أراد التشريع فنأزوه ، وقد شرع النبي ﷺ الصلاة في بيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شد الرحال ، وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث ، وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي : حتى أتيت بيت المقدس فأوقفت ذاتي بالحلقة التي كانت الأنبياء تربط بها - وفيه - فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلي كل واحد منا ركعتين ، وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله ابن مسعود عن أبيه نحوه وزاد : ثم دخلت المسجد فمررت بالنبيين من بين قائم وراكع وساجد ، ثم أقيمت الصلاة فأنتهم ، وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم فلم ألبث إلا يسيرا حتى اجتمع قاس كثير ، ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فقمنا صفوا ننتظر من يؤمننا ، فأخذ بيدي جبريل فقدمني فصليت بهم ، وفي حديث لم ين

مسعود عند مسلم «وحانت الصلاة فأنتهم» وفي حديث ابن عباس عند أحمد «فلما أتى النبي ﷺ المسجد الأقصى قام يصلي، فإذا النبيون أجمعون يصلون معه» وفي حديث عمر عند أحمد أيضا أنه «لما دخل بيت المقدس قال: أصل حيث صلى رسول الله ﷺ، فتقدم إلى القبلة فصلى، وقد تقدم شيء من ذلك في الباب الذي قبله، قال عياض بمحتمل أن يكون صلى بالأنبياء جميعا في بيت المقدس، ثم صعد منهم إلى السماوات من ذكر أنه ﷺ رآه، وبمحتمل أن تكون صلاته بهم بعد أن هبط من السماء فهبطوا أيضا. وقال غيره: رؤيته إياهم في السماء محمولة على رؤية أرواحهم إلا عيسى لما ثبت أنه رفع بجسده، وقد قيل في إدريس أيضا ذلك، وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح خاصة، ويحتمل الأجساد بأرواحها، والأظهر أن صلاته بهم ببيت المقدس كان قبل العروج، والله أعلم. قوله (السماء الدنيا) في حديث أبي سعيد في ذكر الأنبياء عند البيهقي «إلى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة، وعليه ملك يقال له اسماعيل وتحت يده اثنا عشر ألف ملك». قوله (فاستفتح) تقدم القول فيه في أول الصلاة وأن قولهم «أرسل إليه» أي العروج، وليس المراد أصل البعث لأن ذلك كان قد اشتهر في الملوك الأعلى، وقيل سألوها تعجبا من نعمة الله عليه بذلك أو استبشارا به، وقد علموا أن بشرًا لا يترقى هذا الترقى إلا بإذن الله تعالى، وأن جبريل لا يصعد عن علم يرسل إليه. وقوله «من معك» يشعر بأنهم أحسوا معه برفيق وإلا لكان السؤال باللفظ «أمعك أحد» وذلك الإحساس إما بمشاهدة لكون السماء شفاقة، وإما بأمر معنوي كزيادة أنوار أو نحوها يشعر بتجدد أمر يحسن معه السؤال بهذه الصيغة، وفي قول محمد، دليل على أن الاسم أول في التعريف عن الكيفية، وقيل: الحكمة في سؤال الملائكة «وقد بعث إليه» أن الله أراد إخراج نبيه على أنه معروف عند الملائكة لأنهم قالوا «أو بعث إليه» فدل على أنهم كانوا يعرفون أن ذلك سيق له؛ وإلا لكانوا يقولون: ومن محمد؟ مثلا. قوله (مرحبا به) أي أصاب رحبا وسعة، وكفى بذلك عن الانشراح، واستلبط منه ابن التميمي جواز رد السلام بغير لفظ السلام، وتعب بأن قول الملك «مرحبا به» ليس ردًا للسلام فإنه كان قبل أن يفتح الباب والسياق يرشد إليه، وقد نبه على ذلك ابن أبي جرة، ووقع هنا أن جبريل قال له عند كل واحد منهم وسلم عليه قال: فسلمت عليه فرد على السلام، وفيه إشارة إلى أنه رآهم قبل ذلك. قوله (فتم المجيء جاء) قيل المخصوص بالمدح محذوف، وفيه تقديم وتأخير، والتقدير «جاء فتم المجيء بجوؤه»، وقال ابن مالك: في هذا الكلام شاهد على الاستغناء بالصلة عن الموصول أو الصفة عن الموصوف في باب نعم، لأنها تحتاج إلى فاعل هو المجيء، وإلى مخصص بمناها وهو مبتدأ خبر عنه بنعم وفاعلها، فهو في هذا الكلام وشبهه موصول أو موصوف بجاء، والتقدير نعم المجيء الذي جاء، أو نعم المجيء بجاء، وكونه موصولا أجود لأنه خبر عنه، والخبر عنه إذا كان معرفة أولى من كونه نكرة. قوله (فاذا فيها آدم، فقال: هذا أبوك آدم) زاد في رواية أنس عن أبي ذر أول الصلاة ذكر للناس التي عن يمينه وعن شماله، وتقدم القول فيه، وذكرت هناك احتمالا أن يكون المراد بالناس المرئية لآدم هي التي لم تدخل الأجساد بعد. ثم ظهر لي الآن احتمال آخر وهو أن يكون المراد بها من خرجت من الأجساد حين خروجها لأنها مستقرة، ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء الدنيا أن يفتح لها أبواب السماء ولا تلجها، وقد وقع في حديث أبي سعيد عند البيهقي ما يزيد على لفظه «فاذا أتانا بآدم تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول: روح طيبة ونفس طيبة اجمعوها في عليين». ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار فيقول: روح

فَتْحُ الْبَرْيَاءِ بِشَرْحِ صَاحِبِ الْخَلَاءِ

لِلْحَافِظِ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِيِّ (٧٢٣ - ٨٥٢ هـ)

وَتَحْلِيلِهِ فَعْلَيْقَاتٍ رَحِمَهُ

لِلْعَلَامَةِ ابْنِ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَاصِرِ الْبَرَكِيِّ

اعْتَنَى بِهِ

أَبُو قَتَيْبَةَ نَظَرَ مُحَمَّدٌ الْفَارِسِيُّ

طبعة جديدة مصححة ومقابلة على طبعة بولاق الميرية وقد تضمنت لأول مرة:

- بيان إحالات ابن حجر في الكتاب (أكثر من ١٣٠٠٠ موضع).

- توثيق النصوص من أهم موارد ابن حجر (قراءة ٤٤ مرجعاً).

- ذكر أرقام أطراف كل حديث في السابق له واللاحق عليه.

- بيان مواضع تراجمات الحفاظ ابن حجر.

- الإشارة إلى مواضع معلقات البخاري في تعليق التعليق.

{ مع الاحتفاظ بترقيم محمد فؤاد عبد الباقي للكتب والأبواب والأحاديث
والإحالة بالهامش الجانبي إلى مواضع الكلام بالطبعة السلفية }

المجلد الثامن

الأحاديث: ٣٤٠٧ - ٣٩٤٨

الكتب: بقية كتاب أحاديث الأنبياء - المناقب - فضائل الصحابة - مناقب الأنصار

دَارُ طَيْبَتَيْنَا

أولى بالقبول، ووقع في رواية بريدة عند البزار «لما كان ليلة أسري به فأتى جبريل الصخرة التي ببيت المقدس فوضع إصبعه فيها فخرقها فشد بها البراق»، ونحوه للترمذي.

وأنكر حذيفة أيضًا في هذا الحديث أنه ﷺ صلى في بيت المقدس، واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق. والجواب عنه منع التلازم في الصلاة إن كان أراد بقوله: «كتب عليكم» الفرض وإن أراد التشريع فلتزمه، وقد شرع النبي ﷺ الصلاة في بيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شد الرحال، وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث، وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي «حتى أتيت بيت المقدس فأوثقت دابتي بالحلقة التي كانت الأنبياء تربط بها - وفيه - فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منا ركعتين»، وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه نحوه وزاد «ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين من بين قائم وراكع وساجد، ثم أقيمت الصلاة فأمامتهم»، وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي خاتم «فلم ألث إلا يسيرًا حتى اجتمع ناس كثير، ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فقمنا صفوفًا ننظر من يؤمنا، فأخذ بيدي جبريل فقدمني فصليت بهم»، وفي حديث ابن مسعود عند مسلم «وحانت الصلاة فأمامتهم»، وفي حديث ابن عباس عند أحمد «فلما أتى النبي ﷺ المسجد الأقصى قام يصلي، فإذا النبيون أجمعون يصلون معه»، وفي حديث عمر عند أحمد أيضًا أنه «لما دخل بيت المقدس قال: أصلي حيث صلى رسول الله ﷺ، فتقدم إلى القبلة فصلى». وقد تقدم شيء من ذلك في الباب الذي قبله.

قال عياض^(١): يحتمل أن يكون صلى بالأنبياء جميعًا في بيت المقدس، ثم صعد منهم إلى السماوات من ذكر أنه ﷺ رآه، ويحتمل أن تكون صلاته بهم بعد أن هبط من السماء فهبطوا أيضًا. وقال غيره: رؤيته إياهم في السماء محمولة على رؤية أرواحهم إلا عيسى لما ثبت أنه رفع بجسده، وقد قيل في إدريس أيضًا ذلك، وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح خاصة، ويحتمل الأجساد بأرواحها، والأظهر أن صلاته بهم ببيت المقدس كان قبل العروج. والله أعلم.

قوله: (السماوات الدنيا) في حديث أبي سعيد في ذكر الأنبياء عند البيهقي «إلى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة، وعليه ملك يقال له إسماعيل وتحت يده اثنا عشر ألف ملك».

سَبِيلُ الْهَدْيِ إِلَى الرَّشَادِ فِي سِيَرَةِ خَيْرِ الْعِبَادِ

للإمام محمد بن يوسف الرضائي الشامي
المتوفى سنة ٩٤٢ هـ

تحقيق وتعليق
الشيخ عادل حمزة اللوجود الشيخ علي محمد معوض

المعزة الثالث

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة
لدار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى

١٤١٤هـ - ١٩٩٣م

دار الكتب العلمية بيروت - لبنان

ص.ب. ٩٤٢٤ / ١١ - تل. ٤١٢٤٤٠ - فاكس ٤١٢٤٥٠ - Nasher 41245 Le

هاتف : ٣٦٦١٣٥ - ٣٦٤٣٩٨ - ٨٦٨٠٥١ - ٨١٥٥٧٣

فاكس : ٤٧٨١٣٧٣ / ١٢١٢ / ٠٠

في تنبيهات على بعض فوائد تتعلق بقصة المعراج

بصور أجسادها في علم الله تعالى، ويحتمل الأرواح بالأجساد ويؤيده حديث عبد الرحمن بن هاشم عن أنس رضي الله عنه عند البيهقي. وبعث الله له آدم فَمَنْ ذُوْنَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ. وعند البزار والطبراني: «فَنُشِرَ لِي الْأَنْبِيَاءُ، مِنْ سَمَى اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ لَمْ يُسَمَّ، فَصَلِّتْ بِهِمْ».

التنبيه العشرون: قول سيدنا إبراهيم عليه السلام: «وَأَعْطَانِي مُلْكًا عَظِيمًا»: قال ابن دحية: لا يُقْهَدُ لإبراهيم مُلْكٌ عَظِيمٌ، فإِذَا أُنْزِلَ بِالْمُلْكِ الْإِضَافَةُ إِلَيْهِ نَفْسُهُ وَذَلِكَ لِقَهْرِهِ لِعُظْمَاءِ الْمُلُوكِ، وَنَاهِيكَ بِالْمُرُودِ، وَقَدْ قَهَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَخَلِيلِهِ وَأَعَجَزَهُ عَنْهُ، وَغَايَةُ الْمُلْكِ الْعَظِيمِ قَهْرُ الْمَلِكِ الْعَظِيمِ، فَالْقَاهِرُ أَعْظَمُ مِنَ الْمَقْهُورِ قَطْعًا. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُزَادَ الْإِضَافَةُ إِلَى تَبَيُّهِ وَذُرِّيَّتِهِ وَذَلِكَ نَحْوُ مُلْكِ يَوْسُفَ الصِّدِّيقِ عليه السلام وَهَلُمَّ جَزَا كَيْمُلِكَ دَاوُدَ وَسَلِيمَانَ وَالْكَلَّ مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَفِي التَّنْزِيلِ: «فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا» [النساء: ٥٤] وَالْإِشَارَةُ هُنَا إِلَى ذُرِّيَّتِهِ. وَإِذَا أُنْزِلَ بِمُلْكِ النَّفْسِ فِي مَظَنَّةِ الْاضْطِرَابِ مِثْلَ مِلْكِهِ لِنَفْسِهِ. وَقَدْ سَأَلَهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ: أَلَيْكَ حَاجَةٌ؟ فَقَالَ: أَمَا إِلَيْكَ فَلَا.

التنبيه الحادي والعشرون: اخْتَلِيفَ فِي تَقْدِيمِ الْآيَةِ هَلْ هُوَ قَبْلَ الْعُرُوجِ أَوْ بَعْدَهُ؟ وَاخْتَلِيفَ فِي عَدَدِهَا فَأَكْثَرُ الرِّوَايَاتِ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَهُ. رَوَى أَحْمَدُ وَالشَّيْخَانُ وَالنَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ صُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: «لَمْ يُرْفَعْ إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ، إِلَى أَنْ قَالَ: «ثُمَّ أُتِيتُ بِالنَّاعِنِ: أَحَدُهُمَا خُمُرٌ وَالْآخَرُ لَبَنٌ»، وَعِنْدَ الْبَخَارِيِّ فِي الْأَشْرِبَةِ مِنْ طَرِيقِ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ مَرْفُوعًا: «رُفِعَتْ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فَإِذَا فِيهَا أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ» قَالَ: «وَأُتِيتُ بِثَلَاثَةِ أَقْدَاحٍ»^(١). لَمْ يَذْكُرْ شُعْبَةُ فِي الْإِسْنَادِ مَالِكَ بْنَ صُعْبَةَ. وَعِنْدَ ابْنِ عَائِدٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي حَدِيثِ الْمِعْرَاجِ بَعْدَ ذِكْرِ رُؤْيَيْهِ إِبْرَاهِيمَ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ: «ثُمَّ انْطَلَقْنَا فَإِذَا نَحْنُ بِثَلَاثَةِ آيَةٍ مُقَطَّاعَةٍ».

قَالَ الشَّيْخُ عَلِيُّ بْنُ دُحْيَةَ وَابْنُ الْمُنِيرِ وَابْنُ كَثِيرٍ وَالْحَافِظُ: «لَعَلَّهُ قُدِّمَ مَرَّتَيْنِ جَمْعًا بَيْنَ الرِّوَايَاتِ». قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ وَالْحَافِظُ: «وَأَمَّا الْاِخْتِلَافُ فِي عَدَدِ الْآيَةِ وَمَا فِيهَا فَيُحْتَمَلُ عَلَى أَنَّ بَعْضَ الرِّوَاةِ ذَكَرَ مَا لَمْ يَذْكُرِ الْآخَرُ، وَمَجْمُوعُهَا أَرْبَعَةُ آيَةٍ فِيهَا تُفَرِّضُ الْآيَةُ مَرَّتَيْنِ وَأَرْبَعَةُ أَشْيَاءَ مِنَ الْأَنْهَارِ الْأَرْبَعَةِ الَّتِي تَخْرُجُ مِنْ أَصْلِ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى».

التنبيه الثاني والعشرون: إِذَا قُلْنَا يَعْزُضُ الْآيَةَ مَرَّتَيْنِ فَقَائِدَةُ عَزْضِ الْخَمْرِ [مَعَ] إِعْرَاضِهِ عَنْهَا فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى وَتَصَوُّبِ جَبْرِيلَ لَهُ، تَكْثِيرُ التَّصَوُّبِ وَالتَّحْذِيرِ. وَهَلْ كَانَتْ

(١) أخرجه البخاري ١٩٨/٧ كتاب الأشربة (٥٦١٠) أخرجه الحاكم في المستدرک ٨١/١ وذكره المتقي الهندي في الكون (٣١٨٤٦).

دار عمل؟ وأجاب القاضي وتبعه السبكي بجوابين: الأول: إنا نقول: إنهم كالشهداء بل أفضل، والشهداء أحياء عند ربهم، فلا يتعد أن يحجوا وأن يصلوا كما ورد في الحديث الآخر، وأن يتقربوا إلى الله تعالى بما استطاعوا لأنهم وإن كانوا قد توفوا فهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل حتى إذا فنيت مدتها، وتغلبت الآخرة التي هي دار الجزاء انقطع العمل، وحاصله أن التبرزخ ينسحب عليه حكم الدنيا في استكثارهم من الأعمال وزيادة الأجور. الثاني ولفظه للسبكي رحمه الله تعالى: «إنا نقول إن المُنْقَطِع في الآخرة إنما هو التكليف، وقد تحصل الأعمال من غير تكليف على سبيل التلذذ بها والخضوع لله تعالى. ولهذا ورد أنهم يُسْتَبَحُّون ويُذَعَّبُونَ ويُقرأون القرآن وانظر إلى سجود النبي ﷺ وقت الشفاعة، أليس ذلك عبادة وعبادة؟ وعلى كلا الجوابين لا يمتنع حصول هذه الأعمال في مدة التبرزخ».

وقد صَحَّح عن ثابت البناني التابعي أنه قال: «اللهم إن كنت أَهْطَلَيْتَ أَحَدًا أَنْ يَصْلِيَ فِي قَبْرِه فَأَعْطِنِي ذَلِكَ». فرؤي بعد موته يُصَلِّي فِي قَبْرِه، ويكفي رؤيه النبي ﷺ لموسى قائماً يصلي في قبره، لأن النبي ﷺ وسائر الأنبياء لم يُقْبَضُوا حتى شُيِّزُوا بين البقاء في الدنيا وبين الآخرة فاختراروا الآخرة. ولا شك أنهم لو بقوا في الدنيا لازدادوا من الأعمال الصالحة ثم انتقلوا إلى الجنة، فلو لم يعلموا أن انتقالهم إلى الله تعالى أفضل لما اختاروه، ولو كان انتقالهم من هذه الدار يفوت عليهم زيادة فيما يقرب إلى الله تعالى لما اختاروه. انتهى ولهذا مزيد بيان يأتي في باب حياته في قبره ﷺ.

التبئية الثامن عشر: هذه الصلاة التي صلاها النبي ﷺ بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام، الصواب أنها الصلاة المعروفة لأن النص يحمل على حقيقتها الشرعية قبل اللغوية إلا إذا تَعَدَّرَ حَمْلُهُ على الشرعية، ولم يتعدر هنا فوجب حمله على الشرعية. وعلى هذا قال بعضهم: «كانت الصلاة التي صلاها العشاء» وقال بعضهم: «إنها الصبح».

قلت: وليس بشيء سواء قلنا صلى بهم قبل الخروج أو بعده لأن أول صلاة صلاها النبي ﷺ من الخمس مطلقاً الظاهر بمكة باتفاق، ومن حمل الأولية على مكة فعليه الدليل، والذي يظهر والله تعالى أعلم أنها كانت من النفل أو كانت من الصلاة المفروضة عليه قبل ليلة الإسراء، وفي فتاوى النووي ما يؤيد الثاني.

التبئية التاسع عشر: قال بعضهم: ورؤيته إياهم ﷺ في السماء محمولة على رؤيته أزواجهم إلا عيسى، لما صَحَّحَ أنه رُفِعَ بجسده، وقد قيل في إدريس أيضاً ذلك. وأما الذين صَلُّوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح خاصة، ويؤيده ما في حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، عند الحاكم والبيهقي، «فلقي أرواح الأنبياء»، وفيه دليل على تشكُّل الأرواح

مِرْقَاةُ الْمَفَاتِيحِ

لِلْعَلَّامَةِ الشَّيْخِ عَلِيِّ بْنِ سُلْطَانِ مُحَمَّدٍ الْقَارِي الْمُتَوَفَى سَنَةَ ١١١٥ هـ

شرح مشكاة المصابيح

لِلإمام العلامة محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي المتوفى سنة ٧٤١ هـ

تحقيق
الشَّيْخِ جَمَالِ عِيَّكَانِي

تنبيه:

وضعنا متن المشكاة في أعلى الصفحات، ووضعنا أسفل منها من "مِرْقَاةِ الْمَفَاتِيحِ" والحقنا في آخر الجلد الحادي عشر كتاباً "الدُّرُكُالُ فِي أَسْمَاءِ الرِّجَالِ" وهو تراجم رجال المشكاة للعلامة التبريزي

الجزء العاشر

يحتوي على الكتب التالية
الفتن - أحوال القيامة ونبؤ الخلق - الفضائل والشَّائِل

مستورات

محمد علي بيهق

لنشر كتب الشُّعْرَاءِ وَاجْتِمَاعِ

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الأولى

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

رميل الظريف، شارع البحري، بناية ملكارت

هاتف وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٣٥ - ٣٧٨٥٤٢ (١ ٩٦١)

صندوق بريد : ١١.٩٤٢٤ بيروت - لبنان

الفصل الأول

٥٨٦٢ - (١) عن قتادة، عن أنس بن مالك، عن مالك

يجمع بين الأدلة المختلفة. قال الطيبي: وقد روينا عن البخاري والترمذي عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ [الإسراء - ٦٠]. قال: هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري بي إلى بيت المقدس^(١). وفي مسند الإمام أحمد بن حنبل عن ابن عباس قال: شيء أريه النبي ﷺ في اليقظة رآه بعينه^(٢)، ولأنه قد أنكرته قريش^(٣) وارتدت جماعة ممن كانوا أسلموا حين سمعوه، وإنما ينكر إذا كانت في اليقظة، فإن الرؤيا لا ينكر منها ما هو أبعد من ذلك. على أن الحق أن المعراج مرتان مرة بالنوم وأخرى باليقظة. قال محيي السنة: رؤيا أراه الله قبل الوحي بدليل قول من قال: فاستيقظ وهو في المسجد الحرام ثم عرج به في اليقظة بعد الوحي قبل الهجرة بسنة تحقيقاً لرؤياه، كما أنه رأى فتح مكة في المنام سنة ست من الهجرة. ثم كان تحقيقه سنة ثمان. وعن بعض المحققين أن الأرواح مأخوذة من أنوار الكمال والجلال وهي بالنسبة إلى الأبدان بمنزلة قرص الشمس بالنسبة إلى هذا العالم، وكما أن كل جسم يصل إليه نور الشمس تتبدل ظلماته بالأضواء، فكذلك كل عضو^(٤) وصل إليه^(٥) نور الروح انقلب حاله من الموت إلى الحياة. وقالوا: الأرواح أربعة أقسام: الأول الأرواح المكدرة بالصفات البشرية، وهي أرواح العوام غلبته القوى الحيوانية لا تقبل العروج. والثاني الأرواح التي لها كمال القوة النظرية باكتساب العلوم وهذه أرواح العلماء. والثالث الأرواح التي لها كمال القوة المدبرة للبدن باكتساب الأخلاق الحميدة وهذه أرواح المرتاضين إذا كبروا قوى أبدانهم بالرياض والمجاهدة. والرابع الأرواح الحاصلة لها كمال القوتين، وهذه غاية الأرواح البشرية وهي للأنبياء والصديقين. فلما ازداد قوة أرواحهم ازداد ارتفاع أبدانهم عن الأرض، ولهذا لما كان الأنبياء عليهم السلام قويت فيهم هذه الأرواح عرج بهم إلى السماء، وأكملهم قوة نبينا ﷺ فعرج به إلى قاب قوسين أو أدنى.

(الفصل الأول)

٥٨٦٢ - (من قتادة) تابعي جليل (من أنس بن مالك) أي خادم رسول الله ﷺ (من مالك

(١) البخاري ٣٩٨/٨ حديث رقم ٤٧٥١. والترمذي حديث رقم ٣١٣٤.

(٢) أحمد في المسند ١/٣٧٠. (٣) في المخطوطة ذكر «عائشة» وهو خطأ واضح.

(٤) في المخطوطة «من». (٥) في المخطوطة «إلى».

الحديث رقم ٥٨٦٢: أخرجه البخاري في صحيحه ٢٠١/٧. حديث رقم ٣٨٨٧. ومسلم في صحيحه ١/١٥١ حديث رقم (٢٦٥ - ١٦٤) وأخرجه النسائي في السنن ١/٢١٧ حديث رقم ٤٤٨. وأحمد في المسند ٤/٢٠٧.

ابن صعصعة، أن نبي الله ﷺ حدثهم عن ليلة أسري به: «بينما أنا في الحطيم - ورُبما قال في الحجر - مضطجعاً إذ أتاني آت، فشق ما بين هذه إلى هذه» يعني من ثغرة نحره إلى شعرته «فاستخرج قلبي»

ابن صعصعة) أنصاري مزي مدني سكن البصرة، وهو قليل الحديث. (أن نبي الله ﷺ حدثهم) أي الصحابة ومنهم أنس (هن ليلة أسري به) بالإضافة وفي نسخة بالتنوين أي ليلة أسري به فيها. قال زين العرب في شرح المصابيح: إنها مضافة إلى الماضي. وفي نسخة روايتي مجرورة منونة. وقال الطيبي: يجوز بناء ليلة وإعرابها وأسري بصيغة المجهول إيماء إلى قوله تعالى: ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً﴾ [الإسراء - ١]. والإسراء من السري وهو السير في الليل. يقال: سرى وأسرى بمعنى. وقيل: أسري سار من أول الليل وسرى من آخره. قيل: وهو أقرب فالباء في به للتعدية وذكر الليل للتجريد أو للتأكيد، وفي الآية بالتنكير للتقليل والتعظيم. (بينما أنا في الحطيم) قال القاضي: قيل: هو الحجر سمي حجراً لأنه حجر عنه بحيطانه وحطيماً لأنه حطم جداره عن مساواة الكعبة، وعليه ظاهر قوله: بينما أنا في الحطيم. (وربما قال: في الحجر) فلعله ﷺ حكى لهم قصة المعراج مرات فعبر بالحطيم تارة وبالحجر أخرى. وقيل: الحطيم غير الحجر وهو ما بين المقام إلى الباب. وقيل: ما بين الركن والمقام وزمزم والحجر. والراوي شك في أنه سمع في الحطيم أو في الحجر انتهى. وقال ابن حبيب: الحطيم ما بين الركن الأسود إلى الباب إلى المقام حيث ينحطم الناس للدعاء. وقيل: كان أهل الجاهلية يتحالفون هنالك وينحطمون بالأيمان، كذا ذكره الشارح الأول والله أعلم. (مضطجعاً) قيد للروايتين وهو يحتمل النوم واليقظة. (إذ أتاني آت) أي جاءني ملك (فشق) أي قطع (ما بين هذه إلى هذه يعني) تفسير^(١) من مالك على ما هو الظاهر، أي يريد النبي ﷺ بقوله: هذا. (من ثغرة نحره) بضم المثناة وسكون العين المعجمة أي نقرة نحره التي بين الترقوتين. (إلى شعرته) بكسر الشين أي عانته. وقيل: منبت شعرها. كذا في النهاية. (فاستخرج قلبي) قال شارح: وهذا الشق غير ما كان في زمن الصبا، إذ هو لإخراج مادة الهوى من قلبه، وهذا لإدخال كمال العلم والمعرفة في قلبه. قلت: وفيه إيماء إلى التخلية والتحلية ومقام الفناء والبقاء ونفي السوي وإثبات المولى كما تشير إليه الكلمة العليا. ثم اعلم أن هذا معجزة فإن من المحال العادي أن يعيش من ينشق بطنه ويستخرج قلبه، وكأن بعضهم حملوها على المعاني المجازية. ولذا قال التوريشتي: ما ذكر في الحديث من شق النحر واستخراج القلب وما يجري مجراه فإن السبيل في ذلك التسليم دون التعرض^(٢) بصرفه من وجه إلى وجه بنقول^(٣) متكلف ادعاء للتوفيق بين المنقول والمعقول، هرباً مما يتوهم أنه محال ونحن بحمد الله لا نرى العدول عن الحقيقة إلى المجاز في خبر الصادق عن الأمر لعدم المحال به على القدرة. (ثم أثبت بطست) بفتح الطاء

(١) في المخطوطة «نفسه».

(٢) في المخطوطة «التفويض».

(٣) في المخطوطة عبارة: «إلى وجه سفر له».

ثُمَّ أُتِيَتْ بِطَنْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مَمْلُوءَةٍ إِيمَانًا، فُغْسِلَ قَلْبِي، ثُمَّ حُشِيَ، ثُمَّ أُعِيدَ - وفي رواية: «ثُمَّ غُسِّلَ الْبَطْنُ بِمَاءٍ زَمْزَمَ، ثُمَّ مُلِيَ إِيمَانًا وَحِكْمَةً - ثُمَّ أُتِيَتْ بِدَابَّةٍ دُونَ الْبَغْلِ وَفَوْقَ الْحِمَارِ، أَيْضُ يُقَالُ لَهُ: الْبَرَّاقُ، يَضَعُ خَطْوُهُ عِنْدَ أَقْصَى طَرَفِهِ، فَحُمِلْتُ عَلَيْهِ، فَاَنْطَلَقَ بِي

وتكسر وسينه مهملة في العربية، ومعجمة في العجمية. (من ذهب) لعل الاستعمال كان قبل التحريم أو القضية من خصوصياته عليه الصلاة والسلام. (مملوء) على وزن مفعول بالهمز ويشدد (إيمانًا) تمييز قال القاضي: لعله من باب التمثيل إذ تمثل له المعاني كما تمثل له أرواح الأنبياء الدارجة بالصور التي كانوا عليها قبله. الطيبي: وفيه أن الأرواح أجساد لطيفة على الصحيح من الأقوال إلا أن يقال: المراد تمثل له الأرواح بأجسادهم الفانية، ولكن فيه أن الله حرم على الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء. نعم لو قيل ببقاء أجسادهم المتعلقة بها أرواحهم في عالم الملك وبتمثلها في عالم الملكوت لكان توجيهًا وجيهًا وتنبهًا نبهًا، بل هو الظاهر ولا يبعد عن قدرة القاهر. وفي شرح مسلم معنى جعل الإيمان في الطست جعل شيء فيه يحصل به الإيمان فيكون مجازًا. وقد قال الشارح الأول: مانع من إرادة الحقيقة. أقول: والحاصل أن المعاني قد تتجسم كما حقق في وزن الأعمال وذبح كبش الموت ونحوهما. (فغسل قلبي ثم حشي) ماض مجهول من الحشو، أي ملئ من حب ربي (ثم أعيد) أي القلب إلى موضعه الأول على الوجه الأكمل (وفي رواية: ثم غسل البطن) أي الجوف مطلقاً أو محل القلب فإنه بيت الرب. (بماء زمزم ثم ملئ إيماناً وحكمة) أي إيقاناً واحساناً فهو تكميل وتذييل. (ثم أتيت بدابة) هي تطلق على الذكر والأنثى لقوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود - ٦]. والتاء فيها للوحدة، فالمعنى بمركوب متوسط. (دون البغل) أصغر منه (وفوق الحمار) أي أكبر منه (أبيض) بالنصب على الحال أو الصفة (يقال له البراق) بضم أوله سمي به لبريق لونه أو لسرعة سيره كبرق السحاب، ولا منع من الجمع وإن كان يؤيد الثاني قوله: (يضع خطوه عند أقصى طرفه) بفتح فسكون في كل منهما، أي يضع قدمه عند منتهى بصره وغاية نظره، قيل: الأصح أنه كان معداً لركوب الأنبياء. وقيل: لكل نبي براق على حدة وهو المناسب لمراتب الأصفياء. ففي شرح مسلم قالوا: هو اسم للدابة التي ركبها رسول الله ﷺ ليلة الإسراء. قال الزبيدي في مختصر العيني وصاحب التحرير: هي دابة كانت الأنبياء عليهم السلام يركبونها. وهذا الذي قاله يحتاج إلى نقل صحيح. قال الطيبي: ولعلهم حسبوا ذلك من قوله في حديث آخر: فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء. أي ربطت البراق بالحلقة التي ربط بها الأنبياء. قلت: وليس فيه دلالة على تقدير تسليم تقديره لأن المراد بالبراق الجنس في الثاني. قال: وأظهر منه حديث أنس في الفصل الثاني قول جبريل للبراق: فما ركبك أحد أكرم على الله منه. قلت: هو مع ظهوره لا يخفى ما فيه من الاحتمال المانع من صحة الاستدلال، إذ يحتمل أنه ركبه بعض الملائكة أو جبريل قبله عند نزوله إليه ﷺ، أو التقدير فما ركب مثلك أو جنسك أحد أكرم على الله منه. فلا معنى لتنفرك عنه. (فحملت عليه) بصيغة المجهول أي ركبت عليه بمعاونة الملك أو بإعانة الملك، وفيه إيماء إلى صعوبة كما سيأتي وجهه. (فانطلق بي

جبريل حتى أتى السماء الدنيا، فاستفتح، قيل: مَنْ هذا؟ قال: جبريل. قيل: وَمَنْ مَعَكَ؟ قال: محمد. قيل: وقد أرسل إليه؟

جبريل حتى أتى باب السماء الدنيا) ظاهره أنه استمر على البراق حتى عرج إلى السماء وتمسك به من زعم أن المعراج كان في ليلة غير ليلة الإسراء إلى بيت المقدس. فأما المعراج فعلى غير هذه الرواية من الأخبار أنه لم يكن على البراق، بل رقي في المعراج وهو السلم كما وقع به مصرحاً ذكره العسقلاني. أقول: الأظهر أن هذا اقتصار من الراوي وإجمال لما سبق أنه ربط البراق بالحلقة التي يربط بها الأنبياء، نعم يمكن أن يكون سيره على البراق إلى بيت المقدس ثم إسراؤه إلى السماء بالمعراج الذي هو السلم والله أعلم. فكأن الراوي طوى الرواية فاختر به أمر الدراية. ثم قيل: الحكمة في الإسراء إلى بيت المقدس قبل العروج إلى السماء إظهار الحق للمعاندین، لأنه لو عرج به عن مكة إلى السماء أولاً لم يكن سبيل إلى إيضاح الحق للمعاندین كما وقع في الإخبار بصفة بيت المقدس وما صادفه في الطريق من العير، مع ما في ذلك من حيازة فضيلة الرحيل إليه لأنه محل هجرة غالب الأنبياء، ولما روي أن باب السماء الذي يقال له مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس، فأسري إليه ليحصل العروج مستوياً من غير تعويج. ذكره السيوطي. (فاستفتح) أي طلب جبريل فتح باب السماء الدنيا (قيل: من هذا) أي المستفتح (قال: جبريل) بتقدير هو أو أنا. قال القاضي عياض: وفيه أن للسماء أبواباً حقيقة وحفظة موكلين بها، وفيه إثبات الاستئذان وأنه ينبغي أن يقول أنا زيد مثلاً. يعني لا يكتفي بقوله أنا كما هو المتعارف، إذ قد ورد به النهي. (قيل: ومن معك) أي أنت نعرفك ومن معك حتى تستفتح (قال: محمد قيل: وقد أرسل إليه) الواو للعطف وحرف الاستفهام مقدر، أي أطلب وأرسل إليه بالعروج أو بالوحي، والأول أشهر وأظهر وعليه الأكثر. قال النووي: وفي رواية أخرى: وقد بعث إليه، أي بعث إليه للإسراء وصعود السماء. وليس مراده الاستفهام عن أصل البعثة والرسالة فإن ذلك لا يخفى على الملائكة إلى هذه المدة وهذا هو الصحيح. وقال البيضاوي: أي أرسل إليه للعروج. وقيل: معناه أوحى إليه وبعث نبياً، والأول أظهر لأن أمر نبوته كان مشهوراً في الملكوت لا يكاد يخفى على خزائن السموات وحراسها وأوفق للاستفتاح والاستئذان ولذلك تكرر معه. وتحت هذه الكلمات ونظائرها أسرار يتفطن لها من فتحت بصيرته واشتعلت قريحته. قلت: ولعل مأخذها وقوفه على جميع الأبواب على دأب آداب أرباب الألباب، ثم السؤال من رواء الحجاب، وكذا الجواب بمرحباً مرحباً بذلك الجنب المشعر بالتنزل الرحماني والاستقبال الضمدي والإقبال الفرداني المشير إلى ما قال في الحديث القدسي المعبر عن الكلام النفسي: «من أتاني يمشي أتيته هرولة ومن تقرب إلي ذراعاً تقربت إليه باعاً»^(١). المومي إلى قوله سبحانه: «وهو معكم أينما كنتم» [الحديد - ٤]. المصرح بالمعية الخاصة في مقام مريد المزيد. «ونحن أقرب إليه من حبل الوريد» [ق - ١٦]. ثم الوارد على لسانه بلسان الجمع. «إن الله معنا»^(٢). ثم عرض علو مقامه وحصول مرامه على

قال: نعم قيل: مرحباً به، فنعم المجيء جاء، ففتح فلماً خلصت، فإذا فيها آدم، فقال: هذا أبوك آدم، فسلم عليه، فسلمت عليه، فرد السلام، ثم قال: مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح؛ ثم صعد بي حتى أتى السماء الثانية، فاستفتح قيل: من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد. قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم. قيل: مرحباً به، فنعم المجيء جاء، ففتح. فلماً خلصت إذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة قال: هذا يحيى وهذا عيسى فسلم عليهما، فسلمت فرداً، ثم قال: مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح. ثم صعد بي إلى السماء الثالثة، فاستفتح، قيل: من هذا؟ قال:

آبائه الكرام وإخوانه العظام في تلك المشاهد الفخام فيا لها من ساعة سعادة لا يتصور فوقها زيادة. وقيل: كان سؤالهم للاستعجاب بما أنعم الله عليه أو للاستبشار بعروجه إليه إذا كان من البين عندهم أن أحداً من البشر لا يترقى إلى أسباب السموات من غير أن يأذن الله له ويأمر ملائكته بإصعاده، فإن جبريل لم يصعد بمن لم يرسل إليه ولا يستفتح له أبواب السماء. (قال:) أي جبريل (نعم) أي أرسل إليه بالتقريب لديه والإنعام عليه (قيل: مرحباً به) أي أتى الله بالنبى مرحباً، أي موضعاً واسعاً. فالباء للتعدي ومرحباً مفعول به. والمعنى جاء أهلاً وسهلاً لقوله: (فنعم المجيء) أي مجيئه (جاء) فعل ماض وقع استئناف بيان زماناً أو حالاً، والمجيء فاعل نعم والمخصوص بالمدح محذوف. قال المظهر: فيه تقديم وتأخير وحذف المخصوص بالمدح، أي جاء فنعم المجيء مجيئه. وقيل: تقديره نعم المجيء الذي جاءه، فحذف الموصول واكتفى بالصلة. أو نعم المجيء مجيء جاء فحذف الموصوف واكتفى بالصفة. (ففتح) أي باب السماء (فلما خلصت) بفتح اللام أي وصلت إليها ودخلت فيها (فإذا فيها آدم. فقال:) أي جبريل (هذا أبوك) أي جدك آدم (فسلم عليه) قال التوربشتي: أمر بالتسليم على الأنبياء لأنه كان عابراً عليهم وكان في حكم القائم وكانوا في حكم القعود والقائم يسلم على القاعد وإن كان أفضل منهم، وكيف لا والحديث دل على أنه أعلى مرتبة وأقوى حالاً وأتم عروجاً. (فسلمت عليه. فرد السلام) أي رداً جميلاً وفيه دليل على أن الأنبياء أحياء حقيقة (ثم قال: مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح) قيل: وإنما اقتصر الأنبياء على هذا الوصف لأن الصلاح صفة تشمل جميع خصائل الخير وشمائل الكرم ولذا قيل: الصالح من يقوم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق عباده. ولذا ورد في الدعاء على السنة الأنبياء: «توفني مسلماً وألحقني بالصالحين» [يوسف - ١٠١]. ويمكن أن يكون المراد به الصالح لهذا المقام العالي والصعود المتعالي. (ثم صعد بي) بكسر العين، أي طلع بي جبريل والباء للتعدي أو المصاحبة. (حتى أتى السماء الثانية) وقد ورد أن بين «كل سماء وسماء مسافة خمسمائة عام»^(١). (فاستفتح. قيل: من هذا. قال:

(١) وهو قوله تعالى: «إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا» [التوبة: آية رقم ٤٠].

(٢) راجع الحديث رقم (٥٧٣٥).

ثم صعد بي إلى السماء السابعة، فاستفتح جبريل، قيل: من هذا؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد. قيل: وقد بُعث إليه؟ قال: نعم. قيل: مرحباً به فنعم المجيء جاء، فلما خلصت، فإذا إبراهيم، قال: هذا أبوك إبراهيم، فسلم عليه، فسلمت عليه، فرد السلام ثم قال: مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح،

لأهل الفطنة، اللهم إلا أن يحمل على التمني فإنه قد يتصور في أمر المحال والله أعلم بالحال. وقال بعض العلماء: لم يكن بكاء موسى عليه السلام حسداً، معاذ الله فإن الحسد في ذلك العالم منزوع من آحاد المؤمنين فكيف بمن اصطفاه الله وهو في عالم الملكوت، بل كان أسفاً على ما فاتته من الأجر الذي يترتب عليه رفع الدرجة بسبب ما وقع من أمته من كثرة المخالفة المقتضية لتقصيص أجورهم الملزوم لنقص أجره، لأن^(١) لكل نبي مثل أجر كل من اتبعه. وأما قوله: غلام، فليس على سبيل التقصيص بل على سبيل التنويه بقدرة الله وعظيم كرمه، إذ أعطى لمن كان في ذلك السن ما لم يعطه أحداً قبله ممن هو أسن منه. وقال العسقلاني: ويظهر لي أن موسى عليه السلام أشار إلى ما أنعم الله به على نبينا ﷺ من استمرار القوة في الكهولة إلى أن دخل في أول الشيخوخة ولم يدخل على بدنه هرم ولا اعتري قوته نقص. قلت: ويمكن أن يكون وجه تسميته غلاماً أنه حين مروره على الأنبياء كان في مدة عمره قليل بالنسبة إلى أعمارهم في الدنيا، ثم مرور الأزمنة عليهم في حال البرزخ، وقد يعتبر كونه غلاماً لما حصل له المرتبة العلية في قليل من مدة البعثة النبوية، فإن المعراج على ما سبق إنما كان بعد الوحي بزمان قليل. إذ أقصى ما قيل فيه أنه قبل الهجرة بسنة فيصدق عليه عمر الغلام بناء على أن قبله ليس من العمر التمام والله أعلم بحقيقة المرام. (ثم صعد بي إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل قيل: من هذا. قال: جبريل. قيل: ومن معك قال: محمد. قيل: وقد بعث إليه. قال: نعم. قيل: مرحباً به فنعم المجيء جاء) في إطباق كلمتهم واتفاق جملتهم على هذا المدح المطلق إشعار بأن السنة الخلق أقلام الحق وليس هنا في الأصول لفظ ففتح، فكأنه سقط من لفظ الراوي أو اكتفاء بما سبق. ودلالة عليه بقوله: (فلما خلصت فإذا إبراهيم. قال: هذا أبوك) أي جدك الأقرب (إبراهيم وسلم [عليه] فسلمت عليه فرد السلام) وكان نبينا عليه السلام كان في الاستغراق التام ومشاهدة المرام غافلاً عن الأنام كما أشار إليه سبحانه وتعالى بقوله: ﴿ما زأغ البصر وما طغى﴾ [النجم - ١٧]. حتى احتاج في كل من المقام إلى تعليم جبريل بالسلام (ثم قال: مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح) قال الحافظ السيوطي: استشكل رؤية الأنبياء في السموات مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم؛ وأجيب بأن أرواحهم تشكلت بصور أجسادهم أو أحضرت أجسادهم لملاقاته ﷺ تلك الليلة تشريفاً له. واختلف في حكمة اختصاص من ذكر من الأنبياء بالسماء التي لقيه. والأشهر أنه على حسب تفاوتهم في الدرجات، وعن هذا قال ابن أبي جمرة: اختصاص آدم بالأولى لأنه أول الأنبياء وأول الآباء، فكان في الأولى أولى، وعيسى بالثانية لأنه أقرب الأنبياء عهداً من نبينا ﷺ، ويليهِ يوسف لأن أمة محمد يدخلون الجنة

ثم رُفِعَتْ إلى سدره المنتهى، فإذا بُقِّها مثل قلال هجر، وإذا ورقُّها مثل آذان الفيلة، قال: هذا سدره المنتهى، فإذا أربعة أنهار: نهران باطنان ونهران ظاهران. قلت: ما هذان يا جبريل؟ قال: أما الباطنان فنهران في الجنة،

على صورته، وإدريس في الرابعة لقوله تعالى: ﴿ورفعناه مكاناً علياً﴾ [مريم - ٥٧]. والرابعة من السبع وسط معتدل، وهارون في الخامسة لقربه من أخيه، وموسى أرفع منه لفضل كلام الله تعالى، وإبراهيم فوقه لأنه أفضل الأنبياء بعد نبينا. أقول: بقي الكلام على سائر الأنبياء عليهم السلام ولعلهم كانوا موجودين في السموات بما يناسبهم من المقام ولم يذكر في كل سماء إلا واحد من المشاهير الأعلام واكتفى بذكرهم عن بقية الكرام. (ثم رفعت إلى سدره المنتهى) وفي نسخة السيد وبعض النسخ: رفعت لي سدره المنتهى. ويؤيده قول الآتي: ثم رفع لي البيت المعمور. وفي نسخة إليّ بتشديد الياء. قال الحافظ العسقلاني: الأكثر بضم الراء وسكون العين وضم التاء بضمير المتكلم وبعده حرف الجر. وللكشميهني: رفعت لي. بفتح العين وسكون التاء أو رفعت السدره لي باللام، أي من أجلي. ويجمع بين الروايتين بأن المراد رفعه إليها، أي ارتقي به وأظهرت له. والرفع إلى الشيء يطلق على التقرب منه. وقال التوريشتي: الرفع تقريبك الشيء. وقد قيل في قوله تعالى: ﴿وفرش مرفوعة﴾ [الواقعة - ٣٤]. أي مقربة لهم، فكأنه أراد أن سدره المنتهى استبينت له بنعوتها كل الاستبانة حتى اطلع عليها كل الاطلاع بمثابة الشيء المقرب إليه، وفي معناه رفع لي البيت المعمور ورفع لي بيت المقدس. قال النووي: سميت سدره المنتهى لأن علم الملائكة ينتهي إليها ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله ﷺ. وحكي عن عبد الله بن مسعود أنها سميت بذلك لكونه ينتهي إليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من أمر الله تبارك وتعالى. وقال السيوطي: وإضافتها إلى المنتهى لأنها مكان ينتهي دونه أعمال العباد وعلوم الخلائق، ولا تجاوز للملائكة والرسول منها إلا النبي ﷺ وهي في السماء السابعة وأصل ساقها في السادسة. (فإذا نبقتها) بكسر الموحدة ويسكن أي ثمرها من كبره الدال على كبرها. (مثل قلال هجر) بكسر القاف جمع قلة بالضم وهي إناء للعرب كالجرة الكبيرة، وهجر اسم بلد ينصرف ولا ينصرف ولما كانت الشجرة في قشرتها كالقطعوم في ظرفه ضرب مثل ثمرتها بأكبر ما كانوا يتعارفونه بينهم من الظروف، كذا ذكره شارح. وفي القاموس: هجر محركة، بلد باليمن مذكر مصروف وقد يؤنث ويمنع، وقرية كانت قرب المدينة ينسب إليها القلال، وينسب إلى هجر اليمن. (وإذا ورقها) أي أوراقها في الكبر (مثل آذان الفيلة) بكسر الفاء وفتح التحتية واللام جمع الفيل مثل الديكة [جمع الديك] والآذان بالمد جمع الأذن. (قال:): أي جبريل (هذا) أي هذا المقام أو هذا الشجر (سدره المنتهى فإذا أربعة أنهار) أي ظاهرة. وقال شارح: إذا للمفاجأة أي فإذا أنا بأربعة أنهار. (نهران باطنان ونهران ظاهران. قلت: ما هذان) أي النوعان من الأربعة نحو قوله تعالى: ﴿هذان خصمان اختصموا في ربهم﴾ [الحج - ١٩]. (يا جبريل. قال: أما الباطنان فنهران في الجنة) قال ابن الملك: يقال لأحدهما الكوثر وللآخر نهر الرحمة، كما في خبر. وإنما قال باطنان لخباء أمرهما فلا تهتدي العقول إلى وصفهما أو لأنهما مخفيان عن أعين الناظرين فلا يريان

رواه مسلم.

٥٨٦٦ - (٥) وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراي، فسألتني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها، فكربت كرباً ما كربت مثله، فرفعه الله لي أنظر إليه، ما يسألوني عن شيء إلا أنبأتهم، وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء،

يخلد في النار بخلاف المشركين. وليس المراد أنه لا تعذب أمته أصلاً. إذ قد علم من نصوص الشرع وإجماع أهل السنة إثبات عذاب العصاة من الموحدين. اهـ. وفيه أنه حينئذ لا يبقى خصوصية لأمته ولا مزية لملته، اللهم إلا أن يقال المراد غالب هذه الأمة فإنها أمة مرحومة والله أعلم. (رواه مسلم).

٥٨٦٦ - (و) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لقد رأيتني) أي والله لقد أبصرت نفسي الأنفس أو علمت ذاتي الأقدس (في الحجر) أي قائماً (وقريش) أي والحال أن جماعة من قريش (تسألني عن مسراي) بفتح الميم مصدر ميمي أي عن سيرتي إلى بيت المقدس بالضبطين (فسألتني) أي قريش (عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها) من الإثبات أي لم أحفظها ولم أضبطها لاشتغالي بأمور أهم منها (فكربت) بصيغة المفعول أي أحزنت (كرباً) كذا في جميع نسخ المشكاة وهو مفعول مطلق. والمعنى حزناً شديداً، ويناسبه قوله: (ما كربت مثله) أي مثل ذلك الكرب. وفي القاموس: الكرب الحزن يأخذ بالنفس كالكربة وكربه الغم فهو مكروب. قال الطيبي: كذا في المصابيح. وفي شرح صحيح مسلم: كربة. قال النووي: الضمير في قوله: مثله. يعود إلى معنى الكربة وهو الغم أو الهم أو الشيء. قال الجوهري: الكربة بالضم الغم الذي يأخذ النفس لشدة. (فرفعه الله) أي بيت المقدس (لي) أي لأجلي (أنظر إليه) حال، والمعنى رفع الحجاب بيني وبينه لأنظر إليه وأخبر الناس بما اطلعت عليه، وهذا معنى كلامه مستأنفاً مبيناً. (ما يسألوني) بتشديد النون وتخفيف (عن شيء) إلا أنبأتهم) أي أخبرتهم به في تلك الحالة المستحضرة. ولذا لم يقل ما سألوني بصيغة الماضية. (وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء) أي مع جمع في ليلة الإسراء، كما يدل عليه السياق والسباق واللاحاق وهذه الرؤية غير رؤية السماء بالاتفاق. ثم قيل: رؤيته إياهم في السماء محمولة على رؤية أرواحهم إلا عيسى لأنه ثبت أنه رفع بجسده. وقد قيل في إدريس ذلك. وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح ويحتمل الأجساد بأرواحها. والأظهر أن صلاته لهم في بيت المقدس كان قبل العروج. قلت: قد سبق أنهم أحياء عند ربهم وأن الله حرم على الأرض أن تأكل لحومهم، ثم أجسادهم كأرواحهم لطيفة غير كثيفة فلا مانع لظهورهم في عالم الملك والملوك على وجه الكمال بقدرة ذي الجلال. ومما يؤيد تشكل

الحديث رقم ٥٨٦٦: أخرجه البخاري في صحيحه ٤٢٨٠/٦. حديث رقم ٣٣٩٤. ومسلم في صحيحه ١/

١٥٦ حديث رقم (١٧٢. ٢٧٨). والترمذي في السنن ٢٨٠/٥ حديث رقم ٣١٣٠.

فإذا موسى قائمٌ يُصلي . فإذا رجلٌ ضربَ جَعْدُ كأنه من رجالِ سنوءةٍ ، وإذا عيسى قائمٌ يُصلي ، أقربُ الناس به شبهاً عروة بن مسعودٍ الثَّقَفِيُّ ، فإذا إبراهيمُ قائمٌ يُصلي ، أشبهُ الناس به صاحبُكم - يعني نفسه - فحانت الصلاة فأمّنتهم ،

الأنبياء وتصورهم على وجه الجمع بين أجسادهم وأرواحهم قوله : (فإذا موسى قائمٌ يصلي) فإن حقيقة الصلاة وهي الإتيان بالأفعال المختلفة إنما تكون للأشباح لا للأرواح لا سيما ، وكالتصريح في المعنى المراد قوله : (فإذا رجل ضرب) أي نوع وسط (من الرجال) أو خفيف اللحم على ما في النهاية (جمع) بفتح فسكون وفيه معنيان أحدهما جموعة الجسم وهو اجتماعه ، والثاني جموعة الشعر والأول أصح هاهنا . لما جاء في رواية أبي هريرة . أنه رجل الشعر . كذا قاله صاحب التحرير : قال النووي : ويجوز أن يراد به المعنى الثاني أيضاً لأنه يقال : شعر رجل إذا لم يكن شديد الجموعة . (كأنه من رجال سنوءة) وهي قبيلة مشهورة (وإذا عيسى قائمٌ يصلي) فيه إيماء إلى أن الصلاة معراج المؤمن من حيث إنها حالة حضور الرب وكمال القرب في الحالات وأنواع الانتقالات وهو من أعظم اللذات عند عشاق الذات والصفاء . (أقرب الناس به شبهاً عروة بن مسعود الثَّقَفِيُّ) نسبة إلى ثقيف قبيل ، وليس هذا أخاً لعبد الله بن مسعود كما في حواشي المصابيح فإنه هذلي . (وإذا إبراهيم قائمٌ يصلي أشبه الناس به) أخبار متعاقبة لإبراهيم . قال الطيبي : والمعنى أكثر الناس شبهاً بإبراهيم (صاحبكم يعني نفسه) هذا من كلام أبي هريرة ، أو من بعده . أي يريد النبي ﷺ بقوله : صاحبكم . نفسه وذاته إشارة إلى قوله تعالى : ﴿وما صاحبكم بمجنون﴾ [التكوير - ٢٢] . ثم رؤيته إياهم يصلون يحتمل أنها كانت في أثناء الإسراء إلى بيت المقدس أو في نفس المسجد الأقصى وهو المعبد الأعلى ويؤيده الفاء التعميية في قوله : (فحانت الصلاة) أي دخل وقتها . ولعل المراد بها صلاة التحية أو يراد بها صلاة المعراج على الخصوصية . (فأمّنتهم) أي صرت لهم إماماً وكنت لهم إماماً في شرح مسلم للنووي . قال القاضي عياض : فإن قيل : كيف رأى موسى عليه السلام يصلي وأمّنتهم الأنبياء في بيت المقدس ووجدتهم على مراتبهم في السموات . فالجواب يحتمل أنه ﷺ رآهم وصلّى بهم في بيت المقدس ثم صعدوا إلى السماء فوجدتهم فيها ، وأن يكون اجتماعهم وصلاته معهم بعد انصرافه ورجوعه عن سدة المنتهى . اهـ . والأظهر أنه لا منع من الجمع حيث لا يخالفه العقل والسمع ، مع أن الأمور الخارقة للعادة عن الكيفية العقلية خارجة . فقد روي أنه قيل للسيد عبد القادر رحمه الله أن قضيب البان ما يصلي فقال : لا تقولوا فإن رأسه دائماً على باب الكعبة ساجد . وتشكله بصورة المتعددة في الأماكن المختلفة معرفة عند طبقة الصوفية . فكان الأنبياء عليهم السلام كانوا يصلون في قبورهم ويستزيدون في سرورهم بنورهم وظهورهم ، فلما تبين لهم اسراء سيد الأنبياء إلى جهة السماء استقبلوه واجتمعوا معه في بيت المقدس الذي هو مقر الأصفياء واقتدوا بالإمام الحي الذي هو أفضل رجال الطي ثم تقدموا بطريق المشايعة وآداب المتابعة إلى السموات وتوقف كل فيما أعطاه الله تعالى من المقامات فمر عليهم وخص كلًا بالسلام عليه ، وهم أظهروا الترحيب والتعظيم لديه مع سائر الملائكة المقربين وحملة العرش والكروبيين . إلى أن تجاوز عن سدة المنتهى وانتهى إلى مقام قاب

فلما فرغت من الصلاة، قال لي قائل: يا محمد! هذا مالك خازن النار فسلم عليه، فالتفت إليه فبدأني بالسلام. رواه مسلم.

وهذا الباب خال عن: الفصل الثاني

الفصل الثالث

٥٨٦٧ - (٦) عن جابر، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لما كذبتني قریش قمّت في الحجر فجلى الله بي بيت المقدس، فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه». متفق عليه.

البداية بعد العروج إلى النهاية للحكم الصمدانية وللقسم الفردانية رجع عن حاله من العظمة النبوية والدولة الخاتمية واجتمع بسائر الأنبياء ثانياً ونزلوا معه متقدمين ومتأخرين وتبايناً، إلى أن اجتمعوا إلى المسجد الأقصى آخرأ وصلى بهم صلاة مودع فاخر. ثم قوله: (فلما فرغت من الصلاة) يحتمل أن يكون قبل صعوده وأن يكون بعد صعوده (قال لي قائل: هو جبريل أو غيره من ملك جليل (يا محمد هذا خازن النار فسلم عليه) أي تعظيماً لجلال الملك القهار أو تواضعاً كما هو دأب الأبرار (فالتفت إليه) أي على قصد السلام عليه (فبدأني بالسلام) أي لما عرف من تعظيم المقام وآداب الكرام وقال الطيبي: إنما بدأ بالسلام ليزيل ما استشعره من الخوف منه بخلاف سلامه على الأنبياء ابتداء كما سبق قلت: قد سبق قلت أنه ابتداء بالسلام عليهم تواضعاً له وتكريماً لهم، أو لأنه كان قائماً وهم قعود على ما صرح به في آدم، أو لأنه كان ماراً وهم وقوف وهو مختار الشيخ التوريشتي، أو لأنه حي وأنهم في صورة الأموات والله أعلم بحقيقة الحالات. (رواه مسلم وهذا الباب خال عن الفصل الثاني) أي فلا تستغرب من قوله.

(الفصل الثالث)

٥٨٦٧ - (عن جابر رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: لما كذبتني) أي نسبني إلى الكذب (قریش) أي فيما ذكرت من قضية الإسراء وطلبوا مني علامات بيت المقدس وما [في] طريقه من الإنس (قمّت في الحجر) أي في موضع بدىء بي الصعود أولاً لينجلي لي الشهود ثانياً (فجلى الله) بتشديد اللام من التجلية أي فأظهر (لي بيت المقدس) أي وطريقه الأقدس (فطفقت) بكسر الفاء قبل القاف، أي فشرعت. (أخبرهم عن آياته) أي علامات بيت المقدس ودلالاته مما يكون من شواهد حالات النبي ﷺ ودلائل معجزاته (وأنا أنظر إليه) أي كان نظري واقع عليه وجسدي حاضر لديه. (متفق عليه).

تم الجزء العاشر، ويلي الجزء الحادي عشر

وأوله: «باب في المعجزات» من كتاب الفضائل والشمال

الحديث رقم ٥٨٦٧: أخرجه البخاري في صحيحه ١٩٦/٧. حديث رقم ٣٨٨٦. ومسلم في صحيحه ١/ ١٥٦ حديث رقم (٢٧٦. ١٧٠). والترمذي في السنن ٢٨١/٥ حديث رقم ٣١٣٣. وأحمد في المسند ٣/٣٧٨.

شرح العلامة الزرقاني

المتوفى سنة ١١٢٢ هـ

على

المواهب اللدنية بالشيخ المحمديّة
للعلامة القسطلاني

المتوفى سنة ٩٢٣ هـ

ضبطه وصيحه

محمد عبد العزيز الخالدي

الجزء الثامن

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م

دار الكتب العلمية بيروت - لبنان

العنوان : رمل الظريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٢٥ - ٦٠٢١٣٣ (١ ٩٦١) ٠٠
صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

صلاته بهم في بيت المقدس كان قبل العروج. انتهى.

وقال ابن كثير: صلى بهم ببيت المقدس قبل العروج وبعده، فإن في الحديث ما يدل على ذلك، ولا مانع منه، انتهى.

وقد اختلف في هذه الصلاة، هل هي فرض أو نفل؟ وإذا قلنا إنها فرض، فأى صلاة هي؟

قال بعضهم: الأقرب أنها الصبح، ويحتمل أن تكون العشاء، وإنما يتأني على قول من قال: إنه ﷺ صلى بهم قبل عروجه إلى السماء، وأما على قول من قال:

للصلاة معه.

قال الشامي: وصححه ابن كثير، وقوله: والأظهر أن صلاته بهم ببيت المقدس كان قبل العروج، انتهى) ظاهره أنه من كلام عياض، وليس كذلك.

إنما هو للحفاظ، ذكره في فتح الباري بعد كلام عياض، وكذا عزاه له تلميذه النعماني، ثم الشامي، ثم الفيضي.

(وقال ابن كثير: صلى بهم ببيت المقدس قبل العروج وبعده، فإن في الحديث ما يدل على ذلك، ولا مانع منه، انتهى)، وهذا منابذ لنقله عن ابن كثير نفسه، من قوله: الظاهر أنه بعد رجوعه إلى آخر ما يأتي بعد أسطر، وقد نسب النعماني ما هنا لنفسه، وتبعه الشامي فعزا له.

(وقد اختلف في هذه الصلاة) هل هي الشرعية المعروفة، أو اللغوية؟، وصوب الأول، لأن النص يحتمل على حقيقته الشرعية قبل اللغوية ما لم يتعلل حمله على الشرعية، ولم يتعلل هنا، فوجب حمله على الشرعية، وعلى هذا اختلف (هل هي فرض؟)، ويدل عليه، كما قال النعماني حديث أنس عند ابن أبي حاتم المتقدم قريباً للمصنف، (أو نفل، وإذا قلنا إنها فرض، فأى: صلاة هي؟)، قال بعضهم: الأقرب أنها الصبح، ويحتمل أن تكون العشاء، وإنما يتأني على قول من قال إنه ﷺ صلى بهم قبل عروجه إلى السماء).

وفي النعماني: إنما يتأني على أن الإسراء من أول الليل، لكن قال بعض رواة حديث الإسراء: إنه بعد صلاة العشاء، (وأما على قول من قال: صلى بهم بعد العروج، فتكون الصبح)، والاحتمالان، كما قال الشامي ليسا بشيء، سواء قلنا صلى بهم قبل العروج أو بعده، لأن أول صلاة صلاها النبي ﷺ من الخمس مطلقاً الظهر بمكة باتفاق، ومن حمل الأولية على مكة، فعليه الدليل. قال: والذي ظهر أنها كانت من النفل المطلق، أو كانت من الصلاة المفروضة عليه قبل ليلة الإسراء، وفي فتاوى النووي ما يؤيد الثاني.

صلى بهم بعد العروج فتكون الصبح.

قال ابن كثير: ومن الناس من يزعم أنه أمهم في السماء، والذي تظاهرت به الروايات أنه بيت المقدس، والظاهر أنه بعد رجوعه إليهم لأنه لما مر بهم في منازلهم جعل من يسأل جبريل عنهم واحدًا بعد واحدًا، وهو يخبره بهم، ثم قال: وهذا هو اللائق، لأنه أولاً كان مطلوبًا إلى الجناب العلوي، ليفرض الله عليه وعلى أمته ما يشاء، ثم لما فرغ مما أريد به اجتماع هو وإخوانه من النبيين، ثم أظهر شرفه عليهم بتقدمه في الإمامة.

وفي رواية ابن إسحاق: أنه عليه السلام قال: لما فرغت مما كان في بيت

(قال ابن كثير: ومن الناس من يزعم أنه أمهم في السماء، والذي تظاهرت به الروايات أنه بيت المقدس) فهو الواجب القبول، (والظاهر أنه بعد رجوعه إليهم، لأنه لما مر بهم في منازلهم) من السلوات (جعل من يسأل جبريل عنهم واحدًا بعد واحد، وهو يخبره بهم)، فلو رآهم قبل العروج ما حسن السؤال ولا الجواب، ولكن هذا عقلي يدفعه قوله: ثم دخلت المسجد، فعرفت النبيين ما بين قائم، وراكم وساجد، والسؤال عنهم بعد ذلك في السلوات لا يستلزم أنه لم يره قبل، لجواز اختلاف الصفة.

وقد نقل الحافظ، أن رؤيته الذين صلوا به بيت المقدس تحتمل الأرواح خاصة، والأرواح بأجسادها، وأما في السماء، فمحمولة على الأرواح إلا عيسى، لما أثبت أنه رفع بجسده، وقد قول في إدريس أيضًا ذلك، ويأتي ذلك للمصنف.

(ثم قال) ابن كثير: (وهذا هو اللائق، لأنه أولاً كان مطلوبًا إلى الجناب العلوي، ليفرض الله عليه وعلى أمته ما يشاء، ثم لما فرغ مما أريد به اجتماع هو وإخوانه من النبيين)، وهذا أيضًا عقلي لا ينهض حجة في المدعي، لأنه قدم على هذا الأمر العظيم الذي ليس في طوق بشرًا يناسبه بالانتقال من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، وما رآه في سيره من الآيات، ثم دخوله الأقصى وصلاته ركعتين، فناسب أن يجتمع وإخوانه ليزيد ليناسبه بالاجتماع بجنته، (ثم أظهر شرفه عليهم بتقدمه في الإمامة)، ثم ثناء من أثنى منهم على ربه، وزيادة ثنائه عليهم، وقول إبراهيم: بهذا فضلكم محمد، فيتلقى المعراج بقلب قوي، فلا يكون عنده وحشة في العالم العلوي.

(وفي رواية ابن إسحاق) عن أبي سعيد، (أنه عليه السلام قال: لما فرغت مما كان في بيت المقدس) من صلاته الركعتين، وصلاته بالأنبياء، وثنائهم على الله، (أني بالمعراج)

المقدس، أتى بالمعراج ولم أر قط شيئاً أحسن منه، وهو الذي يمد إليه الميت عينيه إذا احتضر، فأصعدني صاحبي جبريل فيه حتى انتهى إلى باب من أبواب السماء. وفي رواية كعب: فوضعت له مرقاة من فضة وورقة من ذهب حتى عرج هو وجبريل.

وفي «شرف المصطفى» أنه أتى بالمعراج من جنة الفردوس، وأنه منضد باللؤلؤ عن يمينه ملائكة، وعن يساره ملائكة.

وفي رواية أبي سعيد - عند البيهقي - ثم أتيت بالمعراج الذي تخرج عليه أرواح بني آدم، فلم تر الخلاق أحسن من المعراج، أما رأيت الميت حين يشق

الذي تخرج عليه أرواح بني آدم، كما في الرواية الآتية؛ (ولم أر قط شيئاً أحسن منه، وهو الذي يمد إليه الميت عينيه إذا احتضر) ولو كان الميت أعمى، كما في شرح الصدور، فالميت يكشف له إذا احتضر عن المعراج، فيراه، فيمد عينيه إليه، فإذا قبضت روحه، صعدت فيه إلى حيث شاء الله، (فأصعدني صاحبي جبريل فيه، حتى انتهى إلى باب من أبواب السماء) أي: الدنيا، كما مر في الحديث.

(وفي رواية كعب) عند الواسطي في فضائل بيت المقدس؛ (فوضعت له مرقاة من فضة، وورقة من ذهب)، وهو المعراج، (حتى عرج هو وجبريل) عليها، والورقة موضع الرقي، ويجوز فتح الميم على أنه موضع الارتقاء، وكسرهما تشبيهاً باسم الآلة، كالمطهرة، وأنكره أبو عبيد، وقال: لم تقله العرب.

(وفي رواية لابن سعد في كتاب «شرف المصطفى» أنه أتى بالمعراج من جنة الفردوس)، قال عليه السلام: «والفردوس أعلى الجنة ووسطها، وفوقه عرش الرحمن، ومنها تنجر أنهار الجنة، فإذا سألتكم الله، فاسألوه الفردوس» رواه ابن ماجه، وصححه الحاكم.

(وأله منضد باللؤلؤ)، أي: جمع عليه بحيث عمه يجعل بعضه فوق بعض، (وعن يمينه ملائكة، وعن يساره ملائكة).

(وفي رواية أبي سعيد عند البيهقي: ثم أتيت بالمعراج الذي تخرج عليه أرواح بني آدم، فلم تر الخلاق أحسن من المعراج، أما رأيت الميت)، استفهام قصد به تقرير المبالغة في حسنه، (حين يشق بصره)، أي: تنفتح عيناه عند الاحتضار انفتاحاً لا يرتد عما رآه، قال المجد: شق بصر الميت، نظر إلى شيء لا يرتد إليه طرفه، ولا تقل شق الميت بصره، فأفاد أنه لازم، وفسره الفقهاء ببشخص بصره، ولعله إشارة إلى أنه صار كالشخص الذي لا يتحرك من

بصره طامعاً إلى السماء، فإن ذلك عجبه بالمعراج.

وقد تقدم في حديث البخاري السابق: فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح، قيل: من هذا؟ قال: جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد، قيل: أوقد أرسل إليه؟ قال: نعم.

ولم يقل جبريل عليه السلام: أنا، حيث قال له: من هذا؟ إنما سمي نفسه فقال: جبريل، لأن لفظ «أنا» فيه إشعار بالمعظمة. وفي الكلام السائر: أول من قال «أنا» إبليس، فشقي، وأيضاً فقله «أنا» مبهم لا تقتار الضمير إلى العود، فهي غير كافية في البيان.

وعلى هذا فينبغي للمستأذن إذا قيل له من أنت؟ أن لا يقول: «أنا»، بل

شدة نظره للمعراج الذي تعرج روحه عليه، وترى بصرية حال كونه، (طامعاً) أي: رافقاً بصره إلى السماء، (فإن ذلك)، أي: سببه (عجبه بالمعراج، وقد تقدم في حديث البخاري السابق) عن ذلك بن مصصة، (فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح، قيل: من هذا؟ قال: جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد، قيل: أوقد أرسل إليه؟ قال: نعم، ولم يقل جبريل عليه السلام: أنا حيث قال له: من هذا؟ إنما سمي نفسه، فقال جبريل)، واقتصر عليه، لأنه ليس في الملائكة من تسمى بهذا الاسم غيره، (لأن لفظ أنا فيه إشعار بالمعظمة) التي لا تخلو عن نوع تكبر، كأنه يقول: أنا لا أحتاج إلى ذكر اسمي لسمو مقامي، قاله ابن الجوزي.

قال بعضهم: وعادة العارفين المتقين أن يذكر أحدهم اسمه بدل قوله أنا، لا في نحو إقرار بحق، فالضمير أولى، (وفي الكلام السائر) الجاري بين الناس، (أول من قال أنا إبليس، فشقي)، وقال فرعون: أنا ربكم الأعلى فتمس، (وأيضاً) فقله أنا مبهم لا تقتار الضمير إلى العود، فهي غير كافية في البيان، والضمير إذا عاد وتعين مضمرة كان أعرف المعارف، والمستأذن محجوب عن المستأذن عليه، غير متعين عنده، فكأنه أحاله على جهالة، كما في ابن المنير وغيره.

(وعلى هذا فينبغي للمستأذن إذا قيل له: من أنت؟، أن لا يقول: أنا، بل يقول فلان)، ويصف نفسه بما يميزه عن غيره، فلا يكفي أن يقول محمد مثلاً، إلا إذا كان معروفاً للمخاطب بذلك الاسم، وقد أنكر النبي ﷺ على الذي استأذن عليه، فقال: من هذا؟ فقال: أنا، فقال ﷺ: أنا أنا إنكاراً عليه، قاله ابن المنير وغيره.

وقال بعض المحققين: ذهب طائفة من العلماء وفرقة من الصوفية إلى كراهة إخبار الرجل

السلام، لأجل أنه أخوه وخليفته في قومه، فكان هناك لأجل هذا المعنى. وإنما لم يكن مع موسى في السماء السادسة لأن لموسى مزية وحرمة وهي كونه كليماً، واختص بأشياء لم تكن لهرودن فلاجل هذا المعنى لم يكن معه. وإنما كان موسى في السماء السادسة لأجل ما اختص به من الفضائل، ولأنه الكليم، وهو أكثر الأنبياء أتباعاً بعد نبينا ﷺ.

وإنما كان إبراهيم عليه الصلاة والسلام في السماء السابعة لأنه الخليل والأب الأخير فناسب أن يتجدد للنبي عليه السلام بلقياه أنس، لتوجهه بعده إلى عالم آخر، وهو اختراق الحجب، وأيضاً لأنه الخليل، ولا أحد أفضل من الخليل إلا الحبيب، والحبيب ما هو قد علا ذلك المقام فكان الخليل فوق الكل لأجل خلته وفضله، وارتفع الحبيب فوق الكل لأجل ما اختص مما زاد به عليهم، قال الله تعالى: ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع

لأجل أنه أخوه) ووزيره (وخليفته في قومه)، لما ذهب إلى المناجاة، (فكان هناك لأجل هذا المعنى، وإنما لم يكن مع موسى في السماء السادسة، لأن لموسى مزية وحرمة، وهي كونه كليماً، واختص بأشياء لم تكن لهرودن، فلاجل هذا المعنى لم يكن معه) تكرار لزيادة البيان.

(وإنما كان موسى في السادسة، لأجل ما اختص به من الفضائل، ولأنه الكليم، وهو أكثر الأنبياء أتباعاً بعد نبينا ﷺ)، فكان فيها للإشعار بالقرب.

(وإنما كان إبراهيم عليه الصلاة والسلام في السماء السابعة، لأنه الخليل والأب الأخير) للمصطفى، (فناسب أن يتجدد للنبي عليه السلام بلقياه أنس لتوجهه بعده إلى عالم آخر، وهو اختراق الحجب)، كما أنس بأبيه آدم في أول عالم السلوات، ثم في وسطها بأبيه إدريس، لأن الرابعة من السبع وسط معتدل، (وأيضاً، لأنه الخليل، ولا أحد أفضل من الخليل إلا الحبيب، والحبيب ما هو قد علا ذلك المقام، فكان الخليل فوق الكل، لأجل خلته وفضله، وارتفع الحبيب فوق الكل، لأجل ما اختص من زاد به عليهم)، وما أحسن اختصار الحافظ لهذا بقوله، وأيضاً، فمترلة الخليل تقتضي أن تكون أرفع المنازل، ومترلة الحبيب أرفع من منزله، فلذلك ارتفع عن مترلة إبراهيم إلى قاب قوسين، أو أدنى.

(قال الله تعالى: ﴿تلك﴾) مبتدأ ﴿الرسول﴾ صفة، والخبر ﴿فضلنا بعضهم على بعض﴾، بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره، ﴿منهم من كلم الله﴾، كموسى، ﴿ورفع بعضهم﴾، أي: محمداً ﴿درجات﴾ [البقرة/٢٥٣]، على غيره، بعموم الدعوة، وختم النبوة

بعضهم درجات ﴿[البقرة/٢٥٣]﴾ فحصل لهم الكمال والدرجة الرفيعة وهي درجة الرسالة والنبوة، ورفعوا بعضهم فوق بعض بمقتضى الحكمة ترفيقاً للمرفوع دون تنقيص بالمنزول. انتهى فليتأمل.

وقد اختلف في رؤية نبينا ﷺ لهؤلاء الأنبياء عليهم السلام، فحمله بعضهم على رؤية أرواحهم إلا عيسى، لما ثبت أنه رفع بجسده. وقد قيل في إدريس أيضًا ذلك.

وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس، فيحتمل، الأرواح خاصة، ويحتمل: الأجساد بأرواحها.

به، وتفضيل أمته على سائر الأمم، والمعجزات المتكاثرة، والخصائص العديدة، (فحصل لهم الكمال والدرجة الرفيعة، وهي درجة الرسالة والنبوة، ورفعوا بعضهم فوق بعض بمقتضى الحكمة) الإلهية، (ترفيقاً للمرفوع دون تنقيص بالمنزول)، وفي نسخة: للمنزول بلام بدل الموحدة، أي: النازل عن غيره في الفضل (انتهى، فليتأمل).

(وقد اختلف في) صفة (رؤية نبينا ﷺ لهؤلاء الأنبياء عليهم السلام) في السلوات، ولهم ولغيرهم في بيت المقدس، مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم بالأرض، (فحمله بعضهم على رؤية أرواحهم) متشكلة بصور أجسادهم، (إلا عيسى لما ثبت أنه رفع بجسده)، سواء قلنا رفع حياً عند الأكثرين، أو بعد أن توفي على ظاهر: ﴿إني متوفيك﴾، للاتفاق على رفعه بجسده.

(وقد قيل في إدريس أيضًا ذلك)، أي: رفع بجسده حياً، ثم مات أم لا على قولين تقدما، (وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس، فيحتمل الأرواح خاصة)، دون الأجساد، ويؤيده حديث أبي هريرة عند الحاكم والبيهقي، فلقي أرواح الأنبياء، وفيه دليل على تشكل الأرواح بصور أجسادها في عالم الله، (ويحتمل الأجساد بأرواحها)، بأن يكون أسرى بأجسادهم من قبورهم لملاقاة النبي ﷺ تلك الليلة تشريقاً وتكرماً، ويؤيده حديث أنس عند البيهقي، وبعث له آدم، فمن دونه من الأنبياء، فأمرهم.

وعند البزار والطبراني: فنشر لي الأنبياء من سمي الله تعالى، ومن لم يسم، فصليت بهم. قال الحافظ: واختاره بعض شيوخنا، واحتج بما في مسلم، مرفوعاً: «رأيت موسى ليلة أسرى بي قائماً يصلي في قبره». فدل على أنه أسرى به لما مر به، وقلت، وليس ذلك بلازم، بل يجوز أن لروحه اتصالاً بجسده في الأرض، ولذلك تمكن من الصلاة فيها وروحه مستقرة في السماء.

وقيل: يحتمل أن يكون عليه السلام عاين كل واحد منهم في قبر في الأرض على الصورة التي أخبر بها من الموضع الذي ذكر أنه عاينه فيه، فيكون الله عز وجل قد أعطاه من القوة في البصر والبصيرة ما أدرك به ذلك، ويشهد له رؤيته عليه الصلاة والسلام الجنة والنار في عرض الحائط وهو محتمل لأن يكون عليه الصلاة والسلام رآهما من ذلك الموضع أو مثل له صورتها في عرض الحائط، والقدرة صالحة لكليهما.

وقيل: يحتمل أن يكون الله سبحانه وتعالى لما أراد بإسراء نبينا، رفعهم من قبورهم لتلك المواضع إكرامًا لنبيه عليه السلام وتعظيمًا له حتى يحصل له من قبلهم ما أشرنا إليه من الأنس والبشارة، وغير ذلك مما لم نشر إليه ولا نعلمه نحن.

(وقيل: أي: قال ابن أبي جمرة رؤيته لهؤلاء الأنبياء (يحتمل) وجوفاً: أحدهما: أنه يحتمل (أن يكون عليه السلام عاين كل واحد منهم في قبر في الأرض على الصورة التي أخبر بها من الموضع الذي ذكر أنه عاينه فيه، فيكون الله عز وجل قد أعطاه من القوة في البصر والبصيرة ما أدرك به ذلك)، لكن قد يعده، فإذا فيها آدم الخ...، لا سيما قوله: فإذا أنا بإبراهيم مسندًا ظهره إلى البيت المعمور، فإن الأصل الحقيقة، وكون المعنى، فإذا في وجودي في السماء عاينت آدم في قبره، ثم يقال مظه في البقية، مجاز بعيد جدًا بلا داعية، وكيف يقال عاينت وأنا في السماء السابعة إبراهيم في قبره، وهو مسند ظهره إلى البيت المعمور.

(ويشهد له رؤيته عليه الصلاة والسلام الجنة والنار في عرض الحائط: (بضم العين وإسكان الراء) جالبه وتناحيته، (وهو محتمل لأن يكون عليه الصلاة والسلام رآهما من ذلك الموضع) حقيقة، بأن كشف له عنهما، وأزيلت الحجب التي بينه وبينهما.

قال ابن أبي جمرة: كما يقال: رأيت الهلال من منزلي من الطاق، والمراد من موضع الطاق، (أو مثل له صورتها في عرض الحائط، والقدرة صالحة لكليهما)، لكن هذان الاحتمالان ظاهران في ذا الحديث، وإجراء مثلها في حديث المعراج لا يظهر لبعده.

(وقيل: أي: قال ابن أبي جمرة أيضًا، (يحتمل) أن يكون ﷺ عاين أرواحهم هناك في صورهم، (أن يكون الله سبحانه وتعالى لما أراد بإسراء نبينا رفعهم من قبورهم لتلك المواضع إكرامًا لنبيه عليه السلام وتعظيمًا له، حتى يحصل له من قبلهم) بكسر ففتح، جهتهم، (ما أشرنا إليه من الإنس والبشارة وغير ذلك، مما لم نشر إليه ولا نعلمه نحن)،

وكل هذه الوجوه محتملة، ولا ترجيح لأحدها على الآخر إذ القدرة صالحة لكل ذلك. انتهى.

وأما قوله في الحديث: ثم رفعت إلى سدره المنتهى، فإذا نبقتها مثل قلال

وهذا الاحتمال هو عين قوله أولاً، ويحتمل الأجساد بأرواحها غاية أنه مبسوط عنه، فهو كالشرح له، وبقي احتمال رابع، وبه جزم أبو الوفاء بن عقيل، أن أرواحهم مستقرة في الأماكن التي رأها المصطفى فيها متشكلة بصور أجسادهم، لكنه إنما يظهر في الدين وأهم في السلوات، لا في بيت المقدس.

(وكل هذه الوجوه محتملة) (بضم الميم الأولى وفتح الثانية)، أي: قريبة، (وإما بكسر الثانية)، فالواقعة نفسها، كما صرح به بعضهم، (ولا ترجيح لأحدها على الآخر)، من حيث الاحتمال في حد ذاته، (إذ القدرة صالحة لكل ذلك)، أما بالنظر لما يشهد له من خارج، فيرجع. (انتهى)، يعني كلام ابن أبي جمرة، وإن لم يفصح به، وأوله ما قد علمته، وما قبله أتى به المصنف من فتح الباري، وفيه رد على ما أطال به ابن القيم في كتاب الروح من ترجيح أن رؤيته إنما هي لأرواحهم فقط، إذ الأجساد في الأرض قطعاً إنما تبعث يوم القيامة، ولو بعثت قبل ذلك لكانت انشقت عنهم الأرض قبلها، وكانت تذوق الموت عند نفخ الصور، وهذه موتة ثالثة، وهذا باطل قطعاً، وبأنها لو بعثت الأجساد لم تعد إلى القبور، بل كانت في الجنة مع أنها محرمة على الأنبياء حتى يدخلها نبيها، وهو أول من يستفتح باب الجنة، ولا تنشق الأرض عن أحد قبله إلى آخر ما أطال به، مما لا حجة له فيه، وجوابه كما أملاني شيخنا أنه إنما يتم ما قاله، لو كانت أرواحهم مفارقة لأجسادهم في قبورهم، وليس كذلك، بل هم أحياء في قبورهم بحياة حقيقية يأكلون ويشربون ويتمتعون فيها، ويخرجون من قبورهم، ومجيئهم لها ليس الخروج المقتضي للبعث، بل هو كخروج الإنسان من منزله لحاجة يقضيها، ويعود إليه، فلا يعد بذلك مفارقاً له، والذي يعد به مفارقاً هو الذي بحيث لا يعود إليه، بل يقوم للقيامة، وبهذا سقط كلامه.

(وأما قوله في الحديث: ثم رفعت)، رواه الأكثر بضم الراء، وسكون العين وضم التاء، ضمير المتكلم بعده حرف الجر، وهو (إلى سدره المنتهى)، وللكشيميني: رفعت، بفتح العين وسكون التاء، أي: السدره لي، أي: من أجلي.

وكذا في بدء الخلق، ويجمع بين الروایتين بأنه رفع إليها، أي: ارتقى به، وظهرت له، والرفع إلى الشيء يطلق على التقريب منه، وقد قيل في قوله: ﴿ووفرش مرفوعة﴾ [الواقعة/٣٤]، أي: تقرب لهم، (لإذا نبقتها) بفتح النون، وكسر الموحدة، وسكونها أيضاً.